

پان ۱۲

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلَمُوا أَنَّ كِتَابَ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ

مفتاح كنوز اسرار ربانی عشره الموعود فی سبانی مجموعہ معارف و حقائق ذخیرہ اسرار و تقابیل جمیع تفسیر شیخ امام علم الدین ابو الفداء اسماعیل بن عسدر
بن کریم القرطبی دمشقی و تفسیر الملم ابو جعفر محمد بن جریر الطبری غیر کلامی کتب کے افادات کیساتھ قدیم بہت سی مفید التواترات کی رعایت سے یہ کتاب تیار کی گئی ہے عا دین ایمان

تفسیر معانی القرآن مع آيات

مصحف
جبر العلوم العقلیہ و التقالیہ بحر الفنون النورانیہ والا صلیتہ قاطع شہادات المحدثین و ارفع مساکد القاریین حادی الفضائل و الفوہل عوذاً من الاجل و الاہل
المنطق و العلم الخفی و الخبی مولانا مولوی سید امیر علی صاحب دیوبند حیدر آبادی علیہ الرحمۃ و علیہ السلام نے جو کتب و رسائل لکھے ہیں ان میں سے بہت سی انتظام سے
ایہ تمام کتب سب سے بہتر و شریف

یہ کتاب تفسیر القرآن مجید ہے جس میں آیتوں کی معانی و احوال بیان کیے گئے ہیں اور اس میں بہت سی نئی باتیں لکھی گئی ہیں

۱۹۱۲ء

اعلان حق بابت تصنیف اس کتاب کی کتاب کا حق زلیخو پریس لکھنؤ لفظ و عدد و سہ

MAIBRARY, A.M.
C7147

۲۹۷۱۲
۲۹۷۱۲

وَمَا أَكْبَرُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ۚ إِنَّهَا كَافِرَةٌ ۖ وَتُفْسِدُ فِي السُّبُلِ وَتَحْمِلُ الْوِثْرَ ۚ وَتُفْسِدُ فِي السُّبُلِ وَتَحْمِلُ الْوِثْرَ ۚ وَتُفْسِدُ فِي السُّبُلِ وَتَحْمِلُ الْوِثْرَ ۚ

اور میں نے اپنے نفس کی برائی نہیں کی بیشک نفس تو بہت ہی برائی کی راہ بتاتا ہے سوائے اسکے جس پر رحم فرمادے

رَبِّي ۚ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

میرا پروردگار بیشک مہربان بڑا غفور رحیم ہے

الجزء الثالث عشر

جب یوسف علیہ السلام نے خیانت کی مذمت بیان کی وہ فادہ فرمایا کہ خاتون کا بھلا نہیں ہوتا تو اس سے عوام کا خیال جاتا کہ یہ خود ستائی اور اپنی تعریف ہر لہذا فرمایا۔ وَمَا أَكْبَرُ نَفْسِي اور میں نے اپنے نفس کی برائی نہیں کی تاں اور اس بیان سے میری یہ عرض نہیں ہو کہ اپنے نفس کی پاکیزگی ظاہر کروں۔ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ بے شبہ نفس تو سب سے بڑھ کر بری کی راہ بھٹانے لگانے والا ہے پس ہر شخص اگر اپنے نفس پر اعتماد کرے اور اسکے کہنے پر چلے تو وہ اسکو کثرت سے بہت بری کی راہ لگا دے گا۔ اَلَا مَآرِجِمٌ رَّبِّي سَوَّاءٌ اِیْسے شخص کے جس پر حق تعالیٰ پروردگار عروج و جل رحم فرمادے پس جس پر اللہ رحم کرے اسکو یا تو نفس مطمئن ملتا کہ بری کی راہ نہ بتلا دے جیسے انبیاء معصومین علیہم السلام اور یا نفس کی فریاد سے جو گناہ و برائی ہو اللہ تعالیٰ ہدایت خاص کے ساتھ معصوم و محفوظ کرتا ہے اس طرح کہ وہ نفس کو مقہور کرتا اور موافق حکم شرع کے کام کرتا ہے۔ پھر چونکہ زلیخا سے مراد وہ واقع ہوئی تھی لہذا آخر میں استغفار کیا اِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ بیشک میرا پروردگار غفور رحیم ہے۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس قول کو ماورویہ نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے اور شیخ ابن تیمیہ نے اسی کو اختیار کیا اور اسکی تائید و تفسیح میں ایک مستقل کتاب علیہ لکھی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ سرج وغیرہ نے تعلیم کی ضمیر و صورتیکہ یہ زلیخا کا کلام ہووے حضرت یوسفؑ کی طرف راجع کی یعنی میں نے اسکی پاکیزگی و برائی کا اقرار اسکی غیبت میں کر دیا اس عرض سے کہ وہ جان لیوے کہ میں نے پیچھے چھپے جبکہ وہ قید خانہ میں ہے اسکی خیانت نہیں کی اور قول اللہ لا یمیدی کہ اچانک میں سے تاکہ ہو کہ پہلے میں نے خیانت کی تو راہ نہ پائی اور آخر نصیحت ہوئی اور اس نے سچائی کا بتاؤ کیا تو قید میں اسکی برائی اور رہائی ہوئی۔ مترجم کہتا ہے کہ اگر یہ عورت کا کلام تھا تو یہ نہ ضرور ہو گا کہ قولہ ان اللہ لا یمیدی کہ اچانک میں سے تاکہ ہو کہ پہلے میں نے خیانت کی اور قولہ ما بری نفسی ان النفس لا امارۃ بالسوء اور قولہ ان ربی غفور رحیم۔ یہ سب ایمان صحیح و توحید آسمی کے نتائج سے ہیں کیونکہ کید و خیانت اہل کفر کے ساتھ ضمیر جبکہ انھوں نے عدازل و ميثاق آسمی میں خیانت کی اور یہ سب سے بڑی خیانت ہے اور نفس کا تزکیہ نہ کرنا محض ایمان ہے بخلاف کفر کے کہ وہ ان اتباع ہوئی کے سوائے کوئی بات نہیں ہے اور غفران آسمی کی التجار کا فر کی شان نہیں ہے حالانکہ عورت اسوقت تک کفر ثابت تھی تو یہ مواظفہ اس کی طرف سے متبہد میں پس مترجم کو قنوت قول مذکور کی سبکی تائید مستقل تصنیف سے شیخ ابن تیمیہ نے کی ہے کوئی قوی دلیل نہیں ظاہر ہوئی پس قوی میرے نزدیک قول اول ہے اور خلاصہ اسکا سرج و معالم و بیضاوی تفسیر کبیر سے اس طرح ہے کہ جب اچھی حضرت یوسف علیہ السلام کے پاس واپس آیا اور خبر دی کہ بادشاہ کے حضور میں سب عورتوں نے مع زلیخا کے تمھارے پاک و بے لوث ہونے کی گواہی دی ہے تب یوسفؑ نے کہا۔ ذلک۔ یہ میرا قید میں ثابت قدم رہنا اور بادشاہ کے بلانے پر نہ جانا بلکہ انی لم اکنہ بالعیب۔ اس مقصد سے تھا کہ وہ جان لیوے میرے پیچھے چھپے یعنی بادشاہ با عزم نہ مہر کہ میں نے اسکی کوئی خیانت نہیں کی کیونکہ میں قید میں تھا ہوں اور عورتیں مع زلیخا کے بے شک میں تو اچھی گواہی دے رہی تھیں کہ میں پاک ہوں اسکی گھر یا غیروں میں سے کسی سے میں نے بری نہیں کی ہے۔ اور یہی اکثر مفسرین کا قول ہے کہ یہ یوسف علیہ السلام کا مقولہ ہے۔ امام بخاری نے کہا کہ ایک آدمی کی گھنٹہ دو تھکے سے لائے میں کوئی

حرج نہیں جب کوئی فریہ ہر ایک کی شناخت پر موجود ہو اور اسکی دوسری مثال یہاں ہے کہ قال اللہ تعالیٰ ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوا وجعلوا اسعرة
 ابلالاً ذلک بیان شکاف نفس کا کلام ہے پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وکذلک یفعلون۔ اسی طرح قولہ قالے ربنا انک جامع الناس لیوم لا ریب فیہ یہ دعا کرنے
 والے کا کلام ہے اور آگے اللہ تعالیٰ نے کہا ان اللہ لا یخلف الیعدا پس ایسے ہی بیان ہے اور مترجم کہتا ہے کہ قرنیہ قوی وہ ہے جسکا اور میں نے انکار کیا ہے۔
 پھر قولہ ان اللہ لا یمدی کلمہ الخ نہیں میں یمدی یعنی پسند و توجہ ہے یعنی خائن کے کہ کو اللہ تعالیٰ راست و مفید نہیں کرتا بلکہ آخر خائن فضیلت و
 رسوا ہونا پس مقصود یہی ہے کہ میں خائن نہ تھا ورنہ اس درجہ سے مجھے نجات نہوتی اور عورتیں رکھنا تھیں کہ خود رسوا ہوئیں۔ اور حشو یہ کہتے ہیں کہ جب
 یوسف نے یہ بات کہی تو جبریل نے کہا کہ نہ اسوقت جب قصد کر کے عورت کا ازار بند کھولا تھا تو اس وقت یوسف اسے کہا واما ہر بی نفی
 انحرام رازی رح نے کہا کہ ان لوگوں نے بہت سی خبیثہ روایات بنائی ہیں یہ بھی نہیں روایتوں میں سے ہے اور یہ روایت کسی معتبر کتاب
 میں مذکور نہیں ہے بلکہ بعض نے اسکو بن عباس رضی اللہ عنہ کی جانب نسبت کیا لیکن ان لوگوں نے یہ قصد کیا کہ کوشش کر کے ظاہر قرآن میں تخریف
 معذوق پیدا کریں کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام میں ایسے اہل تحقیق علماء و صوفیوں پر ایسے جھوٹے نہایت لوگوں کے اقوال رد کر دیے اور قرآن مجید کو پاک و
 ظاہر رکھا آیا نہیں دیکھتے کہ ایسی خیانت لغو زبانہ کہوتی تو قولہ لم اخشہ بالغب بعض دروغ ہوتا حالانکہ کسی دیندار عاقل کی جانب ایسا خیال
 نہیں ہو سکتا تو کیسے ایک نبی مرسل کی طرف رد و انوکھا جو پاکیزہ خاندان نبوت میں سے ہے بلکہ یہ کیت تو نہایت پاکیزگی یوسف پر قطعی دلیل ہے اور فقرہ حشو یہ
 بدعت اپنی طرف سے اہتمام کر کے کفر اختیار کرتے ہیں اور جن عورتوں کے ساتھ خود معاملہ تھا وہ کتنی ہیں کہ عائشا علیہا السلام علیہا السلام اور مترجم کہتا ہے کہ
 روایت ابن عباس کہ شیخ ابن کثیر نے ابن جریر سے اسطرح نقل کیا قال ابن جریر حدثنا ابو کبیر حاتم و کعب عن اسرئیل عن سماک عن عکرمہ عن ابن
 عباس قال لما جمع الملک النعمان الناس بل راودہن یوسف عن نفسه قلن عائشا علیہا السلام من سور قالت الامرۃ العزیز الان حصص الحق الالہ قال
 یوسف ذلک لعلم انی لم اخشہ بالغب فقال جبریل و لا یؤتمت یہ فقال و ابری نفی الایہ مترجم کہتا ہے کہ اسناد اس روایت کے جید ہیں اور کھجوا کہ ایسا ہی قول
 جابر و سعید بن جبیر و عکرمہ و ابن ابی النذیل و ضحاک و حسن و قتادہ و سدی سے مروی ہے مترجم کہتا ہے کہ ان تابعین کے قول سے میرا رد ہے کہ انھوں نے
 بھی قولہ ذلک لعلم کو کلام یوسف علیہ السلام قرار دیا ہے نہ کلام زلیخا بیزین دلیل کہ مراد بیان اقوال ہے نہ تحقیق معانی اور سابق میں مترجم کے کھدیا کہ
 اعتماد انھیں کتابوں پر جو حدیث اول ہوں اور قول انھیں روایات پر جو حدیث کوئی علت نہ ہو اور بزرگ اعتقاد کا خصوص ایسے مقامات میں انھیں نفوس پر جو جو بھی
 جلی یا خفی ہوں اور بیان قرآن مجید و جی علی سے حضرت یوسف علیہ السلام کی ہر طرح پاکیزگی ظاہر ہے اور ایک بڑا گروہ مفسرین کا قول ہے کہ اہل تفسیر کہتا ہے
 اور جی خفی یعنی حدیث حضرت علیہ السلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ اپنی پاکیزگی ظاہر ہونے کے لیے قید میں نہایت مذموم ہے۔ اور یہ روایت جب قرآن یا حدیث
 سے نہیں ہے تو ضرور ذرا اسرئیل سے لی ہے جو کچھ عوام و ذہین ہو سکتا ہے اور تفسیر اسکی یہ کہ کوئی نفی کسی غیبیہ کی جانب منسوب نہ کرے کہ کفر ہے تو جب کوئی دلیل مخصوص
 نہیں ہے تو اہل کتاب یہود و نصیرہ کے قول سے روایتیں ہے کہ منسوب کیا جاوے اس تفسیر جو اول مذکور ہوئی فافهم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب پھر جاننا
 چاہیے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے جناب باری تعالیٰ میں حسن ادب کو ہر حال میں رعای رکھا اور اپنی برأت کے بعد کہا کہ ابری نفی یعنی یہ جو کچھ میں نے کہا
 کہ تین خائن نہیں ہوں اور میں نے کسی قسم کی بری کا قصد نہیں کیا اور میں پاک ہوں تو اس سے میری مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنا پورا فضل فرمایا
 اور مجھے پاک کر دیا اور یہ عرض نہیں ہے کہ میرے نفس میں یہ خوبی ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے کہ لا تذکرہ انفسکم اپنے نفس کی پاکیزگی میں بیان کر دیکھو کہ
 ان انفس لا مارة بالسور نفس ہر شے ہر کا حکم کرنا ہے لیکن انسان کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے محفوظ فرماتا ہے۔ الا احرم ربی وہی محفوظ رہتا ہے جو میرا اللہ تعالیٰ رحیم
 فرماوے۔ ان ربی عفو رحیم میرا رب عفو رحیم ہے انسان اپنی ذات سے بری کا خواستگار ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نہایت بخشنے والا ہے کہ اس کی ذاتی شرارت پر

لے حشو یہ کہتے ہیں کہ جب کوئی فریہ ہر ایک کی شناخت پر موجود ہو اور اسکی دوسری مثال یہاں ہے کہ قال اللہ تعالیٰ ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوا وجعلوا اسعرة ابلالاً ذلک بیان شکاف نفس کا کلام ہے پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وکذلک یفعلون۔ اسی طرح قولہ قالے ربنا انک جامع الناس لیوم لا ریب فیہ یہ دعا کرنے والے کا کلام ہے اور آگے اللہ تعالیٰ نے کہا ان اللہ لا یخلف الیعدا پس ایسے ہی بیان ہے اور مترجم کہتا ہے کہ قرنیہ قوی وہ ہے جسکا اور میں نے انکار کیا ہے۔ پھر قولہ ان اللہ لا یمدی کلمہ الخ نہیں میں یمدی یعنی پسند و توجہ ہے یعنی خائن کے کہ کو اللہ تعالیٰ راست و مفید نہیں کرتا بلکہ آخر خائن فضیلت و رسوا ہونا پس مقصود یہی ہے کہ میں خائن نہ تھا ورنہ اس درجہ سے مجھے نجات نہوتی اور عورتیں رکھنا تھیں کہ خود رسوا ہوئیں۔ اور حشو یہ کہتے ہیں کہ جب یوسف نے یہ بات کہی تو جبریل نے کہا کہ نہ اسوقت جب قصد کر کے عورت کا ازار بند کھولا تھا تو اس وقت یوسف اسے کہا واما ہر بی نفی انحرام رازی رح نے کہا کہ ان لوگوں نے بہت سی خبیثہ روایات بنائی ہیں یہ بھی نہیں روایتوں میں سے ہے اور یہ روایت کسی معتبر کتاب میں مذکور نہیں ہے بلکہ بعض نے اسکو بن عباس رضی اللہ عنہ کی جانب نسبت کیا لیکن ان لوگوں نے یہ قصد کیا کہ کوشش کر کے ظاہر قرآن میں تخریف معذوق پیدا کریں کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام میں ایسے اہل تحقیق علماء و صوفیوں پر ایسے جھوٹے نہایت لوگوں کے اقوال رد کر دیے اور قرآن مجید کو پاک و ظاہر رکھا آیا نہیں دیکھتے کہ ایسی خیانت لغو زبانہ کہوتی تو قولہ لم اخشہ بالغب بعض دروغ ہوتا حالانکہ کسی دیندار عاقل کی جانب ایسا خیال نہیں ہو سکتا تو کیسے ایک نبی مرسل کی طرف رد و انوکھا جو پاکیزہ خاندان نبوت میں سے ہے بلکہ یہ کیت تو نہایت پاکیزگی یوسف پر قطعی دلیل ہے اور فقرہ حشو یہ بدعت اپنی طرف سے اہتمام کر کے کفر اختیار کرتے ہیں اور جن عورتوں کے ساتھ خود معاملہ تھا وہ کتنی ہیں کہ عائشا علیہا السلام علیہا السلام اور مترجم کہتا ہے کہ روایت ابن عباس کہ شیخ ابن کثیر نے ابن جریر سے اسطرح نقل کیا قال ابن جریر حدثنا ابو کبیر حاتم و کعب عن اسرئیل عن سماک عن عکرمہ عن ابن عباس قال لما جمع الملک النعمان الناس بل راودہن یوسف عن نفسه قلن عائشا علیہا السلام من سور قالت الامرۃ العزیز الان حصص الحق الالہ قال یوسف ذلک لعلم انی لم اخشہ بالغب فقال جبریل و لا یؤتمت یہ فقال و ابری نفی الایہ مترجم کہتا ہے کہ اسناد اس روایت کے جید ہیں اور کھجوا کہ ایسا ہی قول جابر و سعید بن جبیر و عکرمہ و ابن ابی النذیل و ضحاک و حسن و قتادہ و سدی سے مروی ہے مترجم کہتا ہے کہ ان تابعین کے قول سے میرا رد ہے کہ انھوں نے بھی قولہ ذلک لعلم کو کلام یوسف علیہ السلام قرار دیا ہے نہ کلام زلیخا بیزین دلیل کہ مراد بیان اقوال ہے نہ تحقیق معانی اور سابق میں مترجم کے کھدیا کہ اعتماد انھیں کتابوں پر جو حدیث اول ہوں اور قول انھیں روایات پر جو حدیث کوئی علت نہ ہو اور بزرگ اعتقاد کا خصوص ایسے مقامات میں انھیں نفوس پر جو جو بھی جلی یا خفی ہوں اور بیان قرآن مجید و جی علی سے حضرت یوسف علیہ السلام کی ہر طرح پاکیزگی ظاہر ہے اور ایک بڑا گروہ مفسرین کا قول ہے کہ اہل تفسیر کہتا ہے اور جی خفی یعنی حدیث حضرت علیہ السلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ اپنی پاکیزگی ظاہر ہونے کے لیے قید میں نہایت مذموم ہے۔ اور یہ روایت جب قرآن یا حدیث سے نہیں ہے تو ضرور ذرا اسرئیل سے لی ہے جو کچھ عوام و ذہین ہو سکتا ہے اور تفسیر اسکی یہ کہ کوئی نفی کسی غیبیہ کی جانب منسوب نہ کرے کہ کفر ہے تو جب کوئی دلیل مخصوص نہیں ہے تو اہل کتاب یہود و نصیرہ کے قول سے روایتیں ہے کہ منسوب کیا جاوے اس تفسیر جو اول مذکور ہوئی فافهم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب پھر جاننا چاہیے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے جناب باری تعالیٰ میں حسن ادب کو ہر حال میں رعای رکھا اور اپنی برأت کے بعد کہا کہ ابری نفی یعنی یہ جو کچھ میں نے کہا کہ تین خائن نہیں ہوں اور میں نے کسی قسم کی بری کا قصد نہیں کیا اور میں پاک ہوں تو اس سے میری مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنا پورا فضل فرمایا اور مجھے پاک کر دیا اور یہ عرض نہیں ہے کہ میرے نفس میں یہ خوبی ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے کہ لا تذکرہ انفسکم اپنے نفس کی پاکیزگی میں بیان کر دیکھو کہ ان انفس لا مارة بالسور نفس ہر شے ہر کا حکم کرنا ہے لیکن انسان کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے محفوظ فرماتا ہے۔ الا احرم ربی وہی محفوظ رہتا ہے جو میرا اللہ تعالیٰ رحیم فرماوے۔ ان ربی عفو رحیم میرا رب عفو رحیم ہے انسان اپنی ذات سے بری کا خواستگار ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نہایت بخشنے والا ہے کہ اس کی ذاتی شرارت پر

کتاب کرنام کرنے ہیں پھر فرمے ۱۲۰

مواخذہ نہیں فرماتا بلکہ بخشدنیہ ہے اور نہایت رحم والا ہے کہ علاوہ اسکے اس پر رحمت فرماتا ہے یہاں ایک کلمہ یہ بھی نہیں آگیا ہوگا کہ آدمی اپنی ذاتی جبلت سے مغفرت خالق عزوجل کا محتاج ہے کیونکہ آدمی ہی نفس منقوس ہے جبکہ ذاتی اقتضایہ بری ہے لیکن عصمت و حفظ الہی تو یہ رحمت از جانب حق تعالیٰ جو انبیاء علیہم السلام کے لیے بالکلیہ ہے اور عوام امت کے لیے درجہ بدرجہ خاص خاص طور پر ہر انسان کی غیرت مغفرت چاہی ہے وہ اس بات پر سرگرم دلیل نہیں ہو سکتا کہ اس سے کوئی فعل گناہ سرزد ہوا ہے بلکہ نظیر نفس و خلقت ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے پاک کر دیا اور احادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ سب سے افضل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دن میں بہت مرتباً استغفار کرتے تھے اور جانتا کہ کوئی جاہل گمان کرے کہ استغفار بمقابلہ معصیت تھا کیونکہ یہ گمان باطنی کفر ہے فی العرسل جب یوسف نے کہا کہ انی لم اخطئ بالغیب تو باطن میں زبان اسرار سے یہ آواز سنی کہ سو مت بھی نہیں جب حکم قولہ تقدست بہ دہم رہا۔ قصہ کیا تھا۔ اہل تفسیر نے لکھا کہ جبریل نے اسے ایسا کہا غرض کہ یہ آواز نہ کہ دعویٰ نفس سے عذر کیا بقولہ والبری نفسی ان النفس الامارۃ بالسوء الامارہم ربی۔ پس پہلا مقولہ تو ابتداء کے حال کے خبر تھی اور وہاں انکی جبلت وہی جبلت نبوت مقدسہ تھی جس پر کوئی ہمت نہ تھی پھر در بیان میں لطیفہ آئیہ سے امتحان و ابتلا میں پھنے اور رسم امر پر قدر سابق نے غلبہ کیا پس جو عذر ذکر کیا وہ اسی لطیفہ کی خبر تھی۔ واضح کہ قولہ ان النفس الامارۃ بالسوء میں تحقیقات شریفہ میں اس طرح کہ نفس کیا چیز ہے جو بدی پر بشرت آمادہ کرتی ہے پس یہ معلوم ہے کہ وہ شیطان نہیں ہے اور ظاہر کہ قلب نہیں ہے اور نہ فرشتہ ہے اور نہ عقل ہے اور نہ ایسی کوئی چیز ہے جو عین خارجی ہو پس بعض لوگ تو اسی نفس کو بوسے کہتے ہیں یعنی خواہش و شہوات اور بعض لوگ اسکو طبیعت کہتے ہیں اور بعض بشریت کہتے ہیں مگر بشریت کہے جو خواہش و میلان بجانب شہوات ہو اسکو نفس نام رکھتے ہیں اور یہ اقوال میرے نزدیک سب علم کے رسوم میں سے ہیں فقط صورت کی بحث ہے اور میرا ارادہ یہاں تحقیق کا ہے تو حقیقت اشیا کا عالم فی الواقع اللہ تعالیٰ خالق عزوجل ہے مگر جہانکس ادراک پر انعام ہوا ہے وہ کچھ ظاہر کرتا ہے تو نفس درحقیقت وجود تہر قدم ہے کہ فعل میں اسکا ظہور ہوتا ہے اقوال یعنی عالم صفات سے عالم فعل میں ظہور تہر قدم کا وہی نفس کی حقیقت ہے اور کہا کہ ہر مخلوق انسانہ کی طبیعت کو قہرات کے قبول پر حرکت دیتا اور مستقر کرتا ہے قہرات سے مراد وہ امور آئیہ ہیں جنکا انجام آخر میں غضب و عذاب الہی کی طرف ہے جس سے حجاب طاری ہوتا ہے اقول خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے تمام منہوعات سے آدمی و جن کو آگاہ فرمادیا اور دنیاوی ذہنیت واس کارگاہ کا ایک فریب گاہ بنا پائدار ہونا ظاہر کر دیا اور یہ بھی منصوص فرمایا کہ جملہ اشیا سے دنیا محض مزین بنزہن امتحانی ہیں اور انجام مصیبت و فریب کا اور عین الہی میں خیانت کا یہ ہے کہ عذاب دائمی میں گرفتار ہوا اور موت کا زمانہ بے وقت معین اور بہت فریب ہے پھر باوجود اس علم کے لوگ انھیں چیزوں کو قبول کرتے ہیں اور ایسے حرکات کرتے ہیں جنکا انجام غضب الہی و عذاب ہے تو یہ تحقیق طلب ہے کہ کون چیز انسان میں ہے جو جان بوجہ کر اسکو اس عذاب میں گرفتار ہونے پر آمادہ کرتی ہے وہ عقل نہیں ہے سکتی کیونکہ عقل ہی تو جو نفس ہے جو رضا سے حق عزوجل پر آمادہ کرتی ہے علیٰ ہذا فرشتہ نہیں اور وہ شیطان نہیں جو انسان سے علیحدہ ہے اور نہ اور کوئی عین خارج ہے بلکہ وہ تہر قدم کا وجود ہے جو عالم فعل میں ظاہر ہوا۔ قوم نے فرمایا کہ جو صدر قہر سے ہوا وہ نفس ہے یعنی قہر سے عالم فعل میں صادر ہو کر نفس نام کرکھا گیا اور ہم اصل کی طرف رجوع کرتے ہیں تو قہر کیا الہی دائمی صفت ہے جو طبیعت بشری کو شہوات کی تلاش پر پیش دینی ہے پس کسی کو یہ مجال نہ ہو کہ اسے قبضہ سے کل جادوے گردی جس طرح اسی رقم نے قبضہ کر لیا علیٰ معنی قولہ الامارہم ربی کیونکہ یہ صفت تمام ذوات پر غالب ہے اور وہ صفت الہی سجا ہے تو وہ نفس نفس ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ذات موصوفہ بصفۃ التہر و اور اسکا تہر نے تمام حوادث و ملکات و مخلوقات کو اپنی تحت میں مناسبت کر لیا ہے پھر وہ کون ہے جو دعویٰ کرے کہ میں اپنے آپ کو سلطان قہر کے قبضہ سے نکال لوں گا پس قولہ والبری نفسی یعنی میں اپنے نفس کو بری نہیں کرتا ہوں کہ اس پر قہر الہی تعالیٰ کا قبضہ نہیں ہے بلکہ ضرور وہ قہر کے قبضہ میں مقصور ہے اور نیز اشارہ ہے کہ میں بری نہیں کرتا نفس نفس کو قہر و قبضہ سے کیونکہ نفس نفس

بقضاء قہر حکم کرنا اور مقتضائے قہر ہی مقتضائے امتحان ہے امتحان ہی مقتضائے ملائمت ہے یہ سب علم کا طریقہ ہے اور مقتضائے
 ملائمت ہے یہ ان اصطلاح فقہ مراد ہے یعنی جس پر استحقاق عذاب ہو پس اشارت ہے کہ امتحان میں پورا ہونا ممکن نہیں ہے تو مناسبت ملائمت ہے اور
 عفو و مغفرت نجات ہے پھر حکم کہ قولہ الا ارحم ربی یعنی سوائے اس شخص کے جس کو حق تعالیٰ نے اپنے لطف کے ساتھ اپنے فہر سے محفوظ کر دیا۔ اور
 اس سے اشارہ اپنی ذات کی طرف کیا کہ حق عزوجل نے اپنی رحمت سے چھپا کر بھی اپنے قہر یعنی امتحان سے بچا لیا۔ اور قولہ ابری نفی میں اس
 امتحان کی طرف اشارہ کیا جو زلیخا کے حالات میں واقع ہوا اور یہ مرتبہ ایسے شخص کا ہے جو سر القہر سے عاریت ہوا اور سر الخطاب و سر امتحان
 و سر انفس و غلبہ ربوبیت سے رانا و بدایت حق عزوجل سر فرزند و قد قبل من عرف فہمہ فقد عرف ربہ۔ اور سر جہم کہتا ہے کہ اس قول میں نفی
 کے معنی اس تحقیقات کے موافق لینے میں جو ابھی شیخ نے ذکر فرمائی ہے اشکال ہے کیونکہ نفی اس تحقیق پر بطور مقدم ہے اور غایت اس سے اصل صفت
 کی معرفت ہے تو رب کی معرفت میں نال ہے اور ظاہر یہاں حقیقت ذات انسانی مراد ہے اور شاید کہ صفات میں ذات کے کلیہ پر معرفت نامہ حاصل ہو
 دانستہ علم اور شیخ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ عارف حقیقت نفی تھے تو آپ کے کلام حکمت میں اشارت موجود ہے کہ آپ نے اصل سے پناہ انکی
 حبش قال اعوذ برضاک من سخطک و بجاناک من عقوبتک یعنی میں پناہ مانگتا ہوں تیری رضا کے ساتھ تیری عتاب سے اور تیرے عفو کے ساتھ تیرے عذاب
 سے۔ اور آپ نے حکم فرمایا کہ حق تعالیٰ عزوجل نفی انفس ہے چنانچہ یہی حدیث میں فرمایا و اعوذ بک منک ہم بھی سے تیرے ساتھ پناہ مانگتے ہیں یعنی قہر و
 لطف و عفو و غضب سب تیری صفات ہیں تو ہم لوگ تیری پناہ میں بھی سے سلامتی چاہتے ہیں پھر شیخ نے کہا کہ جس نے چاہا کہ اپنے نفی کی پاکیزگی
 حاصل کرے اس نے ربوبیت کے ساتھ جگہ ایسا لایا کیونکہ نفی اصل قدر سابق ہے و بار جہان امتحان کے تو نہیں دیکھتا کہ واسطی فرماتے ہیں کہ جس نے اپنے
 نفی کو ملائمت کی اس نے شرک کیا مگر جہم کہتا ہے کہ یہ مسئلہ جو شیخ نے ذکر کیا بہت مشکل ہے اور اصل اشکال عوام کی عقل کے موافق ہے ورنہ اہل الحق کے
 نزدیک بہت صاف و واضح ہے پس اول تو میں کلام شیخ کی توضیح کرتا ہوں پھر ان احادیث و اوضوح کی طرف اشارہ کرتا ہوں جان سے استلال ہے
 پس شیخ کی مراد یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے نفی کو پاک نہیں کر سکتا اگر اسی قدر کہ اس کے حق میں پاک ہونا خود مقدر ہے کیونکہ جب نفی ظہور قرار لے ہو تو ازل
 میں ہر شخص کے حق میں دنیاوی امتحان و ابتلا کی حالت گذر چکی ہے اس سے وہی نتیجہ حاصل ہو گا جو مقدر ہو چکا ہے تو اس کا ارادہ کہ انوار و رحمت ہو گا
 یہی معنی میں کہ جس نے اپنے نفی کو پاک کرنا چاہا اس نے ربوبیت سے منازعت کی یعنی نفی کو سعادت و انتقاوت کی حالت پر لانا کسی دوسرے کے
 اختیار میں نہیں ہے سوائے خالق عزوجل کے اسی واسطے فرمایا فلا تترکوا انفسکم یعنی اے لوگو تم اپنے نفی کی پاکیزگی مت بیان کرو و جیہی ہو کہ نفی با اختیار
 انہی ایک حالت پر مقرر ہو چکا پس دوران قضا میں ج طرح اللہ تعالیٰ نے چاہا اسی تک سعادت اسکو حاصل ہو گی پس پھر ارادہ خود کچھ بھی اختیار نہوا تو
 تم کس بات پر خود ستائی کرتے ہو اور ہمیں سے واضح ہو گیا وہ جو شیخ واسطی نے فرمایا کہ اپنے نفی کا ملائمت کرنے والا شرک ہے کیونکہ نفی کی خوبی اُس کے
 اختیار میں نہ تھی اور ملائمت اختیار کے ساتھ دائر ہے کیونکہ جب نفی اسی قدر پاک ہو گا جو قدر اسکے حق میں مقدر ہو تو وہ اس سے زیادہ بے اختیار ہے پس جب
 ملائمت کی تو اسکے لیے اختیار ثابت کیا حالانکہ وہ ارادہ آئی ہو پس گویا اسکے لیے صفات الہیہ ثابت کی اور یہ شرک ہے اور مگر جہم کہتا ہے کہ مراد اس سے نتیجہ ہے
 یعنی جس نتیجہ پر نفی کا انجام ہوا پس قابل ملائمت نہیں ہے کیونکہ یہ تقدیر الہیہ ہے اور اگر ملائمت سے مراد یہ ہو کہ نفی و عقل کی راہ میں اسے کیوں خطا کی جس سے
 مستحق عذاب ہوا تو یہ دوسرے معنی ہیں اور اسی پر عذاب و ثواب کا مناسط بیان کیا گیا ہے علی معنی قولہ فلا تلومونی و لولموا انکم اور عدم اختیار پر مدح و ذم بحسب
 نتیجہ غیر معقول ہے و قد قال تعجبون ان تجدوا بالعلم لعلوا بظہر نفوس و آیات و احادیث اُس کے واسطے صریح ہیں اور یہ سب جہر نہیں ہے جیسا کہ ظاہر میں دیکھ جاتا
 ہے بلکہ میں و تم میں بلافرق ہے جیسے تقدیر و تدبیر میں کوئی منافات نہیں ہے مگر عوام ہمیں فرق نہیں کرتے ہیں کیونکہ جو شخص ہاتھ سے لقمہ نہ اٹھاوے حتیٰ کہ مر جاوے

اسپر لالہ کی یاد کی یا کوٹھے پر سے کوڑھے سیر می کی راہ چھوڑ دے اس زعم پر کہ موت باجوستہ مقدر ہوگی تو مر گیا ورنہ کچھ نہ ہوگا تو حرام موت مر اگرچہ اسکی
موت اسوقت مقدر تھی ایسے ہی بیان بھی نفس تقدیر و علم الہی کی راہ سے لالہ کرنا شرک ہو اور اس راہ سے کہ علم الہی کا حال اسکو کیونکر معلوم ہو جس سے
اسنے آپ پر کسی کیونکر تقدیر علم الہی ہو اور اسکا مدعی خود شرک و کفر ہو پس جبکہ یہ زعم دیکھا جاوے اسکے آثار سے استدلال ہو سکتا ہے کہ یہ دوزخی ہے و قال
علیہ السلام جنت القلم باہو کا سن جو ہونے والا ہے قلم اسکو لکھ چکا اور عیب ہر حضرت صحابہ نہ تھا کہ انہیں سے پوچھنے والا پوچھنا کہ یا رسول اللہ یہ امر جو حالت
دوران میں ہوئی یا نہیں ہو یا ہو چکا اور آپ نے جواب میں ارشاد کیا کہ ہو چکا۔ حالانکہ اس زمانہ کے بڑے بڑے علماء علم مض غافل ہیں جنکی نظر ایسے غواض
تدارک کے قریب ہی نہیں پہنچی ہو اور صحیح میں ہے کہ ہر ایک پر وہ آسان و سیر کر دیا گیا جسکے لیے وہ خلق ہو اور قال تعالیٰ ذرنا ابھم کثیرین الرحمن والانس ہم
قلوب الیفوتون ہا الایہ و قال تعالیٰ نعم شفی و سعید اور عیب ہے کہ جو لوگ اختیار پر دار رکھتے ہیں عقول کو کسی کے قبضہ قدرت میں مجبور دیکھنے سے اندھے ہیں اور
ہر تن تدبیر ہو کر مراد سے محروم رہتے ہیں ہم پر بھی ہر شیان تدبیر ہو تے ہیں ہر منہ ہم پر کھول دیا تھا ہر مذہب کا جسکی حالت میں کیونکر ہوگا حالانکہ جس کے جو منی سمجھتے ہیں اس
بیان زمین و آسمان کا تفاوت ہو اور امر الہی عروج کو اپنی کوتاہی میں نہ ہو خیال کرنے میں بدین منی کہ ہر حرکت آئینہ و جلال احکام الہی کو اسی طور پر جاننے کے
قابل سمجھتے ہیں جو طور پر انکی عقل شاہد ہو حالانکہ یہ نہیں دیکھتے کہ عقل بنجا مخلوقات تدبیر کے جلال الہی کے سامنے تدبیر و تدبیر اسکو یہ تابہ کہاں سے آگئی کہ
تمام حکمت الہی کو محیط ہو جاوے ہر سوال کیونکر پیدا ہو کہ پھر وہ عذاب کیوں فرماو گیا اور تو اب کیونکر دیکھا کہ یہ تو بعینہ ایسا ہی سوال ہے کہ پھر اس نے خلق کو
اس فضا سے محصور کیا کیونکر پیدا کیا اور اندھیر کیوں کر دیا کہ چراغ کی ضرورت ہو اور انج کی پیرائش و غذا پر کیوں بنا زندگی رکھی اور زمین اس شکل کی
کیوں بنا فی اور ایک ہی کیوں پیدا کی اور چاند کھر کھر کیوں نہ دیا اور انہ اسکے مخرقات خیالات کچھ کار نہ بین میں بلکہ مشرک ہو کر دار البوار بنم اختیار کرتے
ہیں پس صریح ایمان یہ ہے کہ ہر ایک نفس کو اسکے اسباب عقل و حواس دیدے جنکو عبادت حق عروج میں لگانے سے شکر یہ ادا ہو کر راہ معرفت کشادہ ہوتی ہے
اور توجہ ہر ایک کو اسکے مقدر کا لٹا ہو و قال تم و کان لمرشد قدر و استعداد کسی نفس کو کسی دینی منین پر اور شیخ نے دوسرا قول شیخ واسطی رحمہ اللہ کا ذکر کیا کہ آپ نے
یہ بھی فرمایا کہ جس نے اپنے نفس کی جانب سے کسی نیکی بن تصور دیکھا اسنے شرک کیا کیونکہ جس نے اپنے نفس کی طرف سے کوتاہی کرنا چاہا اسنے حق عروج کی تقدیر
قضا سے انکار کیا اور جس نے اپنے نفس کو اسکے امور میں سے کسی بات میں ایست کی تو اس نے شرک کیا کیونکہ اس نے اپنے نفس کی جانب ایسا نہ بھی ہوتا
کیا جو کہ اسکے واسطے ہر مقدر نہ تھا ہر قسم کتا ہو کہ فیہ تحقیق قابل مدد فرمیں جو راہ اللہ تعالیٰ خیر و خرافہ لقا بہت الادب علی ساحتہ الکیہ ارجل عظمہ
شیخ ابن عطار نے کہا کہ قولہ ما بری نفسی یعنی میں بذات خود اپنے نفس کی پاکیزگی میں بیان کرنا بااثر بذات حق اسکی پاکیزگی بیان کرنا ہون بہتر ہے کہ تاناہ
کہ یہ صحیح ہے یعنی نفس جس پاکیزہ حالت پر اسکا انجام ہو یا یہ سب تقدیر الہی عروج و دفع ہو تو حقیقت اللہ نے اس نفس کو پاک کیا پس نفس کی پاکیزگی
واسکا بدی سے بری و دور ہونا بذات خالق عروج و دفع ہو چکے واسطے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کا اثر ہو اور خود اپنے اختیار سے نہیں ہو تو اپنے نفس کا توبہ اور
عیب سے بری ہونا اپنی ذات سے نہیں بیان ہو سکتا ہے ہر قسم کتا ہو کہ قولہ ان نفس لا مارۃ بالسور یہ جملہ بہت تاکیدات سے ملو جس سے معلوم
ہو کہ اکثر اوقات نفس کی جانب سے جو احکام ہوتے ہیں سب قدر الہی ہیں جہاں انرا عدت الہی ہوگا اور اکثر مثل کل کے ہو اور خود کل ہونا بھی ممکن غالب ہو
اسی واسطے شیخ نے ذکر کیا کہ شیخ ابو جعفر نے فرمایا کہ جس نے اپنے نفس کو دوام اوقات میں تنہ نہ رکھا اور جہاں احوال میں اسکی مخالفت نہ کی اور جو بات
اسکو گوار ہو اسکی طاعت نہ کی پھر ہمیشہ اس سے مخالفہ کام نہ لیا تو وہ اپنے نفس کی طرف سے دھوکہ میں پڑا ہر قسم کتا ہو کہ حسب نفس بدی کا حکم کرنا جو عیب
کبھی ہر حال میں ہو کسی بات کی خواہش کرے اگرچہ بظاہر وہ عبادتہ معلوم ہوئے ضرور ہے کہ وہی نفس پر اقامت کرے بلکہ تہمت رکھے کہ ضرور اس نے ایمان کسی
بری کی خواہش کی ہے کیونکہ وہ توبہ ہی پر حکم کرنا ہوتا ہے پس اس کام کو کتاب الہی و سنت حضرت رسالت پناہی علیہ السلام علیہ وسلم متاثر کرے اور جو

علوم فقہ و مسائل میں وہاں سے ڈھونڈھے اگر طاعت ہونا مجاہد سے تو پھر اپنی نیت و حالت پر نظر کرے کہ غلوں پر یا بار و غیرہ جو قبائح کفیل و نیت سے متعلق ہیں سب پر نظر ڈالے پھر اگر نیت بھی صادق ہو تو انجام کے خدشات و آل کار پر نظر کرے کیونکہ بہت سے کام ایسے ہیں کہ بعض شخص کی نسبت ان کا انجام خراب ہوتا ہے پس جب انجام بھی نیک نظر آوے تو قبول کرے ورنہ ترک کرے اور جان لیو سے کہ نفس کا قریب ہے پس اس سے مخالفت کرے پھر مخالفت کے بعد جو فعل برخلاف منہ ہو اور نفس کو ناگوار ہو اس پر زیادہ ہووے اور وہ کام اُس سے لیو سے تاکہ پورا ثواب حاصل ہو جاوے پھر شیخ ابو جعفر نے اپنا قول یوں فرمایا کہ اگر جس کسی نے نفس کے کانون میں سے کسی کام میں یا اسکے احکام میں سے کسی حکم کو اچھی نگاہ سے دیکھا تو اس نے اپنی جان کو ہلاک و تباہ کر دیا جیسا کہ کسی عاقل کو درودا ہے کہ اپنے نفس کی خواہش پر رضی ہو حالانکہ کہہ میں الکریم بن الکریم یعنی یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم نے فرماتے ہیں کہ ابری نفسی ان نفس لامارۃ بالسور اور یہاں اقل کون ہے کہ کافنس ایسا ہو گیا کہ اسکو بھلائی کی راہ بتلاتا ہے خوب یاد رکھو کہ اس کا قریب بہت اریک ہے وہ بھگو طاعت پر آدہ کر گیا اور اس میں سے یہ بدی چھپی ہوئی رکھ گیا۔ قال المرحوم یہ مسئلہ علماء باطن کے نزدیک نہایت دشوار ہے یعنی بکثرت ایسا ہوتا ہے کہ بظاہر نفس طاعت و عبادت و نیک کام پر آدہ کر تا ہے حالانکہ کہہ میں برائی پوشیدہ ہوئی ہے کیونکہ ہر کام کا نیت پر ہے اور نیت وہ صحیح ہے جو کہ خالص ہو اور غلوں کا سچا ہونا پھر نفس کی طرف سے ہو گا اور عقل ہنوز منہ نشو ہے تو قریب سے نفس اسکو غلوں کا دھوکا دیکھا حالانکہ عقل صرف میں ایک بڑا میل خود پسندی وغیرہ کا شامل نظر آتا ہے اس واسطے کہ اہل قلوب کی خدمت و صحبت میں اس کے سر پر بھی لگی ہے فافهم واللہ انا لے اعلم بالصواب شیخ سہیل رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے نفس کو پس کیا اور طبیعت اسکی جبل رکھی ہے اور موی کو اسکے واسطے سب چیزوں سے زیادہ قریب کر دیا ہے اور نبوی یعنی خواہش کو ایک ایسا دروازہ کر دیا ہے کہ جو فلولق اُس میں داخل ہو کر ہلاک و تباہ ہو جاتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس نے نفس لامارۃ دی ثبوت ہے اور نفس مطمئنہ وہ نفس معرفت ہے جس طرح کہتا ہے کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ نفس کی دو قسم ہیں ایک امارہ اور دوم مطمئنہ و لیکن یہ ایک تحقیق پر مبنی ہے اور کلام الہی میں بھی ان دونوں کا ذکر ہے اور فرق شاید مثل انسان شفی و سجد کہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور زیادہ تفصیل احیاء الغریبی رحمۃ اللہ علیہ کرتا ہے شیخ ابو جعفر نے فرمایا کہ نفس تو بالکل تاریکی ہے اور اس کا پرخ سر باطن ہے اور اس پر غلغلا کا نور توفیق الہی ہے پس جس شخص کے ساتھ توفیق یا رہنمائی ہو بالکل تاریکی میں رہ گیا کہ بالکل تاریک ہو گا قال المرحوم کہ غلغلا کی مثال قرآن مجید میں اندھیرے سے صریح ہے یہ سہل رہنے فرمایا کہ قولہ لامارۃ بالسور یہ موضع طبع ہے اور قولہ لا ارجو ربی یہ مقام عصمت ہے جس طرح کہتا ہے شاید مراد یہ ہے کہ نفس جب کہ مقتضائے طبیعت ہو تو بدی کا کثرت سے حکم کرتی ہے اور جب وہ صحت و عصمت آئیں تو خواہ اسکو ہدایت راہیہ سے تہذیب کیا جاوے تو وہ مطمئنہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم شیخ واسطی نے کہا کہ نفس سر باطلات ہے اور جبرائیل اسکا سر باطن ہے تو جسکے پاس سر کبیرہ نہ ہو وہ ہمیشہ تاریکی میں ہے قال المرحوم لفظ سر ایک اصطلاح خاص ہے جسے عشق اور محبت اسکے سولے عارفین کے کوئی نہیں سمجھ سکتا ہے اور بسا اوقات قلب القلب وغیرہ الفاظ بولتے ہیں اور یہ سب الفاظ اسرار میں سے بہتر قسم ہے پھر دفعہ ہمدرد کہے کہ نہ کہنا اسکا منطق الطیر است ورنہ ہم لوگوں کو اہل حق کہہ گام سے سولے مقصود مثال کہے کوئی حصہ فراخ نہیں ہے اور طریقہ اسکا سولے اسکے نہیں کہ توفیق الہی تاریکی نفس سے پھر غلغلا ہے اس بنا ہی سے شاہراہ اتباع و ادب کی طرف واسطی فرماتے تو بہتر مقام پر اسکا مقصود شاہراہ ہو جاوے واللہ تعالیٰ اعلم ہوا ہادی لے اس میں ارشاد شیخ استاد نے فرمایا کہ قولہ ابری نفسی اس اعتبار کا بیان ہے جو ہر آدمی میں مقصود واقع ہو اور پوری طاعت و خدمت نہیں ہو سکی پس اس عذر سے غفلت انہی کے متعلق ہو گئی ہے واسطی نے فرمایا کہ ربی غفور رحیم پر گام کیا ہے جس طرح کہتا ہے کہ شان عظمت و کبر پائی کے لائق عبادت اہل تحقیق کے نزدیک ناممکن ہے اور نفس اس پر قولہ علیہ وسلم اعلم انک حق عبادت ایک ایسا ہوتا ہے کہ وہ اسکی یہ بیان کرتے ہیں کہ عبادت لائق مہبود کے اس وقت ہو سکتی ہے کہ مہبود کی عظمت سے کامل آگاہی ہو اور اسکے لائق سامان ہم پر نیچے تو ظاہر ہے کہ حقیقت و صفات آئیں تو اللہ جل و اکبر ہے

کسی بشر یا کسی مخلوق سے ممکن نہیں تو ذات کا کیا ذکر ہو گا اگر قدیم ہونا معلوم کیا تو حادث سے لائق قدیم کے کیا چیز میسر ہو سکتی ہو اسی واسطے حمد آئی وہی ہے جو خود اپنی حمد فرمائی ہو و قال علیہ السلام انت کما انت علی نفسک اکیثت پس جہان سید المرسل و خیر الخلق ان یہ فرادے وہ ان کسی مخلوق کی کیا مجال ہو کہ زبان بلاوے تو تفسیر عبادت ہر فرد بشر سے ضروری محقق ہو واضح ہو کہ آیات کے مقاطع بنیاباں حکمت ہیں اور کوئی ان کے اسرار سے واقف نہیں ہو سکتا اگرچہ حکمت ربانی سے فیض ملا ہو۔ القصہ جب بادشاہ کو طہارت و کمالات پر مبنی ظاہر ہوئے تو اس نے طمع کی کہ ایسے ستودہ صفات آدمی سے بالمشافہ مکالمہ سے فیضیاب ہو لہذا اس نے حکم بھیجا کہ اقبال تھامے عز و جل۔

وَقَالَ الْمَلِكُ اِئْتُونِي بِهٖ اَسْتَعِيْذُ بِهٖ لِنَفْسِيْ ۚ فَلَمَّا كَلَمَہٗ قَالَ اِنَّكَ اِلٰی یَوْمَ لَدُنَّا مَسْکُوْنٌ اور کھنگا بادشاہ کو سکوترے پاس لے آؤ میں اسکو خاص اپنے واسطے کر لاؤ گا پھر جب اس سے باتیں کیں تو بادشاہ بولا کہ آج کے روز تو میرے نزدیک مقبوضہ قدم ر آمین ۰ قَالَ اَجْعَلْنِيْ عَلٰی خَزَاۤئِنِ الْاَرْضِ ۚ اِنِّيْ حَفِيْظٌ عَلَیْہُمْ ۝ وَكَانَ لَکَ مَمْلٰکًا یُّوَسِّعُ فِی الْاَرْضِ ۚ یَسْتَوِیْ کَمَا کُنْتَ تَعْرِضُ زَیْنِ کے خزانوں پر میں بیگ حفاظت کرنے والا ہوں زمین اور یوں ہی ہم نے یوسف کو مقبوضہ قدم کر دیا الْاَرْضِ ۚ یَتَّبِعُوْا مِنْہَا حٰثِیۃً لِّیَّشَآءُ ۚ لَّیْسَ لَکَ صُلْبٌ بِیۡرَحْمَتِنَا اَمِنْ لِّشَآءِ وَلَا تُضِلُّعَ اَجْرَ الْمُحْسِنِیْنَ وَلَا جَرَمَ دَمِیْنِ کہ میں تجھے لینا جان اسکا ہی جانتا ہم اپنی رحمت پہنچا دیتے ہیں جسکو چاہتے ہیں اور جو نیک کام کرتے ہیں انکا ثواب ضائع نہیں کرتے ہیں اور شکایت الْاٰخِرَ لَا خَیْرَ لِّلَّذِیۡنَ اٰمَنُوْا وَكَانُوْا یَتَّقُوْنَ ۝

ع

آخرت کا ثواب بہت اچھا ہے ان آدمیوں کے واسطے جو ایمان لائے اور میرے گامی پر قائم رہے ہیں

وَقَالَ الْمَلِكُ اور بادشاہ نے کہا۔ بعضے کہتے ہیں کہ مراد وزیر الطغیاء یعنی عزیز ہے جسکو چھوٹا بادشاہ کہتے تھے اور رام رازمی وغیرہ کہتے ہیں کہ اس نے کہا کہ نہیں کیونکہ یوسف تو اسکے واسطے پہلے سے خالص تھے اور وہ انکو خزانہ مصر پر مقرر نہیں کر سکتا تھا اور نہ اسے خواب دکھایا تھا اور پھر اعادہ لفظ ملک کا فقط اسوجہ سے ہوا کہ درمیانی زلیخا وغیرہ کے کلمات آگئے ہیں پس صحیح یہ ہے کہ فرعون مصر جو سب بادشاہ تھا جب کانام ربا بن الولید بیان ہوا تو اس نے کہا اِئْتُونِيْ بِهٖ اَسْتَعِيْذُ بِهٖ لِنَفْسِيْ ۚ میں اسکو اپنے واسطے خالص کر لوں گا یعنی ایسے عمدہ شخص کو وزیر عزیز وغیرہ کسی کی فسرکت میں نہ رکھوں گا بلکہ خالص اپنے واسطے کر لوں گا پھر اسپر کسی کو دست درازی کا اختیار نہ ہو گا۔ مسئلہ بادشاہ اسلام کو اختیار نہیں ہے کہ رعایا میں سے کسی کے غلام ملک کو اپنے واسطے مخصوص کرے اور یہ اس بادشاہ کا واقعہ بیان فرمادیا اور حقیقت حضرت یوسف علیہ السلام عزیز کے حاکم و کماوند تھے یا مومن تو اختصاص کے طور پر لینا بھی انکا دستور ہو گا۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے قصہ میں ہے کہ فارس سے کلگر شام میں نصرانی ہوئے پھر ایک راہب نے انکو مہینہ طلبہ کی راہ بتلائی کہ وہاں بغیر آخر الزمان علیہ السلام و سلم کا ظہور ہو گا پس مدینہ کو آئے اور بعد ازاں آفتاب نبوت کے راہب نے جو نشان بتلائے تھے انکی آزمائش کر کے مسلمان ہوئے اور جلیل القدر صحابہ میں شمار ہیں رضی اللہ عنہم و عنہم اجمعین اور اس در بیان میں دوسرے جگہ سے زیادہ فروخت ہوئے اور حضرت استاد شیخ محقق نے مجھے جواب دیا کہ وہ زمانہ فترت تھا اور یہودیہ پر جہاد بھی نہیں ہوا تھا پس زمانہ فترت کا ہر تاؤ اسطرح جائز ہوتا ہے جیسے جو رو اور مرد کا زمانہ کفر کا نکاح بعد اسلام کے برقرار رکھا جاتا ہے پس قبضہ ارکانہ جائز رکھا گیا حتی کہ مالک کو عوض دیا کہ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کو خرید کر آزاد کر دیا۔ اس نظیر ممکن ہے کہ عزیز مصر کا خرید و قبضہ روا ہو اور اسے دستور کے موافق بادشاہ نے کہا کہ اسکو لاؤ میں اسکو اپنے واسطے خالص کر لوں گا اور احتمال ہے کہ اسکو اپنے خاص متعرب لوگوں میں سے بنا لیا گیا ہو اور غیر میں لایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابی قحطانہ میں حضرت یوسف ام کے پاس آیا اور عرض کیا کہ کب کو بادشاہ نے طلب کیا تو آپ قحطانہ کا لباس اتاریں اور یہ لباس سنہین آپ نے قبول کیا اور غسل کر کے لباس فاخرہ پہنکر

کہ مجھے اندلے عمر سے ایک سو تیرہ ہوا یہ کہ جب آدمی کے کسی کام میں اندلے کے سولہ دوسرے پر اعتماد کیا تو یہی اسکی محنت و لگاؤ کا سبب ہو جاتا
ہو اور کچھ نہ کچھ نقصان پہنچتا ہو اور جب اس نے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا اور کسی مخلوق سے رجوع نہ کیا تو نہایت عمدہ طریقہ ہے اسکی مراد حاصل
ہو جاتی ہو اور یہ تجربہ کھجوا بنیاد سے عمر سے اسوقت تک کہ قریب ساٹھ برس کے عیسوی عمر پہنچتا ہو یا سنان تک کہ اب میرا دل مضبوط و قہم گیا کہ
آدمی کو سوائے اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان کے کسی چیز پر بھروسہ نہ کرنا چاہیے۔ اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ربان بن الولید بادشاہ
مصر نے یوسف علیہ السلام کو سلطنت مصر کی وزارت پر مقرر کیا سچا ہے عمر بر مصر کے جس نے انکو خرید لیا تھا یعنی عمر بن کو معزول کیا اور بادشاہ حضرت
یوسفؑ کے ہاتھ پر نکلان ہو گیا یہی قیاد کا قول ہے۔ اور محمد بن اسحاق نے ذکر کیا کہ جب حضرت یوسفؑ نے درخواست کی کہ اجلی علی بن ابی اسحاق
تو بادشاہ نے قبول کیا اور کہا کہ میں نے ایسا ہی کر دیا پس روایت کرتے ہیں کہ الطیر کے بجائے مقرر کیا اور الطیر کو معزول کیا۔ وکنا لکھا کہ
اور یون ہی ہم نے منزلت دی یا مضبوط قائم کیا۔ یوسفؑ کو فی الارضین زمین مصر میں یکتا و ائھا حیث یتساءل جگہ لینے تھے زمین پر جان
چاہتے تھے یعنی بعد ضیق قید خانہ و محنت و تکلیف کے اسقدر فراخی و وسعت دیدی۔ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ مدی و عبد الرحمن بن زید بن اسلم نے
کہا کہ حضرت کرتے تھے اس میں ج طرح چاہتے تھے عمر سراج بن لایا کہ ابن عباس وغیرہ نے فرمایا کہ جب روز درخواست سے ایک سال ختم ہوا
تو بادشاہ نے بلا کر حضرت یوسفؑ کو تاج پہنایا اور اپنی ٹھکانی انگلی میں پہنائی اور لوہار بندھوائی اور تخت پر بٹھلا کر تمام کام تفویض کر دیے
لیکن حضرت یوسفؑ نے فرمایا کہ سخت سے میں آپ کی سلطنت کو سونپا دوں گا اور حضرت یوسفؑ نے تمام سلطنت رکھو گا اور رہا تاج تو یہ سیر سے
باب داد کا لباس نہیں ہوا اور بادشاہ نے حکم دیا کہ تمام سلطنت میں ڈھنڈھو کر دیا گیا کہ حضرت یوسفؑ نائب السلطنہ ہیں اور انکو دربار میں بٹھانے کا حکم
دیا پس چودھویں رات کے چاند کی طرح نکلے اور بادشاہوں نے انکی تکلیف کے لیے گردن چھکائیں اور بادشاہ اپنی مجلس میں داخل ہو گیا تمام کام حضرت یوسفؑ کے
حوالہ کر دیا۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ محمد بن اسحاق نے کہا کہ یہ بیان کیا گیا کہ الطیر انھیں انوں میں بعض نے تین روز بیان کیے ہیں مگر کیا ابن کثیر نے
کھا کہ فضیل بن عیاض نے کھا کہ عمر بن زید لایا ایک روز حضرت یوسفؑ کے راستہ پر گھڑی اچنی جب آپ کی سواری گدڑی ڈانٹے آواز دی کہ سب
تھریف ایک اللہ و جود لا شکر کیا کو جو جسے غلاموں کو سبب طاعت کے بادشاہ کر دیا اور بادشاہوں کو بوجہ عہدیت کے غلام بنا دیا اور معام و سراج میں
لایا کہ ابن اسحاق نے کہا کہ ابن زید نے بیان فرمایا کہ یوسفؑ کی ذات سے مصر میں عدل قائم ہوا اور آپ کے ہاتھ پر بادشاہ و بہت سے لوگ مسلمان ہو گئے اور آپ نے
تھلے کے ساتھ بیرون میں سے پہلے برس تو تاج بوض روپیہ و شرفی کے اہل مصر کے ہاتھ پہنچا پھر دوسرے سال بوض موتی و جواہرات کے پھر تیسرے سال بوض
جانور چرواہوں کے پھر چوتھے سال بوض لوندی غلاموں کے پھر پانچویں سال بوض زین و کھربار کے پھر چھٹے سال بوض انکی اولاد کے پھر ساتویں
سال انکی جانور کے عوض بیاہنک کہ لکے مصر میں کوئی مرد و عورت آزاد نہ رہے سب کے سب غلام ہو گئے تو لوگوں نے کہا کہ یہ سننے ایسا زمانہ نہیں بچا
جیسا کہ اس بادشاہ کے زمانہ میں ہو کہ تمام لوگ اسے لوندی غلام ہیں یہ نہایت دبدبہ و انتظام کی سلطنت ہے جب حضرت یوسفؑ علیہ السلام کو یہ خبر پہنچی تو حکم دیا
کہ منادی کر دی جاوے کہ تم سب کے سب اللہ تعالیٰ کے واسطے آزاد ہو اور ہر ایک کے ال اسباب انکو پھیر دیے اور کسی کے ہاتھ ایک اونٹ بھر سے زیادہ لے کر نہ بھیجے
نہی تاکہ باقیوں پر تنگی نہ ہو جاوے یہ خلاصہ روایات معام و کشف ہر مترجم کہتا کہ ہماری شریعت میں کوئی شخص اپنی اولاد یا اپنی ذات کو فروخت نہیں
کر سکتا اور مرد آزاد یا عورت آزادہ کی بیع بالکل باطل ہے اور مجھے کوئی دلیل ایسی ملی جس سے معلوم ہو کہ اگلی امتوں میں یہ جائز تھا ہاں اس قدر
میں البتہ بیع مذکور ہو اور شاید کہ اس سے غرض صرف یہ ہو کہ تمام رعایا اپنے بادشاہ کے حکم کی مثل لوندی غلام کے فرمانبردار ہو جائیں اور تمام خزانہ
بادشاہی اسطرح معمر ہو جاوے کہ نہایت حسن تدبیر سے انھیں زندگان خدا کے آرام و کسائش میں مصروف کیا جاوے اور جو لوگ کہ ہر سال سے

یوسفؑ کی حالت میں اس وقت تک کہ وہ مصر میں مقیم تھا اور اس وقت تک کہ وہ مصر میں مقیم تھا اور اس وقت تک کہ وہ مصر میں مقیم تھا

شان بوسف علیہ السلام میں ملکیت کا عجب لگاتے تھے ان کی زبانیں بند ہو جاتیں کہ آنحضرت علیہ السلام زبردستی بیچ گئے اور یہ لوگ اپنی ذاتی
رضامندی سے فروخت ہوئے پھر انہیں ایک احسان یہ رہا کہ خود انکو آزاد کر دیا اور دوسرا احسان یہ ہوا کہ انکی اولاد مال و متاع واپس کر دیے اور
یہ بھی غرض تھی کہ لوگ اسراف و فضول غریبی نہ کرنے پاویں بلکہ نہایت کفایت سے خرچ لکھاویں خصوصاً جبکہ اولادی چیز انکو فروخت کرنی پڑی
اور یہ نہایت عمدہ ملکوت کی تدبیر تھی پس درحقیقت اس سے بچ ہونا یا اسکا جواز نہیں نکلتا ہوا حالانکہ احکام کے استدلال کے لیے بعض قلعی ہونی چاہئے
اور ایسی روایات اہل قصص کی ہیں جنکا یہ مرتبہ نہیں ہے کہ انہی احکام میں استدلال کیا جاوے جیسے تاریخی حالات و روایات ہو کر تھیں
اسی قدر انکا مرتبہ ہے اسی واسطے امام راہزی رحمہ اللہ نے اس قصہ میں جابجا تنبیہ کر دی کہ سولہ دفعہ قرآنی یا احادیث صحیحہ کے باقی روایات
اس قصہ کی کو قلعی نہیں معلوم ہیں اور نہ ہمارا مطلب انہرموقوف ہے بلکہ ہم ان روایتوں کے بعد یہی کہتے ہیں کہ ایسا قصہ بیان کیا گیا ہے اور
حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت یوسفؑ سے تارانا اسلام بلکنا ایزد ایک بہت زمانہ دراز ہزاروں برس
گذرے تو تحقیقی روایات کا جو طریقہ مقرر ہے کہ بیان کرنے والا نشان تاوے کہ اس نے کس شخص کی زبان سے سنا ہوا ہے پھر اس کے کس سے سنا تھا
بیان تک یہ سلسلہ ایک ایسے شخص پر ختم ہو جس نے یہ بیان کیا کہ میں نے چشم خود دیکھا اور پھر چشمہ تک اس سلسلہ میں راوی ہوں سب کے حال سے
ہم واقف ہوں کہ ان یہ لوگ اپنے اپنے زمانہ میں بڑے متقی تھے جیسے مثلاً امام ابوحنیفہؒ نے سنی سہری سے اسنے عروہ سے اسنے عائشہ سے روایت کی تو
یہ سب لوگ معروف ثقہ ہیں یا ایسی کوئی کتاب ہو جس کی نسبت ہر صدی و لے لاکھوں آدمی یہ بیان کریں کہ ہمارے وقت میں اسی طرح تھی
جیسی اب ہے وہ ہاتھوں ہاتھ براہم پہنچی آئی ہو پس یہاں تو ان میں سے کوئی ایسا نہیں ہے پھر سوائے ایک زبانی قصہ کے جیسے رستم و اسفندیار کی
راوی کے اور کچھ تحقیق نہیں ہو سکتا ہے۔ اور یہی حال اس زمانہ میں تاریخوں کا ہے پس جب کوئی فرقہ تاریخوں پر اعتماد کرے خلاف ثمریت احکام نکالتا
ہو تو اپنی جہالت سے وہ تحقیقی روایات اور راوی قصہ میں فرق نہیں کرنا پس اگر وہ کہو کہ دوسروں کو سبکاتا ہے نفوذ اللہ میں اہل و الفضل یہاں
انسان کے بیچ کا سلسلہ صاف صاف بیان کر دیا جاوے تاکہ کوئی دھوکا نہ کھاوے واضح ہو کہ اصلی پیدائش میں آدمی سب آزاد تھے اور سب
اللہ تعالیٰ کو اپنا خالق جانتے تھے اور یہ سب اس کے بندے تھے اور بندہ و غلام ایک معنی ہیں اسی واسطے حدیث میں منع آیا ہو کہ کوئی اپنی ملکیت
غلام یا نوذی نہ کہے تم سب کے سب اللہ تعالیٰ کے نوذی غلام ہو بلکہ چھوڑ کر چھوڑ کر ہی کہو پھر حضرت آدم علیہ السلام سے ایک زمانہ کے بعد لوگوں
نے بت پرستی اختیار کی اور یہاں تک اس کا زور ہوا کہ آج کے زمانہ میں لوگ خود مشاہدہ کرتے ہیں تو جب یوں کی پرستش کرنے لگے تو ان کو معبود
بنایا اور خود عبد یعنی بندے بن گئے اور یہ نہایت ناپاک و کینہ بین اختیار کیا کہ آدمی جو سب سے معزز و کرم تھا اس نے اپنے آپ کو خوار بیان کرکے
بنایا کہ پھر وغیرہ کی ایک صورت کا غلام و نوذی بن گیا اور پھر وغیرہ جو پیر میں انسان کے آرام دینے کے کام کی تھیں انکو اپنا معبود بنالیا۔ جب
انہوں نے خود اپنا یہ حال کیا اور خالق جل شانہ سے منموڑا اور شرک و کفر میں غوطے کھائے اور روئے زمین پر شرک و کفر و فساد پھیلایا تو حق تعالیٰ
نے انہیں اور رول بھیجا اور ان کو ہر طرح معجزات و آیات دیں۔ سب طرح فحاشی کی بیان تاکہ کہ حکم دیا کہ جو کوئی ان میں سے پھر شکرا راہ پر
آجاوے اس کو اسی اعزاز و کرام سے اپنا بھائی بناؤ اور وہ مثل تمہارے معزز و کرم ہے۔ باوجود اس انعام و فضل کے انہوں نے نیکیت تو ماہ پر آئے
اور ہزاروں لاکھوں ویں پھردن و درختوں و مائیں و پھل و سورت و لکھوں و دیو کے بنے۔ سب نے یہ ہے۔ آخر انہی کو ان پر جہاد کا
حکم دیا اور پھر بھی انکی کفر سے کچھ نہ ہوا۔ پھر ان کو کوئی راہ راست پر آجاوے اسکو اپنا بھائی بنا کر رکھو۔ اور جو کوئی تمہارے قبضہ میں آکر پھر بھی اللہ تعالیٰ کو
معبود نہ مانے اور وہی اپنے سے حقیر چیز کا بندہ بنا کر پھر اسکو رکھے اسکو قتل کر دے کیونکہ فساد پھیلانا چاہنا نہیں ہے اس کے دیکھا دیکھی لاکھوں

گمراہ ہو جائینگے چنانچہ حضرت موسیٰ و حضرت یوشع و سلیمان وغیرہ علیہم السلام پر ہی حکم رہا پھر حضرت سرور عالم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت میں ایک رحمت خاص بہ فرمائی کہ جو نہ مانے بعد فتح کے اسکو قتل کر دینی کو باخاص رحمت سے وعدہ فرمایا کہ ہم یا تو اسکو کسی وقت ہریت و بدینگی اسکی شرارت کو قوت نہ دینگے اور شیطان اسکی معاونت سے کچھ قابو نہ پاوے گا۔ لیکن یہ حکم برابر آگے کر صلح و فحاش سے راہ راست پر نہ آئے تو لڑائی سے اسکو تاج کر دیا اور اپنا ملک بنا لیا کیونکہ جب وہ بذات خود اپنی خوشی سے تجسروں کو لڑاگے و سورج کا بندہ بن گیا تھا تو اب تھاراز پر دست ملک رکھنا اس سے بہت بہتر ہو گیا کیونکہ دل تو ہم معزز و مکرم آدمی ہو اور اسکا معبود ناما ہوتا ہے وغیرہ دوم اس حقیر چیز کا تو یہ شخص بندہ بن گیا تھا اور ہم تو اس سے غلط یہ چاہتے ہو کہ ہماری فرمانبرداری کرے اور ہم خود نہایت بزرگوار ہو جاوے گا اگر ہم کو وہ خدا بتا دے کہ یہ تم کو خوب نفعین جانتے ہو کہ خان عزوجل وعدہ لا شرک سب کا معبود پیدا کرنے والا خدا ہے اور سوم یہ شخص اس حقیر چیز معبود کے واسطے اپنا مال و متاع ماکر چڑھاتا اور شیاطین کو کھلاتا اور سیرجی سے بکرون و بھیرون جانوروں کی گردنیں مارتا اور نچ کر دو مشورہ فساد پھیلاتا اور ناحق مال صنایع کرتا لوگوں کے اخلاق عادات بگاڑتا تھا اور اب تمہارے لیے غمت کر کے حوالہ و متاع لاوے گا اس سے تم کماؤ گے اور یہ فیکری سے اللہ تعالیٰ کی طاعت و عبادت کرو گے لوگوں میں علم و تعلیم پھیلاؤ گے اور بکرون محتاجوں کی خبر گیری کرو گے لوگوں میں عدل و انصاف کی راہ جاری کرو گے تو ضرور ہوگا کہ وہ تمہارا زبردست کر دیا جائے جس میں تمہارے حق میں اس قدر فائدہ ہے کہ بن اور خود اس کے حق میں بھی نہایت ہی مفید ہو کیونکہ دل تو تمہارے اخلاق و عادات دیکھ کر وہ علم و حکمت سے شائستہ ہوگا۔ حدیث صحیح میں ہے کہ جو شخص اپنی باندی کو دین کا علم و ادب سکھا کر بعد ازاں اس کے آزاد کر کے پھر اسکی خوشی کے ساتھ اس سے نکاح کرے تو اسکو دو نواب اللہ تعالیٰ عطا فرماوے گا۔ اور دوم یہ کہ جو کمال لاوے گا تمہارے پاس ہوگا تیرا کمالا تا فرض ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے زیر دست کر دیا ہو وہ تمہارے بھائی ہیں تو جو تم تھاؤ اس میں سے اسکو کوئی کھانا و چنانچہ بہت معتدین اپنے برابر ساتھ کھلاتے دینا تھے اور عوار کرتے تھے۔ اور سوم یہ کہ جو لاوے گا اس میں سے تمہارے برابر یا اچھا کپڑا پہنے میں یہ مال خرچ کیا جاوے گا یہ حکم حدیث صحیح میں مذکور اور متقدمین کا اس پر عمل رہا ہو تو یہ ہوگا کہ ناحق اپنے بت یا دیوتا پیر یا کالی کے خوف کے مارے اس مال کو صنایع کر کے چلا دے اور خود تکلیف میں پڑا رہے اور علاوہ یہ کہ اس کے احوال کے منافع سے غریبوں کی دستگیری و نیکیوں کی تعلیم میں خرچ سے نواب میں اسکا حصہ ہوگا۔ چہارم ان گناہوں سے بچے گا جو اسکی خود مختاری سے لوگوں میں فساد پھیلانے سے پرہیز ہوتے تھے۔ ان سب سے بڑھ کر اپنا حق نفع یہ کہ اسکا دل جو نہایت ماریجی و تہمیدوں سے بہتر خواری میں پڑا تھا اب رفتہ رفتہ خالق جل شانہ کی پاک غلامت سے بھر گیا اور اس کبریا کی کہ آثار سے وہ اپنے نفس کو ایسا ذلیل و خوار نہیں کرے گا جیسا یہ بات معلوم ہو چکی تو اب ہم کہتے ہیں کہ جب وہ ایمان لایا اور راہ راست پر چو گیا تو لائق ہی ہے کہ اسکا آقا اسکو آزاد کر دے اور کچھ مال و متاع اسکو دے کہ وہ تجارت کر کے اوقات بسر کرے جیسا کہ قرآن پاک میں حکم ہے کہ اگر اس شرط سے کہ تم انھیں کیلے ڈنگ یا بڑھو لو لیکن کثرت سے ایسا ہوتا ہے کہ وہ پھر انھیں خیالات باطلہ کی طرف پھر جاتا ہے یا آقا کو اپنی ضرورت کی لحاظ سے تکلیف دہتی ہے حالانکہ جس طور پر یہ وہ ایک گھر کے کنبہ والوں میں سے شمار کیا جاتا ہے کہ اسکو تکلیف نہیں دیتی چنانچہ صحیح حدیث میں حکم ہے کہ ملک کو ایسا کام کرنے کا حکم مت دو جس میں وہ چین ہو ورنہ تم خود اس کے ساتھ شریک کر کے جو جہاں پس اسوجہ سے بھی آزاد نہیں ہوتا اور بھی اسوجہ سے کہ اسکا حال بظاہر ٹھیک نہیں ہو تو آزاد نہیں کیا جائے۔ تو یہ ان کا حال ہے جو مسلمان ہو گئے اور جو کافر رہے ان کے ساتھ بھی سب برابر توفیقی کار ہو گیا ہوا ہے اس بات سے کہ کافر چھو کر سے جبکہ وہ یہودیہ یا نصرانی ہو و سے نکاح نہیں ہو سکتا پس کافر ملک سے جو اولاد ہوئی وہ بھی ملک رکھتی لیکن حرام ہے کہ اسکا غیر سچے ہی فروخت کر کے جدا کیا جاوے۔ اب یہاں مسئلہ کی تفصیل اس طرح ہوئی کہ ملک چھو کر آیا چھو کر ہی دو قسم کے ہیں ایک جو مشرک باقی زمین دوم وہ جو مسلمان ہو جائیں مشرک میں پھر دو قسم میں ایک

وہ جو یودی یا نصرانی ہوں یعنی کسی آسمانی کتاب کا اقرار کریں تو ایسی چھوڑی اپنے آقا کی ملک ہو اور بدوین نکاح کے آقا اسکو اپنی بیوی بنا سکتا ہے اور جو اولاد اس سے پیدا ہو وہ ملک ہوگی بلکہ باپ کی طرح آزاد ہوگی لیکن باپ کے مرتے ہی اسکی جان آزاد ہو جائیگی وہ بھی اپنی جان کا مالک نہیں ہو سکتا ہے۔ اور طرح جو چھوڑی مسلمان ہوگی جو اس کا علم ہی اسی طرح پر ہے قسم دوم مشرک ملک ہوگا جو کتنا ہی ہو بلکہ بت پرست یا آتش پرست وغیرہ ہو تو آقا کو حلال نہیں کہ اسکو جو رو بنادے بلکہ کسی مشرک چھوڑے سے اس کا نکاح کر دے لیکن اگر اسے خدمت سے تو خود کھانا کپڑا ضرور دے دے اور اگر خدمت کر دے تو چھوڑے کا آقا دیکھا اور اگر کسی آزاد سے نکاح کر دیا ہے تو آزاد دیکھا۔ پھر جو اولاد پیدا ہو وہ چھوڑی کے آقا کی ملک ہوگی یہی کھانا کپڑا اٹھاوے پھر اگر چہ بیٹا اولاد دے مسلمان ہو جائے تو آقا کو رو دیا ہوگا اسکو بی بی بناوے۔ اب رہے وہ لوگ جن کا ملک بعد از الی کے فتح کیا مگر انکو رعیت کی طور پر بسایا تو وہ آزاد رہے انکی جان و مال آزاد ہیں یعنی نہیں ہو سکتا کہ انکو کسی زمانہ کے بعد ملک بناوے اور انکی اولاد آزاد ہو کر نکاح و مول لینا جائز نہیں ہے اسی واسطے ہندوستان میں جو لوگ ایسی چھوڑی ان خریدتے تھے جن کی نسبت یہ معلوم ہے کہ فلاں شخص کی اولاد میں تو یہ بی بی بالی ہو اور بیٹے علم کو کہ شہہ ہوا کہ جان تو اس وجہ سے کہ ہندوستان بڑا شمشیر فتح ہوا تھا اور صلح سے نہیں فتح ہوا اور اسی فدی پر ایک مدت تک عمل رہا پھر آخر میں شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ قدرت دلائی نے جان بڑھانا شروع سے ثابت کیا۔ اس صورت میں جن لوگوں کی اولاد بیٹے فتنے سے پر ہوئی وہ آزاد ہو اور دوسرے فتنے کے موافق بیج ہی جائیں نہیں ہر صورت بطور بدوین انکا پانا متعلق ہوا ورنہ وہ آزاد ہیں۔ اب رہا کلام بہانہ ایک صورت میں اور وہ اکثر عرب و عجم کے بلاد اسلام میں واقع ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ اکثر مسلمان عورتیں چھوڑی کر یا یا غلام بستی ہوں یا دوسرے ہوں لوگ فروخت کرتے ہیں اور خریدنے والے کو خریدنے ہیں تو جب تک کہ یہ ثابت ہو کہ ظلم کی راہ سے کہیں سے گرفتار کر کے لائے ہیں ظاہری عجم میں جواز کا فتوہ دیا گیا ہے اور بیٹے محققین نے ہر راہ ثابت و ثبوت سے اس شہہ کی وجہ سے منع کیا ہے کہ بدوین فروش انکو ظلم سے بہکا لائے ہیں پس احتیاط یہی ہے اور ظاہری اور مسلمین جو اس وجہ سے ہوں کہ ایک شخص کے قبضہ میں فروخت ہونے کے لیے موجود ہیں اور یہ ممکن ہے کہ یہ لوگ خود مسلمان ہو گئے ہوں تو آزاد نہ کیے گئے ہوں بلکہ اسے یا مسلمان چھوڑا دھوڑی کی اولاد میں جو خود ملک رہے تو کوئی وجہ اس امر کی پائی نہیں جاتی کہ بلاد ایل کے انکو آزاد قرار دیا جاوے پھر وضع ہو کہ جو اصل اور بدوین کو رہی اس کے موافق جہاں کہیں ملک مسلمان ہو گیا اور معلوم ہوا کہ اس نے اپنے چھوڑے کو چھوڑا اور اسی کی عبادت پر قائم ہے اور اپنے ذاتی ہوا اور اگر ام کو جو اللہ تعالیٰ نے آدمی کو دیا ہو اس نے محفوظ کر لیا اور دیگر مخلوقات کو آدمی سے قہر دایں کہ مخالف و راست کے لیے بین ال کا بندہ نہیں بننا چاہتا ہے تو اب ہر مسلمان دیندار پر واجب ہے کہ انکو اپنے مثل آزادی دے اور نہ ساریست ولی نسبت کے ساتھ ان کی بدکاری و معاصات سے کیونکہ اب انپر کوئی الزام نہیں رہا اور نہ انکی ذات سے ظلم و نا انصافی و فساد پہلے کا اندیشہ ہے اور نہ اس کا ڈر ہے کہ دوسرے آدمیوں کو کوئی ہوی چھوڑاں دے گا کہ وہ غیر کا بندہ بنائے پھر جو کر نیکی باعنائی عرصہ کی عبادت کرے والوں کو تار نیکی یا بند گان حق تعالیٰ کو دلیل و خوار کر نیکی یا انکی روزی و معاش میں کمی کر کے ان کو پریشان کر نیکی کوئی الزام نہیں جو اسے ایک الزام کے کہ انہوں نے راہ راست پر گئے ہیں ہستانتہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کا وقت غائب کیا حتیٰ کہ وہ عبادت و طاعت و تعلیم و تحصیل علم سے انہیں ان لوگوں کی طرف مٹ کر گئے ہیں ورنہ تک چھوڑا یا اگر نہ اسے آخر توار سے لڑائی کی تمب پیر ہو کر ماننے اور بڑی خونریزی کے بعد راہ راست پر آئے لیکن شرف و کمال آدمیت کی راہ سے اسے دگر کر کے احسان کرنا چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والیہ التائب۔ الفقہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اللہ نے بعد بخیتوں و نصیب سے دنیائیت اس طرح معزز و محترم کر دیا کہ گویا بادشاہ مصر وہی تھا۔ اب یہاں دو باتیں ہیں ایک تو کہ کوئی میں ڈالے جائے دے مارا کہ اللہ و فروخت ہونے وغیرہ کی نسبتیں اٹھانا اور

دوسرے ان بختیوں اور مصیبتوں پر یہ توحید جاننا کہ سب حکم اسی ہیں و اس پر راضی ہونا اور میں نے جو کہا کہ یہ جاننا کہ سب حکم اسی ہیں یہ بالکل صحیح ہے اگرچہ اس زبانہ کہ بہت لوگ جو اپنے آپ کو پڑاندی علم و مذہب جانتے ہیں اس سے بالکل منکر ہیں اور سوائے نادانی کی باتوں کے عقلی دلیل کو نہیں رکھتے ہیں تو میں کہتا ہوں کہ یہاں یہ سوال ہے کہ زید پر عمر و نعلے جو تختی کی کیا اللہ تعالیٰ جو دونوں کا خالق ہے وہ اس سے آگاہ ہے یا نہیں ہے۔ اگر تم کو کہ وہ کیا جانے تو نعمت اللہ تم نے خالق کو جاہل بنایا اور یہ بالکل غلط ہے جو خالق و معبود ہے اُس کا علم و اسکی قدرت سب مخلوق کو گھیرے ہوئے ہے اور جس نے اپنا خالق و اپنا معبود ایسا جاہل بنایا وہ خود سخت جاہل ہے بھلا اُسکے عبادت کرنے اور دعا مانگنے کی اُسکو کیا خبر ہوگی۔ غرض کہ یہ سوائے دیوانہ جاہل احمق کے کوئی نہ کیگا۔ تو صحیح یہ ہوا کہ خالق و جل جانتا جو اب بتلاؤ کہ اُسکا ارادہ کیا آیا یہ کہ ایسا ہو یا نہ ہو پس اگر یہ ارادہ ہو گیا نہ ہو تو اسے تو عمر دی کیا جاہل ہو کہ اُسکو سختی ہو یا نہ ہو اور اگر اسکی کسی حکمت سے یہ کہ ایسا ہو تو عمر و سے ضرور ہو گا اب رہا یہ کہ وہ راضی ہو یا نہیں تو وہ راضی نہیں ہے چنانچہ ہم راضی نہیں ہیں کہ اپنے بچہ کو مارنے کا ارادہ اُس کی بڑی حرکت پر ضرور ہے اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں ہر حرکت دریافت نہیں ہو سکتی کہ یہ کیوں ہوا اس لیے کہ اسکی حکمت سے تمام جہاں بے انتہا ہر ہر ذرہ اپنے اپنے موقع پر بے انتہا منافع کے ساتھ قائم ہے تو ہر ذرہ بے انتہا سمجھ جاری نہیں ہے کہ اُسکی حکمت کا ایک ذرہ بھی ہم احاطہ کر لیں وہ خالق ہے ہم اور جاری سمجھ اُس کی حکمت کی بنائی ہوئی ہیں تو اسکا خیال بھی حماقت کا داغ ہے پس اب صحیح معلوم ہو گیا کہ سختی ارادہ حق و جل تھی۔ اب عالم دین راہ یقین کر کے راضی ہو گا کہ اس سختی کو بسر و شتم قبول کروں کہ وہ میرے خالق و جل کے ارادہ سے ہے۔ پس دو باتیں ہو گئیں ایک سختی اٹھانا حالانکہ دوسرے لوگ راحت میں ہیں۔ دوم اس پر رضا مندی۔ پس دونوں کے عوض بڑا ثواب ہے اور رضامندی بڑا نکتہ ہی اعلیٰ درجہ کا ثواب ہے۔ اب جانو کہ اللہ تعالیٰ نے یہاں صرف دنیاوی بدن کی سختی کے عوض اُن کو دنیاوی نعمت یہ عطا فرمائی کہ بادشاہ مصر کے وزیر عظیم خود مختار ہوئے اور نعمت اس وجہ سے تھی کہ اس میں بھی ثواب عظیم تھا ایک تو عدل قائم کرنے کا اور دوم ایمان کے ساتھ دولت تبلیغ رسالت کا۔ حاجت میں ہے کہ اگر ایک آدمی تیرے ہاتھ پر ایمان سے مشرف ہو تو تجھے سرخ اونٹوں سے بہتر نعمت ہے۔ جیسے بولتے ہیں کہ کسی سے بڑھ کر یا دنیا و مافیہا سے بڑھ کر ہے۔ یہاں تو بادشاہ ایمان سے شرف ہوا اگر باوجود بادشاہت کے اُس کا یہ مرتبہ نہ تھا جو حضرت یوسف علیہ السلام کو اس نعمت میں حاصل ہوا یہ محض فضل الہی ہے کہ پوری نعمت کے سبب کن اپنے اپنے موقع پر پورے ہوں لہذا فرمایا۔ **فَصَيِّبْ يَوْمَئِذٍ هَبْلاً وَفُتًى** دیتے ہیں ہم اپنی رحمت سے جس کو چاہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ خالق و جل خود مختار ہے جس مخلوق کو چاہے جو کچھ عطا فرماوے اور چونکہ عظیم و عظیم ہے لہذا ہم سب بندے یقین کرتے ہیں کہ عین حکمت کے ساتھ ہے۔ اس نعمت کو رحمت قرار دیا کیونکہ عدل ایک ساعت کا ثواب ایک جہم سرور کے برابر نہ کہ رہے اور ایک شخص کا ایمان الہام سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔ **وَلَا تُضَيِّعْ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ** اور ہم ضائع نہیں فرماتے نیک کرنے والوں کا ثواب۔ رازی رحمہ اللہ کہتا کہ ثواب ضائع کرنا تو اس وجہ سے ہوتا ہے کہ آدمی کو اتنی مزدوری دینے کی طاقت نہیں ہو یا کسی وجہ سے عاجز ہے یا نکل کی وجہ سے نہیں دینا چاہتا یا بادشاہ کو خبر ہی نہیں کہ فلاں کار پر دار نے کیا کام کیا تو چارے کی مزدوری ضائع ہو جاتی ہو اور اللہ تعالیٰ کی جناب پاک میں یہ سب متفق ہو نہ وہ عاجز نہ وہ ذلیل نہ وہ نادان ہو ایک چوٹی کی جنبش ایک پہاڑ کی کھوہ میں اندھیری رات میں اُسکے علم کے سامنے حاضر ہو اور مترجم نے قولہ درما تسقط من ورقہ الا لعلہا الآیۃ کی تحت میں تفصیل کی ہو حالانکہ یہ تفصیل و توضیح و عبارت و اشارت حضرت باری تعالیٰ کی صفات پاک میں عاجز ہیں وہ خالق یہ مخلوق وہ قدیم یہ حادث لہذا فی الاولیہ والاخرۃ سچا ہے عایشہ کن پھر حق تعالیٰ نے تعصیص فرمائی دوسری بات پر جو اوپر مذکور ہوئی کہ حضرت یوسف علیہ السلام ہر نعمت کے وقت راضی رہے تو فرمایا۔ **وَلَا تَجِدُ الْآخِرَةَ خَيْرَ لِّلَّذِينَ اٰمَنُوْا وَّكَانُوا يَتَّقُوْنَ** اور

آخرت کا ثواب نہایت عمدہ ہے ان بندوں کے لیے جو ایمان لائے اور پرہیزگار رہے پس حضرت یوسف علیہ السلام ایمان لائے ایسے کہ نبی مرسل ہوئے اور حق تعالیٰ نے ان کے قوس پر شہادت دیدی اور اہمیت کو عام طریقہ پر بیان فرمایا جس سے ہر ایک بندہ اپنے پاک محبوب کی درگاہ عالی متعالیٰ سے امیدوار رہے اور حضرت یوسف علیہ السلام خاص طور پر اس میں داخل ہیں گویا یونہی چھو کہ اللہ تعالیٰ نے نہایت قلیل حصہ انکو دنیا میں یہ باطنیت و ثروت دیدی جسکو خاص سلطنت کی راہ سے تعریف نہیں فرمایا بلکہ بوجہ اس کے کہ آرام و آسائش سے ذخیرہ آخرت حاصل کرنے کا پورا موقع اسکے ذریعہ سے حاصل ہو گیا پھر عظیم لائق تعریف ثواب جلیل وہ ہے جو مومن متقی سردار حضرت یوسف علیہ السلام کے واسطے آخرت میں رکھا ہے حتیٰ کہ اس کے ثبوت میں آنحضرت علیہ السلام نے دنیا سے دنات و آخرت سے لحوق کی دعا مانگی چنانچہ آخر قصہ میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا واضح ہو کہ زمانہ قدامین آنحضرت علیہ السلام خود بھوکے رہتے اور بیان فرمایا کہ اس لیے تاکہ بھوکوں کی تکلیف بھول نہ جاؤں اور بادشاہ کے ہاں درجی کو حکم دیدیا کہ دوپہر تک تاخیر کر کے بادشاہ کا کھانا لے کر آئے تاکہ اسکو بھوکوں کی تکلیف کا مزہ یاد رہے امام ابوہریرہؓ نے کہا کہ میں نے یہ رسم شروع ہوئی کہ بادشاہوں کا کھانا دوپہر کے وقت دسترخوان پر آتا ہے اب یہاں پر مقام باقی رہے اول تو بادشاہ سے کہا کہ مجھے خزانہ سے زمین کا متولی کر دے یہ درخواست امارت ہے جو منع ہے دوم کہا کہ میں حفیظ عظیم ہوں حالانکہ انشاء اللہ تعالیٰ کتنا چاہتا تھا عداوہ اسکے خود اپنی تعریف فرمائی اور اللہ تعالیٰ نے ترکیب نفس سے منع فرمایا ہے بمقام اول کی توضیح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث صحیح میں عبد الرحمن بن عمر کو امیر مومنین کی درخواست سے منع فرمایا اور یہ توجیہ بھی حدیث میں ہے کہ خود درخواست کرنے سے ثقیف و ذمہ داری کا بار اپنے اوپر آتا ہے اور فرشتہ درگاہ میں ہوتا تو شک کا مہم نہیں بنتا اور جب بغیر درخواست کے امارت دیجاتی ہے تو فرشتہ سے مدد کیجاتی ہے جو اسکو بھیک راہ پر رکھتا ہے پس امام کر ازسی وغیرہ نے جواب دیا کہ آپ پر خلق کے مومنین تصرف کرنا واجب تھا کیونکہ رسول برحق تھے علاوہ ازیں انکو خود واقع ہونے کا علم تھا کہ انتظام بھی تبدیل ہوتا ہے اور عداوہ برین حق کو نفع پہنچانا امر لائق اہتمام ہے پس جس طریقہ سے ممکن ہو اسکو پورا کرنا چاہیے اور ستر ہم کتاب ہے کہ مصر میں عدل جاری نہ تھا اور بادشاہت کا منتقل کرنا حکمت الہیہ بن جاری نہ تھا اور انتظام مذکور میں استمالہ سے بجا نہ تھ تو سید اور مولف دعوت غلط نہایت عمدہ طریقہ سے حاصل تھی تو دفع جو رواق است عدل واجب ہے مع امور مذکورہ بالا کے اور امارت کی درخواست سے ممانعت اسوقت ہے کہ اس کام کے لائق اور لوگ موجود ہوں بخلاف اس موقع کے کہ سوائے آپ کے کوئی بھی نہ تھا جو شرع الہی قائم کرے اور واضح ہو کہ مصر میں عدل قائم نہ ہونے سے یہ مراد نہیں ہے کہ لوگوں پر ظلم و کالیف ہوتی تھیں بلکہ یہ غرض ہے کہ جو قانون حق عزوجل نے انبیاء پر نازل فرمایا ہے اسکے موافق تصرف باہمی تو عدل ہے اور سوائے اس طریقہ کے کسی قانون پر بخلاف عدل ہے اور ہم ظلم تو اسکے ذمہ دینی میں ایک ایسا یہ کہ لوگوں کی جان و مال محفوظ نہ ہوں اور ظلم ایسا ہے جس سے سلطنت تباہ ہو جاتی ہے اور دوسرا یہ کہ جان و مال محفوظ ہیں لیکن سیاست و خراج و دنیا و دنیا صراف اپنی خواہش و مصالحت کے مطابق ہے جو میں بکشتہ ایسا ہوتا ہے کہ حق زائد کو کم ملا اور کم کو زائد ملا اور کوئی حرم ہمارا کوئی مال مال ہوا مثلاً بادشاہ نے جنگ کی گھاس اڑیا کا پانی فروخت کیا تو ممکن ہے کہ لوگوں پر ایسی تکلیف نہ ہو جس سے وہ بھوکوں پر جاویں اور ظلم ہے اور جیسے ہمک محفوظ کر لیا اور اسکو فروخت کیا حالانکہ یہ چیز میں قانون شرع میں عموماً مباح ہیں اور جنگ کی لکھو ہی عموماً مباح ہے مگر بادشاہ کبھی اپنی ذاتی خواہش و نفع کے قانون پر انکو روکتا ہے تو یہ دوسرے نبی میں ظلم ہے پھر سوال ہوا کہ کیوں صبر نہ کیا اور بادشاہ کافر سے منصب کی درخواست کی جواب یہ کہ جو کام امیر واجب تھا اس میں صبر کا موقع نہ تھا اور جس منصب کی درخواست کی وہ واجب کے لیے گویا ضروری تھا لہذا اگر کوئی مرد متقی اگر بیزوں سے درخواست کرے کہ مسلمانوں کے فضا یا بطور شرع اسلام مفصل ہوں و ردی قاضی بنایا جاوے تو جائز ہے اگر کہا جاوے کہ دل ہی دل

خزانہ کیونکہ حفاظت میں چاہی حالانکہ اس سے تمہارے کام اندیشہ ہو اور موقع تمہارے سے پرہیز کرنا واجب ہو۔ جواب یہ کہ بادشاہ نے اول اقرار کیا کہ آپ امین ہیں اور زیادہ ظلم انھیں اموال میں تھا اور پورا عدل قائم کرنا اور دین حق کی تعلیم کا وسیلہ اسی سے ممکن تھا جیسا کہ مصریح بیان کر رہا اور یہ سب انہیں واجب بالذات تھا اور منجہ تمہارے مرتفع تھا شیخ ابن اشیر نے کہا کہ خزانہ سے غرض وہ اسرام تھے جن میں غلات جمع کیے جاتے تھے کہ ایام قحط میں کام آویں پس ان میں ایسی وجہ سے تصرف ہوا کہ عدل کے حساب اور حق دہیر کے ساتھ ہر ایک کو بقدر استحقاق پہونچے اور تنگی کسی غریب پر نہ ہو بخلاف متولی وقت کے جسکو امر کی رعایت تھی اور غریب کا ظلم ہوتا تھی۔ اقول اگرچہ خزانہ مراد ہوں جب بھی یہی جواب صحیح ہو کیونکہ بیت المال و خراجہات تمام عباد عامہ آدمیان کا حق ہے اور بادشاہ و امرا کا مال ذاتی نہیں ہے یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ جو بادشاہ و سلاطین خراج لے کر خزانہ کو مالال کر لے ہیں اور رعایا و برائے تکلیف و سختی سے بسر کرتے ہیں وہ سب ظالم و غاصب ہیں۔ اگر کہا جاسے کہ قولہ انی حفیظہ علم سے اپنی تعریف کی حالانکہ اپنی تعریف منع ہے۔ تو جواب شیخ ابن اشیر کا اور دوسروں کا یہ ہے کہ جب کسی شخص کا حال معنی ہو تو وجہ ضرورت کے اس کو اصلی کیفیت سے آگاہ کرنے کے لیے جائز ہے اور یہاں حضرت ظاہر ہے کہ خزانہ کا ظلم شدید دور کرنے کے لیے اپنا حال بیان کر دیا اور بادشاہ اگرچہ دین کے علوم میں اچھے کامل جانتا تھا لیکن اس کام میں اسکو حفیظہ و علم ہونا معلوم نہ تھا۔ رازی نے کہا کہ قولہ تم فلا تروا انکم من مراد یہ ہے کہ جو شخص نفس کے حال سے آگاہ نہ ہو وہ ترکیب بیان نہ کرے بخلاف اس معاملہ کے کہ رسالت و نبوت کا مثل ترکیب نفس ہو جو ان پر کسب بات بیان کرنا منع نہیں ہے بلکہ قولہ تعالیٰ ہو علم من اتقی یعنی اللہ تعالیٰ اہل تقویٰ کو جانتا ہے پس نبوت و رسالت دلیل تھی کہ جو تقویٰ سے بیان کیا وہ صحیح ہو وفاق علم آدمی ہو یا قول سولہ پیغمبر کے اور کوئی نہیں ایسا کہ سنا ہو اگر کہا جاسے کہ حفیظہ و علم انشاء اللہ تعالیٰ نہیں کہا۔ تو ام رازی وغیرہ نے کہا کہ اگر یوں کہتے کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا تو میں ایسا ہوں تو شاید بادشاہ کو جو اس وقت تک ایمانی کیفیت سے سرفراز نہ تھا یہ شبہ نہ ہوا کہ انہیں شک ہو کہ ان کا کام کو مرسل کر دیا اور ام آدمی کی اور ترقیم کتابی کہ غالباً یہ سوال وارد نہیں ہو کیونکہ مقصود بیان حال ہے نہ بیان فعل اور بغیر انشاء اللہ تعالیٰ فعل کا دعویٰ سے ممنوع ہے پس اگر کہتے کہ میں حفیظہ رکھوں گا اور علم سے خرچ کروں گا اور حساب و کتاب رکھوں گا تو انشاء اللہ تعالیٰ کے انہماک و ضرورت تھا۔ علاوہ انہی یہ بیان ظاہر نہیں ہوتا کہ انھوں نے ذروائع انشاء اللہ تعالیٰ سے نہیں کہا بلکہ بادشاہ سے نہیں کہا تھا۔ اور ترجمہ کتابی کہ جہدہ رسوالہ یہاں پیش آئے ہیں سب میرے نزدیک اسوجہ سے مرتفع ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام کا فعل نبوی و جلالہ الہی و توبہ اسکے بار اس کا حکمت الہیہ پر با اور کوئی سوال وارد نہ ہوگا۔ پھر اس قصہ میں بیان ہے کہ جب بادشاہ نے ظہیر الدین غیاثی کو غریب و مسکین کے لیے حضرت یوسف علیہ السلام کو اس کی جگہ وزیر کیا اور بادشاہ و بہت سے لوگ اسلام لائے اور اسی دریا میں غریب مریا تو بادشاہ نے غریب کی جو روت حضرت یوسف علیہ السلام کا کھانچ کر دیا دین کتابوں کے یہ دلیل اس امر کی ہے کہ زینا بھی مسلمان ہو گئی تھی۔ پھر جب وہ آپ کے گھر میں رخصت ہو کر آئی تو آپ نے فرمایا کہ یہ اس سے بہتر نہیں ہے جو تو چاہتی تھی اس نے عرض کیا کہ تم دعا کرو گے کہ صلی حال یہ تھا کہ میں دولت و دولت میں آسودہ دیش و عشرت میں ڈوبی ہوئی نوجوان عورت تھی اور میرا ساتھی عورتوں کے پاس نہ جاتا تھا یعنی عین تھا اور تم کو اللہ تعالیٰ نے یہ کچھ حال و خوبی عطا فرمائی تھی کہ میری عورت تم پر صبر کر کر رہی ہے تو مجھے ہر وقت کے ساتھ میں کیونکہ صبر کر رہی ہے۔ ابن اسحاق وغیرہ نے کہا کہ آپ نے اس کو کنواری پایا اور اس سے آپ کے دو فرزند زینہ بنت افراتیم و میثا پیدا ہوئے پھر افراتیم کے نون بیٹا اور رحمہ بی بی ہوئی اور یہی رحمہ حضرت الیسا کی بیوی تھی رحمہ اللہ تعالیٰ اور نون سے یوشع پیدا ہوئے جو پیغمبر ہوئے ہیں۔ یہاں ایک لطیفہ ہے کہ زینا و رحمہ اللہ تعالیٰ جو عورتی بیوی تھی ایک مرد عین کے حوالہ ہوئی اور دولت و نعمت کے کچھ تھی تو حکمت الہیہ سے اس پر عشرت پوشی نے یہ غلبہ کیا کہ کسی مرد کی جانب اسکی توجہ نہ رہی اور آخر کار پاکیزہ اپنے خاوند ایک

جلیل القدر پیغمبر کے سپرد ہوئی یون ہی پاک مردوں کے لیے پاک ہو یاں ہوتی ہیں فی العر اس قولہ وقال الملک ائتونی بہ استخلصہ لنفسی۔
 حقیقت میں اپنی ذات کے واسطے خالص کرنا اس موعظت حقہ سے ثابت ہوا جس سے اُس نے معرفت حق و طریق نجات کی ہدایت پائی کہ عذاب
 الہی سے خلاص ہوا اور خالص محبت سے خلوص محبت آئی پر فائز ہوا اور جو اہم وظنون اُس کے قلب پر محیط تھے جنہوں نے اس کے نفس کو
 ظلمت کر دیا دیا تھا اور مغلوب شیطان کر دیا تھا وہ اس درست خالص کی مدد سے درم ہوئے اور قلب اس کا بادشاہ حقیقی کا تخت گاہ ہو گیا
 ابن عطا رحم نے کہا کہ بادشاہ کیونکر حضرت یوسف کو اپنے واسطے خالص کر لیا کیونکہ اُس کو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلصین میں کر لیا تھا۔ اقول
 ولکن اس محبت کا نتیجہ یہ ہوا کہ بادشاہ بھی اُنکے پیچھے پیچھے درگاہ کبریائی تک اس اخلاص سے پہنچا اور نفس کے واسطے استخلاص کا نتیجہ یہ ہوا
 جو اُس کے وہم و گمان میں بھی نہ تھا۔ یہاں سے استفادہ کرنا چاہیے کہ اہل الحق کی محبت اپنے نفس کے لیے موجب نجات نفس ہے لیکن جب ہی کہ
 اہل الحق کے فرمان واجب الاذعان پر عمل کرے جہاں تک ممکن ہو اور خبردار کہ جہاں نے جو رہبانیت کا طریقہ اکابر علماء سے روایت کیا ہے
 جیسے ایک ٹانگ پر رات بھر کھڑے ہو کر عبادت کرنا اور نفس سے سرحدی محسوس کی تو بھیگی چادر رات بھر اوڑھے دیوار پر بیٹھنا اور مانند اسکے تو یہ سب
 انتہا میں صرف صحیح اقتدار وہ ہے جو سنت طریقیہ پر چھوڑ دے اور شیخ رحمہ اللہ نے بہت مقامات پر اسکی سخت تاکید فرمائی جو بحال اکثر علماء سے ظاہر ہے
 کہ جو احادیث و آیات میں تاویلات کرتے ہیں اور اسکی سمجھ میں نہیں آتا کہ حرام کھانے والا کیونکر اپنے پیٹ میں انگارے بھرتا ہو پس اہل الحق کہتے ہیں کہ
 خالص یقین کے ساتھ قائم رہو تو یہی لوگ بزرگی حاصل ہونے کے واسطے اس کے لیے نمونہ ہیں۔ قولہ فلما کلمہ کلام زبان بزبان ہے اور کلام
 اسرار اسرار ہے۔ وہ خوش گفتار ہے کہ ضائع کے اسرار غیب سے اور اسرار غیب الغیب سے اور جو متعلق بصنفا فی عقول ہے اور جس سے حیات
 قلوب ہے اور جو بیان وصف صفات ربانیہ ہے اور جو بیان شاہرہ مستقیم ہے زبان فصیح و وجہ بیچ اداکرے جس سے ارض باطن پر غرض الرحمن کے نور سے
 سزا آفتاب مثل ذرہ کے ناپید ہو جاوین سے مگر اہل معنی بلکہ دراندہ ہنوز اس سر پر وہ پانگہ بند ہے کہ اگر آفتاب است یک ذرہ نیست۔ ذکر ہفت دریا سے
 ایک قطرہ نیست۔ آخر جذب خواہ سے بادشاہ کے دل پر نقش محبت نے اثر کیا۔ قولہ تاک الیوم لریا مکین امین۔ ذی مکانت و امانت تو در حقیقت
 سلطان حقیقی کے نزدیک تھے تو کسی اور کے نزدیک مکانت و امانت کی قدر اُنکی خاطر عالی مناظر پر کیا اثر کرتی اور مکین و استوار پر پائے ثبات
 ان کا شاہراہ رسالت پر بقوت حق عروج مل تھا اور امانت عظمیٰ ان کے سپرد تھی پس کوئی شخص نہیں کہ اس امانت سے خالی نہ ہو۔ لیکن
 سوائے قلیل اہل اتقا کے سمجھوں نے خیانت کی اور آنحضرت علیہ السلام نے حکم اشارت قولہ انی لم اخنہ بالغیب۔ اس امانت عامہ کے ساتھ
 عظیم امانت نبوت میں کچھ خیانت نہیں فرمائی اس واسطے صحیح حیثیت میں ہر قل بادشاہ روم کا استدلال تیرے واسطے عبرت ہے کہ اس نے آنحضرت
 علیہ السلام کی شہادت کی کہ میں استدلال کیا کہ میں ہو سکتا کہ ایک شخص امور آئینہ میں امین ہو اور تحققات دنیاویہ میں خیانت کرنے
 پس حکم یومنون بالغیب۔ حسب حالت امتحان و حجاب میں استقامت و تمکین سے کوئی خیانت نہ کی تو لاجرم حق عزوجل نے ظاہر و باطن
 ان میں یہ صفت عیان فرمائی چنانچہ بادشاہ نے صورت سے تصدیق کی اور یہ فرست اسی سلامت قلب کا اثر ہے جس سے آخر وہ عینی نبی و قائم
 امن و سلامت میں پہنچا انہم ایدنا بالاید استن انت ارحم المرجمین بعض نے کہا کہ اسکو نظر کیا کہ شاہ صدق مخیر از صدق بعدی ہو تو وہ مکین امین
 کہنے پر بے اختیار ہوا۔ قال اشہی ر کلام یوسفی ر سے اسرار کے انوار سے قلب مغالب ہو گیا لیکن نفس و اطلال اسرار امانت کا خطور ہوا اس نے آیا لکھی کہ
 بار آئی میں دیکھ کر تعظیم و تکریم کی شیخ رحم نے کہا کہ صفت تامہ ہے جو قلیل اسکو نہ شہد ہوا لہذا یوسف علیہ السلام نے اسکو آگاہ کیا کہ قولہ اجعلنی
 علی خزائن الارض انی حفظ عظیم۔ مجھے علوم ہر کہ قلوب کی مثال زمین سے ہے کہ قولہ البدر الطیب یخرج نباتا لآلئہ و قوله والذی خبت لا یخرج الا نکلا۔ فی

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی من لا ینبئ الیک الماء ولا ینبئ الیک الارض پس وہ قلوب نہایت پاکیزہ ہو جاوے گیے جنکا محافظ باغبان قدرت
وکیل ہو کہ وہ حفیظ و عظیم ہو گا کہ سالک بخیس بنود زراہ و رسم سفر لہا۔ اور یہ دنیا سوائے مزرعہ آخرت کے کچھ نہیں ہے ورنہ لاجعلنا من المقصوب
علیہم دلائل الضالین واللهم اجعلنا من الذین الغت علیہم من اتباع النبیین والشہداء والصلحین وانت ذوالفضل العظیم وانت ارحم الراحمین
شیخ رحمہ اللہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے آگاہ فرمایا کہ یوسف علیہ السلام راسخ نبوت کے مقام تکمیل پر تھا اور اسکو ملک دنیا میں تصرف کی قدرت
اس طرح دی گئی تھی کہ اس تصرف کی حالت میں مشاہدہ آئی و ملک آخرت سے کسی وقت و حالت میں غافل نہ ہووے اور ہر شخص کو یہ قدرت
نہیں ہوئی کہ ملک دنیا میں بغیر اپنے خوارہ کے تصرف کر سکے سوائے اس شخص کے جو مانند حضرت یوسف علیہ السلام کے ہوید بتا مید رہا بی ہو
اور یہ تاہم ایک ہدایت خاصہ تھی کہ اپنے انفس کو یاد آئی کہ ساتھ حفاظت رکھتے تھے اور قلب کو فکر کے ساتھ اور نفس کو ہوس سے بچانے
اور سب مقامات ذکر کو غیر حق سے محفوظ رکھتے و لہذا جب تک چوک جائے گا احتمال تھا چند سال اور قید خانہ میں رہے جب مکمل کامل
ہوئے تو مسند ارشاد پر تخت نشین ہوئے۔ اقول ذکر آئی ہر سال میں عوام کو دینی میسر ہے اور خواص کو بطرح حاصل ہے اسکو زبان ادب نہیں
کر سکتی ہے اور زمین سے سمجھ میں آسکتا ہے کہ قولہ فانیہ الشیطان ذکر ہے الایہ میں کیا اسرار ہیں۔ اور ہر شخص جو دنیا میں کسی ایک شخص کے اوپر
حاکم ہو بقدر اپنے ثواب کے لیاقت حفظ و علم پر اگر وہ حدیث صحیحین و کلام رسول عن ربینہ احدیث بیان ہے کہ شہر و جو رد تک
راعی و حاکم در عیست ہیں اور ہر ایک کے لیے اپنی حکومت کے وسیع میں ثواب حاصل ہے لیکن حفاظت و علم لازم ہے اسی واسطے دنیا کے تعلقات
زائد بڑھانے میں خطرہ بھی ہے فافہم شیخ رحمہ اللہ کہ وہ حفظ اتباع طریقہ سنت ہے کہ آداب ذات الہی صفات الہی کی یاد میں محفوظ ہوں اور عبادت
بروجہ سنت ہوں نہ وہ طریقہ جو رہائش کا نام ہے کہ حکم حدیث ان انفسک علیک حقاً و لا وجاہ علیک حقاً و فیفسک علیک حقاً احدیث یعنی
تجسس ہر شخص کا حق ہے اور شہر پر جو روکا جائے وہ پیشہ ہر کار اور دکان کا متوانع و جاندار می معمولی غرض کہ تجاوز بافراط و تفریط منع ہے اور بندوں
کے حقوق محفوظ بطریق صریح میں فافہم شیخ رحمہ اللہ کہ کیا کہ حفیظ و مشیر ہے کہ نور نفس نبوت ان امور کا حفیظ ہو جو مقدور اسے علم آئی ہو گون پر
واقع ہوں اور جو عیب کہ قلوب پر جاری ہوں و ذرائع الارض سے اشارت علماء ربانیہ یعنی اولیاء و صدیقین کے قلوب میں واسطی رحمہ اللہ
سے کہ کیا کہ درج انفس قبیح ہے الا اس وقت کہ اسکی اجازت ہو۔ اقول ہمیں اشارہ ہے کہ بل امور جو بیان واقع ہوئے ہیں سب بابا جازت الہی تھے تو کوئی
سوال واقع نہیں ہو سکتا جیسا کہ ترجمہ نے اپنی عمدہ سے سابقین لکھا تھا اور جان تاہم ایک بزرگ کے قول سے حاصل ہوئی حالانکہ میر
نزدیک یہ امر مانا گیا کہ قابل قبول ہے کہ یہ قیاس عوام باندیا باطل و بعض نے کہا کہ ذرائع الارض مردان خدا ہیں تو ہر سالہ نبوت بطور ظاہر
ہر ایک یعنی ایسے غیبات ان لوگوں پر طاری نہیں ہو سکتے کہ غیر لفظ نبوت کی درخواست و اصل حق تو ہے کہ جو کچھ ظاہر و پوشیدہ کریں سب
انبار پر کشو نہ ہو گا اقول چنانچہ نو کہ لایا بیگنا طعم از قانہ الانبا کما تبادا قبل ان یاتیکم الایہ یہ خود قولہ انبا کلون و اتدبرون فی بونکم۔ اور
دوسروں کا قیاس نبوت پر نہیں ہو سکتا شیخ ابوہریرہ را کہ انہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بندے سے دوسرے نبین پر ایسے ہیں کہ انہر فی طاری ہوتا ہے اور
اگر نبوت تو بیکار ہو جاوے اور یا یہ کہ اسکا علم اس درجیت تک پہنچ گیا کہ وہ جدول کا علم حاصل کر لے ہیں حالانکہ کتاب و سنت میں اسکی
کے تفصیل نہیں ہو سکتی جو ان سے عاقل ہیں وہ کتاب و سنت سے اسکو نکال لیتے ہیں اقول مراد یہ ہے کہ بعض مسائل ایسے ہیں کہ ہر چند علماء
ظاہرین سے اسکا بڑا برداشت ملا کہ کوشش کیے اسکو کہیں کتاب قرآن و حدیث سنت میں نظر نہ آوے اور کبھی اسکا استخراج ممکن نہ ہو لیکن علم اس
لایا گیا کہ علم اس حد تک پہنچا کہ خود اس سے اسکا علم آئی حاصل ہو لیکن چونکہ قرآن نمید اسقدر جامع ہے کہ علم اولین و آخرین میں موجود ہے

فہم حاصل ہونا چاہیے تو عالم ربانی عوام کے اظہار کے لیے اس قدر قرآن سے اپنی نیک بھری کے ذریعہ سے استنباط کر لیتے ہیں و قد ذکرنا فی قولہ و مکن
 کو لو اربابین الایہ و فی قولہ علیہم السلام و انکلتہ و فی قولہ من یوت احکمہ الایہ تفسیر الایہ لک۔ اور اب اسے سورہ فاتحہ کی تفسیر میں قرآن
 پاک کا جامع ہونا اور تفسیر قولہ دلائل فی ظلمات الارض و الارباب و الایہ کتاب الایہ میں تحقیق گزری اور حضرت سیدنا علی کرم اللہ
 وجہہ سے صحیح بخاری میں روایت ہے کہ فہم لعل فی الرہل فی القرآن یعنی میرے پاس کوئی وہ علم حدیث کا نہیں ہے جو خاص انحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ہون لوگوں اہلبیت کو بتایا ہو جیسا کہ سائل اپنی نادانی سے سمجھتا ہے ہاں ایک فہم البتہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب مجید میں بندہ کے
 عطا فرمایا تو وہ اس سمجھ کے ذریعہ سے اس کتاب میں سے جو علم الاولین و الآخرین کا مجموعہ ہو وہ بات سمجھ لیتا ہو جسکو عوام کہیں نہیں دیکھتے
 اور نادانی سے یہ سمجھتے ہیں کہ یہ بات حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص کر اس کو بتلادی تھی یا یہ سمجھتے ہیں کہ یہ شخص علم غیب
 جانتا ہو حالانکہ یہ دونوں جہالات ہیں مگر ہم کتاب کو کہ اس وقت میں اسلام کے علماء ربانی کمان ہیں انہوں نے وہ لوگ کیا ہو سکتے کہ اب
 قرآن مجید کا مجموعہ ہونا استدلال سے دیکھا جاتا ہو بڑا مجموعہ اسکا عوام لوگ نظم و تجارت سے متعلق کرتے ہیں کیونکہ وہ خود ظاہر سے بخار و زمین
 کرتے ہیں حالانکہ علماء ربانیہ کی آنکھوں سے یہ بڑا مجموعہ نظر آتا تھا کہ جو وقائع آئندہ قیامت تک ہونگے وہ سب اس درجہ میں و لیکن انہیں
 نہیں دین جو انکی طرح نظر آوے اور اگر بیان کرنے والے بیان کرتے تو بقدر ماہر کے ہوتے آہستہ آہستہ لوگوں کے ہاتھ میں در اس حکومت تھی جو انکو کافر
 کہہ کر دہلا کر ہوتے اور فائدہ نہ ہوتا کیونکہ تقادیر آہستہ ضرور جاری ہوتی ان میں تیرہ نہیں ہو سکتی جب یہ معلوم ہو احوال ایمان پر واجب ہے کہ
 عوام شریعت حاصل کر کے نکل کرین اور انتظار کریں کہ اللہ تعالیٰ انکو علم عطا فرماوے و فجا آخریہ بعض اصحاب اہل سن و السانہ جو کوئی سیکھ پر
 علم کرنا ہو اسکو اللہ تعالیٰ محض فضل سے ایک علم عطا فرماتا ہو جو وہ نہ سیکھ سکتا اور نہ جان سکتا تھا پھر میں فرمیں میں ایک انکشاف اور یہ عالم
 اور اسکو بڑی نعمت نہیں تصور کیا گیا بلکہ جو کشف متعلق امور فانیہ و عینیہ جو اس سال و قرائع ہونگے یا جو فلاں شخص پر گزر گیا اسکو انکشاف کا کہنے مذکور
 و خواہ لکھا ہو اور جو اس میں سے متعلق بحکمت ملکوتی ہرگز نہ ہو فی حدیث اسکا ایشہ کہ میرا نام قائم دیکھنا ہوں اور زمین پر رتبہ تبارک و تعالیٰ
 روشن ہو گئی اور باندہ قولہ و کنز کسری ابراہیم ملکوت السموات الایہ کہ یہ مجموعہ در الاحسن منہما یتعلق بجمال اللہ و عظمتہ او بجمال اللہ و قدرتہ
 و کسب خیر و احسن تاویلا و السلام پھر شیخ نے لکھا کہ قولہ و کنز کسب کما یوسف فی الارض اس میں اشارہ ہو کہ یوسف علیہ السلام نے اپنے حسن و
 جمال و لطافت و کمال سے قلوب بندگان حق میں براہ محبت جگہ پائی اور انکی ہدیت سب قلوب میں پیچھے لگی اور جہاں شہت متعلق ہوئی پیچھے جاتی
 تھی لہذا یہ خواہش نہایت ناممکن نہایت یوسف کی اضافت اپنی جانب فرمائی کہ ہم نے اسکو ایسا کر دیا اور کسی حادثہ یا تفسیر کی جانب نہیں فرمائی حسین
 اشارہ ہو کہ سابقہ تقدیر اسکی رسالت کے ساتھ یوں جاری ہوئی تھی۔ قابل التمجید اور در شریعت میں ہو کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو قبول فرماتا ہے
 اپنی وہ وقت آتا ہو کہ انکی قبولیت کا اظہار ہو تو نادانی مذا فرماتا ہو کہ ہم نے اسکو قبول کیا تم سب اس سے مجتہد ہو پس تمام قلوب اہل زمین اس سے محبت
 کرتے ہیں ہنرمند گناہ کو کہ یہ ہم کو کہ قبول بندہ ہوتا کہ نہ کسی سے سبب اتفاق نہیں کیا تو جواب یہ ہو کہ حدیث میں قلوب کا ذکر ہوا اور وہ فقط
 اہل ایمان سے مخصوص ہیں اور کفار و منافقین و مشرک اگرچہ ظاہر میں اپنے آپ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا پیرونی پروردی کہیں یا حضرت علیہ
 علیہ السلام کا پیرونی نصرانی کہیں یا حضرت فضل لعل جو مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیرونی یعنی مسلمان کہیں انکے اندر دل یعنی قلب نہیں ہوتا
 بدین معنی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا قلوبہم ہوا یا بدین معنی کہ ہم قلوب لایقوتون ہا الایہ تو انکی نسبت کچھ نہیں اور تحقیق یاد رکھنا چاہیے فافہم عنہ کہ یوسف
 علیہ السلام پر جو فضل اپنی جانب سے کانت و وسعت دینے کا فرمایا ہو یہ انکی اختیار ہو اور میں کوئی احتیاق طاعت و غیرہ کا نہیں ہوتا ہے

کیونکہ اس وقت غیبت کا وجود ہی نہ تھا بلکہ علم کسی حکمت اللہ خود مختاری پر اسی واسطے نبوت و رسالت و ولایت و علم بعض فضل حق عزوجل ہے و لہذا
قال تعالیٰ نصیب رحمتنا من انشاء خاصہ رحمت انبیا و اولیائہ کے واسطے کشف شاہدہ پر اور انکو انکی ذات کی معرفت دیدیتا جس سے صفات
باری تعالیٰ کی معرفت حاصل ہوتی ہے اور یہ اس طرح کہ ان پر راہ معرفت آسان کر دی اور یہ اس طرح کہ مشقت و مجاہدہ و ریاضت پر اسکو موقوف نہ کیا
اور یہ بہت بڑی رحمت و کامل منت ہے اور یہ اس طرح کہ قلوب مازنین سے خواہش کسی امر کی ہو باقتضائے خود دور کر دی ان کی خواہش وہی
رہی جو انکے مولیٰ عزوجل کا ہے خواہش ہے اس واسطے کہ جب تک ذرہ برابر اپنی خواہش رہتی ہو تب تک محل نفس امارہ باقی ہے۔ قال المشرع
مبین سے یہ عقائد حل ہو گیا کہ جو خواہشیں حضرت یوسف علیہ السلام سے بظاہر معلوم ہوئی ہیں کہ امارت و حفاظت ان کی درخواست کی وہ
سب بارادات الہیہ میں ان میں سے کچھ بھی اپنی خواہش نہیں ہے اسی واسطے جو سوالات ظاہر تفاسیر میں مذکور ہیں وہ حوام کے سمجھانے کے لیے
تکلفات ہیں ورنہ جو شخص حقیقت سے آگاہ ہو سکے نزدیک کوئی سوال ہی وارد نہیں ہوتا بلکہ اسکی فکر ان مقامات میں آثار قدرت و تدبیر
الہیہ کے لطائف اشارت میں جولان ہو کر عارفانہ صفات پاک تعالیٰ و تقدس ہو جاتی ہے جبکہ فضل انکی شامل حال ہو و اللہ جانہ قہار
اعلم شیخ نے لکھا کہ میں کچھ خیال کر سکتا ہوں نہیں نہیں جب عورت سرمدیہ و جمال افندہ و جمال ازل کو آدمی کے لیے کشف فرمایا تو کیا اسکاں ہے
کہ مشاہدات انکی دستہ ہو یہ طاقت انکو کہاں سے آئی اور کیونکر حد و ثبوت کے ساتھ قدیم کے ظہور میں بقا ہے اللہ تعالیٰ اللہ علو کبیر تمام
اکوان و عدنان اول بابہ نامور سلوات عزت و مجد جلالہ میں متلاشی و فانی ہو جائیگا پس مشاہدہ و بقا اسکی بقا ہے لیکن اس صفت کا اسے
عنو فرمایا اور رحمت سے انکی حد و ثبوت کو بقا سے قدم سے نوید کر کے انکو وہ کچھ دکھایا کہ فرشتہ بھی اس سے خروم میں کیونکہ ازل ہی میں انکو حکم قولہ
اصطفیٰ آدم و نوحا الیہ قولہ دانہ لہم طینین الاخیارہ و قولہ انہ من عبادنا المخلصین اس کو استقامت کے واسطے برکوزیدہ و اختیار فرمایا تھا پس کشف
حال میں نہایت احوال سے صبر فرما کر کیا اور انکے قلوب میں اس قدر قدیم و بدایت رکھے پس معنی قولہ کہ کذا کذا کذا یوسف صفت یعنی ہم نے اپنی عنایت
و کرم و رحمت انہم سے یوسف کو اس قبولیت کے مراتب رفیعہ پر صبر فرما کر کیا جان سبب کا سلسلہ منقطع ہے اور تدبیر بعض برکات ہے نہ ترجمہ کتابچہ
کہ اس سے کوئی یہ ہم نہ کرے کہ اعمال بعض برکات میں جیسا کہ اکثر مجاہدین مقلدین داخل ہوسکتے ایسا کہاں کیا ہو پس کشف آیت حسنہ کشیرہ
میں بن بن انسان کو اعمال رفیعہ پر عمل کرنے کی تاکید ہے اور کشف احادیث صحیحہ میں کہ انہیں اتباع فرماؤ انہیں و فضائل عبادت و
عادات و عظام اخلاق کی سخت تاکید و مبالغہ ہے اور کشف اخبار و آثار مجیدین جن سے حضرت سید المرسلین علیہ السلام کا مجمع جماعت
صحابہ رضی اللہ عنہم کے ان اعمال و احوال سے کمال ہو نامردی ہے اور کشف حکایات صالحین میں جنہوں نے ریاضت و مجاہدہ میں قدم
استوار کیا ہے اور کشف متواتر اس وقت تک ناموسائے کہ اسکا انکار کرنا محض جہالت ہے و شیخ نے خود کہا کہ اگر کسی حق جانشانہ بیان فرماتا ہو کہ باوجود
جلالہ شان و قدر و بزرگان کے محض رافضیہ کسی حال کا اجر و ثواب نہیں فرماتا جو صدق نیست سے طمانت کی راہ چلتے ہیں تاکہ اعمال سے احوال
نے درجہ پر فائز ہوں بقولہ عزوجل ولا یضیع اجر الحسنین اب جاننا چاہیے کہ اہل احسان یعنی سب سے اعلیٰ درجہ والوں کا ثواب یہ ہے کہ انکو کشف
جمال قدم سے صبر فرما کر کیا اور انکا احسان کی حالت میں عمل یہ ہے کہ تمام صدق نیست سے مشارق ابد سے صبح ازل کا طلوع چاہتے ہیں اور اسرار
کی انکھیں اس طرح کھلی جائے رہتی ہیں تو نہیں دیکھتا کہ جس نے احسان کی پوجا تھا اسکے جواب میں سرور عالم علیہ السلام نے فرمایا ان
تعب اللہ کا کما ترہ فان تم کن ترہ و انہیر اک یعنی احسان یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرے کہ گویا تو اسکو دیکھتا ہو پس اگر تو نہیں دیکھتا
تو وہ تجھے دیکھتا ہو اب جاننا چاہیے کہ احسان یوسف علیہ السلام یہ تھا کہ بہرحمت و سختی میں اللہ تعالیٰ کی رضا مندی پہنچتے تھے نہ مستقیم نہ گناہ

کہ اہل التفسیر نے قولہ قلبی فی لسان یضیع سنین کی تفسیر میں روایت لکھی کہ حضرت جبریل نازل ہوئے اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے
 یہ شکایت پہنچائی کہ میں نے کنوین سے نجات دی اور میری مصر کی نظر میں کرم رکھا اور جنین و چنان بفضل رکھے تم نے ساقی سے کس خیال
 پر رہائی کی درخواست چاہی لہذا اب چند برس تم اور قید میں رہو تو آپ نے عرض کیا کہ اسے جبریل میرا پروردگار عزوجل بعد اسکے مجھ سے رضی
 ہو انھوں نے عرض کیا کہ ہاں تو کہا کہ پھر مجھے رستہ نہیں ہو غرض کہ رعایت رضائے الٰہی حاصل کرنے میں ہرگز کم تھے شیخ نے کہا کہ یہ مراقبہ
 و رضا جوئی بھی اللہ تعالیٰ کی ہدایت اور اس کی جانب سے عصمت و رحمت تھی کیونکہ گناہ سے معصوم ہونا مقدر ہوا مصطفائینہ ازلیہ سے ورنہ جبکہ
 حق میں ایسا منورہ کیونکر معصوم رہ سکتا ہے مگر تم کہنا کہ یہ حکم نہ کرنا کہ عصمت فقط زمانے سے متعلق ہے حتیٰ کہ بعض کافر بھی زمانہ میں کرنا انکس سے
 بڑھ کر حق عزوجل سے محظوظ کر دینا کو بعد و بنا لینا ہے پس عصمت جگہ گناہوں سے ہے شیخ نے کہا کہ احسان یوسف یہ بھی تھا کہ دوسری طرف والوں
 کے ساتھ نیکی کرتے تھے اور یہ بھی کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں سے اسکی پاک صفات و وحدانیت ظاہر کرتے تھے تاکہ وہ اسکی اطاعت کریں اور شیخ
 نے لکھا کہ احسان یوسف یہ بھی تھا کہ جمال یوسفی کو خط مصیبت زدہ لوگوں پر ظاہر کرنے کے لیے دیدار پر زندہ رہتے تھے۔ واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ
 قولہ نصیب بر حمتنا من ان آیات کے اول و آخر میں تفصیل ہے پس جس نے اس آیت کے اول و آخر میں تفصیل نہ کی تو اس پر قرآن کی آیات میں
 التباس و اشکال رہ گیا پس اول تو علماء کے لیے ہر دو آخر جالون کے لیے ہر پس رحمت الٰہی سے لیاقت احسان حاصل کی اور رحمت ہی سے
 ہدایت پائی اور رحمت ہی سے احکام و آیات قرآن قدیم کی حکمت سمجھ میں آئی و قد قال بقالہ الرحمن علم القرآن شیخ ابن عطار نے کہا کہ قولہ
 نصیب بر حمتنا یعنی اپنے فضل سے ہم جو چاہتے ہیں اپنی معرفت کی راہ دیدیتے ہیں۔ اول یعنی رحمت سے یوسف علیہ السلام کو پرگزیدہ بنیسیہ کیا
 اور روحی الہام سے قلب کا دروازہ جو عالم خلق پر سد و درہ تھا ہر کھول دیا جس سے معرفت حاصل ہوئی تفسیر لذت و خواہش و درہ کوئی اور نہ تھی بلکہ
 عین راحت و موئی یہاں تک کہ درہ احسان نبوت پر شک نہ ہوئے کما قال تم کہ نہ لکھنا کہ یوسف آلا پس یہ سب کرامت تفسیر رحمت ہوا جس سے معرفت
 عطا ہوئی تھی کہ جو انکے حق میں عصمت ہو گئی اور جو صبر و محنت میں شہد کی خوشنوازی دیتی رہی پس شیخ ابن عطار نے یہ اشارہ بیان کیا ہوا اللہ
 سبحانہ تعالیٰ اعلم بعض مشائخ نے کہا کہ حسن وہ کہہ سچہ ہر حق احسان حق عزوجل کے ہون سب کو حق تعالیٰ عزوجل کی طرف سے بعض احسان و
 فضل خیال کرے۔ قال المترجم یہاں تک کہ عاقل کا بیان تمام جواب میں کہتا ہوں کہ لام رازی نے آخری دو لون آیات سے شبہ کا رد کیا جو
 کہتے ہیں کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے فی کجا قید و بجانہ زنجیا کیا تھا اور قولہ تقدیمت بہ و ہم بہا کے معنی اپنے طلب کے موافق نہاتے ہیں اور
 قولہ لم خذ الغنیمہ کے وقت جب جبریل نے یہ تقدیر یاد دلایا تو ابراہیم کی نفی آلا یہ سے استہرا کہ کیا غلامہ کا رازی یہ کہ اللہ تعالیٰ شہادت فرماتا
 ہے کہ یوسف بندہ فطرس تھا جس سے ہر طرح کی بوس و خش و در کر دیا گیا تھا کہ تم قولہ لہ نصر عند السور و الفخار انہ من عبادنا المخلصین اور وہ
 مومنین مومنین میں سے تھا پھر جابل خوشی کہتا ہے کہ وہ زمین کا زمین سے تھے یہ خوشی کی حالت ہے کہ باوجود شہادت الٰہی کے کہ یہ گناہ کا مرتکب
 نہ تھا ہر مومنین کہتا ہے کہ جن لوگوں نے یوسف زنجیا کا قید کیا ہر انھوں نے بھی انفرط و فسر و ہر طرح کی روایات بخردی میں جنکا کچھ اعتبار نہیں ہے البتہ
 جب حضرت یوسف علیہ السلام اس طرح مصلحت پر قائم ہوئے اور ارکان دولت و وزراء و امراء و ماتحت بادشاہوں نے انکی اطاعت میں کر دینا
 چھکائی عیساکہ شیخ تفسیر سیوطی نے لکھا ہے تو انحضرت نے سات سال اوائل میں کثرت سے باج کے پیداوار کا اہتمام کیا اور اسکو نہایت حفاظت سے
 رکھا اور اہل مصر کو بھر دے ضرورت خراج کرنے کو ملا اس ترکیب سے بہت کثیر ملک کا بنا رہا جو سات سال کے لیے ایک ملک کے آدمیوں کو کافی ہو اور
 یہ کہ حضرت یوسف کی تھی جنکو اللہ تعالیٰ قبل قوت قسط کے گاہ فرادیتا تھا بخلاف دوسرے ملکوں کے کہ وہاں پہلے سے علم نہ تھا تو پہلے سے کچھ تھا ابھی

اور آئے یوسف کے بھائی سر ہونے کے ساتھ کہے گئے تو یوسف نے انکو پہچان لیا مگر انھوں نے اسکو نہ پہچانا اور جب اسکا سامان نیکر دیا تو کہا

اَتُّوْنِي بِآيَةٍ لَّكَ مُدِّنَ آبَيْكَمْ ؕ اَلَا تَرَوْنَ اَنِّي اَوْفِي الْكَيْلِ وَاَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۝ فَاِنْ لَّمْ

کہ میرے پاس لانا اپنے بھائی کو جو آپ کی طرف سے ہے بھلا نہیں دیکھتے ہو کہ میں تو بہر پور قول دیتا ہوں اور میں بہت اچھا انسان ہوں تو انہوں نے
 تَا تُؤْتِيْ بِهٖ فَلَا كَيْلَ لَكَ بِهٖ عِنْدِيْ وَلَا تَقْدِرُوْنَ ۝ قَالُوْا سُبْحٰنَہٗ اَبَاہٗ وَاِنَّا لَفَعِلُوْنَ ۝ وَقَالَ الْفَتٰنِیْہٖ
 میرے پاس اسکو نہ لائے تو میرے پاس تمہارے لیے انا جان نہیں ہر اور میرے نزدیک نہ آتا ہے کہ ہم ضرور اس کے باپ کو اس کے لیے بھجادیں گے اور ہم ضرور اس کے لیے
 اجْعَلُوْا اٰیٰتِنَا عَلَیْہُمْ فِیْۤ اَحْسَنِ اَیۡہِہٖمْ لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ ۝ اِذَاۤ اِنۡقَلَبُوْۤا اِلَیْ اٰہْلِہِمْ لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ ۝

کہانہ کا سراپا نکلا کجاؤں میں رکھ دو امید کہ دے اسکو بچاؤں جب کہ پھر بچیں اپنے لوگوں میں امید ہے کہ پھر واسطی آویں
 و جَاءَ اخُوهُ يُوْسُفُ اور آئے بھائی یوسف کے مراد ان سے دس بھائی وہ ہیں جو موسیٰ حضرت یوسفؑ کی والدہ کے دوسری جوڑوں
 سے حضرت یعقوبؑ کی اولاد تھے بلبل آنکہ حضرت یوسفؑ نے ان سے اپنے حقیقی بھائی کو طلب کیا ہے۔ سراج میں کہا کہ یہ لوگ عرابت میں
 قریب سرزمین فلسطین کے رہتے تھے اور حکم والد خود حضرت یعقوبؑ علیہ السلام مصر کو اناج خریدنے آئے کیونکہ وہاں بھی قحط پڑا ہوا تھا اور
 شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ حضرت یوسفؑ علیہ السلام نے تمام غلات کو جمع کر کے معاوضہ سے فروخت کرنا شروع کیا تھا اور بادشاہ سے
 لشکر سپاہیاں وقت دوپہر کو کھاتے تھے اور اس طریقہ سے ایک تو سال کے عرصے میں یہ اناج اہل مصر کو بلکہ ان کے علاوہ دیگر ملکوں کے
 بندگان غلام کو کافی ہو گیا اور خزانہ شاہی بھی جو اہل مصر کے واسطے رفاه عام تھا معمور ہو گیا اور دوسرے یہ فائدہ ہوا کہ کوئی شخص اسراف
 نہیں کر سکتا تھا بلکہ سرسرایہ کے عوض اناج لیتا تھا اور شیخ نے لکھا کہ بعض مفسرین نے جو روایت کہی ہے کہ سال اول میں بعض درم و دربار
 کے اور سال دوم میں بعض جواہرات و سال سوم بعض فلاں چیز و سال چہارم بعض سپین و پٹان جنہی کہ بعض اولاد وان کے نفوس کے بیجا
 نوہویوں کی روایات میں سے ہرچم اسکی حقیقت سے واقف نہیں ہیں قال المسترحم بعد رشہ کہ میں نے سابق میں اس طرح کلام کر کے فراغت پائی ہے
 اور وہاں کچھ توجہ و قیاد و علی لطیف مع سائل فکر کر دیں بہ فتر کر اور لکھا کہ حضرت یوسفؑ کے بھائی حضرت یعقوبؑ کو خیانت سے زیادہ پیار تھا اسکو
 حضرت نے اپنے پاس رکھ لیا اور باقیوں کو مصر وسطیٰ اناج کے روانہ کیا پس یہی قول اللہ تعالیٰ یوسفؑ کے بھائی آئے دَلَّاهُ عَلٰی سِرِّهِمْ
 یوسفؑ کے سامنے شاید آنحضرتؐ کو ان کو اپنی حضوری میں باریاب فرماتے تھے اور ممکن ہے کہ علم نبوت ان کے واسطے خاص حکم دیا ہو یا پھر دیوین کے
 واسطے حکم ہو۔ فَدَفَعْنَاهُ بِسِوَسْتِ عَلِيهِ السَّلَامُ نے انکو سپان لیا۔ وَهُمْ لَمْ يَشْكُرُوْا حالانکہ وہ اس سے منکر تھے یعنی انجان
 تھے۔ قال الامام اول تو انھوں نے حضرتؐ کی چھوڑا تھا جب کہ سیرہ کے تھیں یا تو معلوم نہ تھا کہ وہ کہاں لے گیا اور دوم یہ کہ اس حالت میں آپ
 شخص رابطہ نہ پر دیدہ و شوکت شاہی کے ساتھ جلوہ افروز تھے اور فروخت کی شان غلاموں کی تھی تو کمان غلامی اور کمان بادشاہی انھو اسکالان بھی

نہ تھا سر اج میں ملنے لگا کیا کہ اسوجہ سے کہ آپ نے حاجون کو حکم دیا تھا کہ انکو دور کھڑا کر دو اور دریائی مترجم کے ذریعہ سے اسے لنگھو کرتے تھے۔ اور اسوجہ سے کہ انھوں نے کچھ چھوڑا تھا اور اب تن و نوش و دلاڑھی مچھو کی حالت میں دکھ کر نہ بچا نا۔ اس عباس نے کہا کہ اسوقت سے اس دم تک چالیس برس گزرے تھے۔ قال المترجم و فیہ نظر و اللہ اعلم عطا رحمہ نے کہا کہ اسوجہ سے نہ بچا نا کہ آنحضرت لباس بادشاہ مصر گراستہ تھے جسبسم کتنا ہو کہ اگر یہ روایت صحیح ہو کہ آنحضرت علیہ السلام اپنے ہمرہ پر نقاب رکھتے تھے تاکہ مصر کی عورتیں نقشہ میں نہ پڑیں تو یہی وجہ نہ بچانے کے لیے کافی ہو۔ بیان تعلیم کے پر دہی ساز کا اگر امام چاہیے اور بادشاہ کو بذات خود تفقہ احوال لازم ہو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جو عامل کسی ملک پر مقرر فرمائے اس سے معاہدہ لیتے تھے کہ صاحب و دربان شل جابر بادشاہوں کے نہ رکھے۔ و لکن تھوڑے روز بعد ہی اڑھم اور جب پورا کر دیا ان کا سامان۔ قال اثنو فی پاکہ کٹر و کٹر و کٹر تو اسے کہا کہ اے آدم تم سب ایک بھائی کو جو تمہارے باپ کی طرف سے بھائی ہو یعنی ان ایک ایک ہو بلکہ باپ ایک ہو ایسا اپنا ایک بھائی ہے او۔ اور کہیں وہ ان کو وعدہ کی سے مادی دلائی اور نہ لانے پر دھکی بھی دی چنانچہ فرمایا۔ الا ترون انی اونی الذکیل کیا تم اس بات کو نہیں دیکھتے ہو کہ میں باپ پوری پوری بلا شمارہ کی کے دیتا ہوں۔ ایک بات تو انکے خیر اللہ لیتے اور میں بہت اچھا ماں نواز ہوں یعنی ہمانوں کی خاطر ماریات بھی کرتا ہوں۔ اور آنحضرت نے ان لوگوں کو کہ بہت آرام و سائش کے ساتھ انار تھا اور اچھی طرح دمانداری کی تھی۔ یہ دوسری بات تھی جس سے انکو بھائی کے ساتھ لانے پر آمادہ کیا۔ پھر دیکھا گیا۔ فان لہ فائو فی بہ ذلک کیل کہ وہ غیبی میں اس کو تو ایک یہ ہو گا کہ نہیں انج میرے پاس تمہارے لیے۔ دوم یہ ہو گا کہ۔ و لا ترون انی اور میرے پاس رہتے آنا۔ امام ابن کثیر نے ذکر کیا کہ سدری رو غیر نے بیان کیا کہ جب یوسف علیہ السلام کے بھائی سامنے ہوئے تو اس طرح کہ انہیں بائیں سرور کین ہے کوئی انجان ہوتا ہو حالانکہ دیکھتے ہی انکو پہچان لیا تھا پس کہا کہ تم میرے ملک میں کیوں آئے ہو وہ بولے کہ اسے عزیز ہو قولا کی صیبت ہو چکی تو ہم انانج کی امید کرتے ہیں فرمایا کہ شاید تم جاسوس ہو ہمارے ملک کا اندرونی بھید لینے آئے ہو یوسف معاذ اللہ ہم جاسوس نہیں ہیں فرمایا کہ پھر کون ہو بولے کہ ہم کنعان کے رہنے والے ہیں ہمارا باپ اللہ تبارک کا پیغمبر یعقوب علیہ السلام ہے فرمایا کہ تمہارے سوا اسکی اور بھی اولاد ہے۔ بولے کہ ہم بارہ تھے ہم میں سب سے چھوٹا بھائی جنگل کو گیا اور وہاں ہلاک ہوا اسکو باپ بہت پیار کرتا تھا اب اس کا رگ بھائی رہ گیا اس کو باپ نے اس کی نشانی غم غلط کرنے کو رکھ لیا ہے پس حکم کیا کہ انکو اکرام و آرام سے اتار دو اور پھر انکا جواز پورا کر دیا اور سوتلا ایک باپ کی طرف سے بھائی لانے کو ترغیب و تہدید کی اور انھوں نے وعدہ کیا۔ اور سدری رو نے بھی ذکر کیا کہ آنحضرت علیہ السلام نے ان لوگوں سے رہن لے لیا اور بعض نے کہا کہ ایک بھائی تھوڑے کو لے لیا تھا۔ امام رو نے کہا کہ اس میں تامل ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ امام رازی رو نے بھی اس میں اعتراض کیا کئی وجہ سے۔ اول تو یہ کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی شان نہیں ہو کہ باوجود آگاہ ہونے کے پیغمبر جاسوس ہونے کا اہتمام رکھتے۔ مترجم اس کا جواب دیتا ہے کہ میں جاسوس ہونے کا اہتمام نہیں دیا بلکہ توریہ کے طور پر سچ بات کی کہ تم جاسوس نہیں ہو کہ یہ کہ جو امر واقع میں نہیں ہو اس کا نفی کرنا سوا اس کی اسکی کیفیت کے سب طرح درست ہو حتیٰ کہ تم جن تو نہیں ہو اور تم فرشتہ نہیں ہو اور غرض ہمارے حضرت خدیجہ کہ حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کسی نے شب بھر بھرتہ لے کر پوچھا کہ تمہارے ساتھ کون ہے تو کہہ دیا کہ آنحضرت علیہ السلام کو چھپایا اور کہا کہ رحیل یہی نہیں کہ ایک آدمی مجھے راہ بتانا ہو یہ بات سچ تھی کہ کافر جاہل نیچے آگ کوئی راہ بتلانے ساتھ ہے اور مراد آپ کی راہ آخرت کا باری تھا اور اگر اہل عیب ہوتا تو یہ عیب ہو گا کہ باوجود علم کے اپنے آپ کو ظاہر نہ کیا۔ دوم یہ اعتراض ہے کہ یہ نہ لے لیا تو لانے کے وقت عہد و پیمان و ترغیب و تہدید کی ضرورت نہ تھی۔ مترجم اس صورت میں انکا سر یا نہ کی رحال میں رکھنے کا نام واپس واپس۔

کیا فائدہ ہو۔ چارم نکاح وعدہ کہ باپ سے ہر اودت کر نیکی اور کمال کوشش کریں گے نہ کہ ہم ضرور لاؤ نیکی۔ پنجم انھوں نے حضرت یعقوب علیہ السلام سے فرمایا کہ کھانکھیل روک دیا گیا ہے نہ کہ ہم میں سے فلاں شخص رہن لیا گیا ہے۔ اور شترجم کہنا ہو کہ سب سے انوی وجہ اعتراض میرے نزدیک یہ ہے کہ میں ایک امر مشروع بمقابلہ حق واجب بطریق وثاقت ہے اور وہ مال مقوم ہووے جس سے فی الجملہ حق حاصل کا حصول کسی وجہ سے ممکن ہو اور یہاں شمعون مرد آزاد تھے نہ مال ملک اور کن رہن یعنی بھوس حق واجب کے بالکل سرے سے نفی ہے کیونکہ بھائی کا لانا انپر واجب نہ تھا تو رہن کے کیا معنی ہیں اور کینہ پر غیبر برحق ایسے ظالمانہ ارکام کو جاری کر سکتا تھا یہ تو ظالم بادشاہوں کے طریقہ میں سے ہو سکتا ہے پس ظاہر ہوا کہ یہ روایت حضرت سیدی زہد کو یہودیوں وغیرہ سے ملی ہو جو روایت کردی اور سرسراج میں معاملہ وغیرہ سے لایا کہ لانا ہمارے ہم بھائی ہم لغت میں جہاز وہ اسباب و متاع جو کہ زمین منقول کر لیا جانے کے لیے دیا گیا جاوے جیسے سامان سفر جو ایک شہر سے دوسرے شہر کو پہنچا دین اور وہ بھی جہاز ہو جو دستہ کو اسکا باپ دیا ہو اقول جہاز ہم جہاز ہم میں دلائل شہر کہ علاوہ گون ان کے انکو زار اور سفر بھی دیا تھا۔ پھر ذکر کیا کہ دس بھائی تھے ہر ایک کو ایک اونٹنا مانج دیا اور زیادہ دینے سے انکار کیا کیونکہ اسوقت عام انصاف کے خلاف تھا تو انھوں نے کہا کہ ہے عزیز ہمارا باپ بڑھا شیخ ہو اور بوجہ ہلاکت ہمارے صغیر بھائی کے محزون رہنا ہو اور روتے روتے نابینا ہو گیا ہو اور صغیر کا ایک مان سے جو بھائی ہو وہی اسکا مونس اور اسکی خدمت میں ہو تو ان دونوں کے لیے بھی ہر کدو اونٹ چاہیے ہیں جب انھوں نے یہ کہا تو حضرت یوسف نے کہا کہ لوگ ایک جماعت تشکیل ہو اسکے باوجود وہ بھائی تھا ہے باپ کو زیادہ پیارا ہو ظاہر وہ بہت شکیل عقلی ہو ہیں دیکھنا چاہتا ہوں شترجم کہتا ہے کہ شاید قصہ یون ہو یعنی جب انھوں نے دو اونٹ انان زیادہ مانگا تو اس بھائی کو قصہ بتی کے لیے طلب کیا ہوا اور کچھ ضرورت نہیں کہ وہ زیادہ شکیل عقلی ہو یا اور لانا خانہ لکھ جائے بلکہ غلام اصغر ہر کار باپ و بھائی کے لیے زائد مانج کی درخواست ہو پس باپ کو بوجہ غرض زانیانہ کے محذور رکھا اور بھائی کو طلب کیا اگر کہا جاوے کہ پھر اس صورت میں قولہ باخ حکم من حکیم کہنے کی رہا نسبت بقول نہیں ہو بلکہ اس حکم میں حکم درست ہو یعنی اس بھائی کو جو باپ کی طرف سے ہلاؤ اور باخ حکم میں معنی ہیں کہ اپنا ایک ایسا بھائی لاؤ جو تمھارے باپ کی طرف سے تمھارا بھائی ہو تو کرخی وغیرہ نے اسکا جواب یہ دیا کہ اپنی طرف سے ہر شے ناممکن کو انپر ظاہر کیا اور اپنے طور پر کہا کہ تو انکو معلوم نہیں ہوا اور ارازی کا اسپر بھی اعتراض اول وار د ہو گا اور وہی جو اس پر ہر چہ کہ ہوا اور شترجم کے نزدیک حق ہے ہر کہ بلکہ اور جو حضرت یوسف علیہ السلام نے اس قصہ میں واقع ہوئے سب ایسے ہیں کہ عقلمند آدمی بخوبی جانتا ہو کہ وہی سے موقع و اوقات و مبادی و حیثیت و حالات و کیفیت ایسی واقع ہوئی ہو جس سے یہ صورت پیدا ہو جاوے جو بیان ہو کر ہر ہر اور جو کچھ حضرت یوسف علیہ السلام نے کہا وہ بوجی اتنی عروعل تھا پس ان تکلفات کی کچھ ضرورت ہی نہیں ہو اور علمائے تابعین و اہل سنت متقدمین سے اس قصہ میں زائد روایات کا انتظار کرنا جو حق پر کیا ہو کیونکہ انکو یہ روایات کچھ دیش سے ملی نہیں کیونکہ حضرت سرور عالم علیہ السلام علیہ وسلم پر یہ سورہ نازل ہوئی اور آپ سے زائد قصہ دراز مروی نہیں ہو کہ پھر صحابی یا تابعی کو تفصیل سوائے یہودیوں کے بیان کہے اور سلسلہ سنجیدہ نہیں معلوم ہو سکتی ہو اور یہودیوں کی روایات پایہ اعتبار سے ساقط ہیں پھر یہ ضرورت انتہائے کم کرنا اسرار و حقائق معلوم سے باز رکھتا ہو اب شترجم کہتا ہے کہ اس بیان میں جو علوم پاکیزہ ہیں وہ یہ ہیں قولہ جاء اخوة یوسفنا اول یہ کہ نسب کا تعلق کوشت پوست سے ہو اور ایمان کا تعلق روح باقی سے ہو پس برادران یوسف نے یوسف کو قتل کر کے کا قصہ کیا اور آخر کو یونین لایا اور آخر فروخت کر دیا پس باوجود اس قدر راند طاع کے انکا بھائی ہونا منقطع نہیں ہوا چنانچہ حق تعالیٰ نے انکو بھائی قرار دیا پس اگر قتل کر ڈالے تو قاتل کی میراث نہ ملے گی پس جبکہ بھائی نسب میں ناقطع نہیں ہوتا تو ایمانی محبت درشتہ نہ چاہیے کہ بھائی سے قطع کیا جاوے جو دیش میں ہر کہ میں سب الہمین بھائی ہیں اور یہ امر قرآن کی

آیت سے ثابت ہوا اور حدیث میں ہے کہ تین روز سے زیادہ باہم رنج رکھنا نہ چاہیے اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں سے مغفرت
 اٹھالینا ہے اور بعض روایات میں ہرکت۔ اور حدیث میں ہے کہ جو ابتدا کر کے بول اٹھے اور اصلاح کر لے تمام بزرگی اسی کو ہو جیسے صحیح میں بیچ
 پیدا کرنے والوں کے حق میں کہا کہ جو پہل کرے اسی پر گناہ ہے جب تک کہ دوسرا اس سے بڑھ نہ جاوے۔ اور تمام مسلمانوں پر واجب ہے کہ
 جہاں تک جسطرح استطاعت رکھتے ہوں دونوں میں صلح کرویں۔ اور صحیح حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا سایہ قیامت میں سات آدمیوں
 پر ہوگا ان سات آدمیوں میں سے دو شخص وہ بیان کیے جو ایمان کی راہ سے باہم محبت کرتے تھے اسی حال پر زندہ رہے اور اسی پر کلمے علماء
 نے کہا کہ بھائی کو بھائی سے ترک تعلق نہ کرنا چاہیے اگرچہ ایک گناہ کرنے لگے جب تک کہ نہ ترک کی حد تک نہ پہنچے مسئلہ ناما کا حرام و
 کبیرہ گناہ ہے۔ واضح ہو کہ جس پیت سے ایک نائے کے نوک پیدا ہیں وہ رحم کھلا ہے تو حدیث میں ہے کہ رحم اپنے پروردگار کے عرش سے لٹکا ہوا
 دعا کرتا ہے کہ اے رب میرے جو بھوکے جوڑے تو اسکو جوڑ دے اور جو بھوکے کا لے رسکو کاٹ دے مسئلہ غیر باپ کو اپنا باپ بتانا حرام ہے حدیث
 صحیح میں اسکی مخالفت آئی ہے ہذا جو لوگ کہ شیخ نہیں ہیں سنی صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کسی کی اولاد نہیں ہیں یا سید نہیں
 ہیں اگر اپنے آپ کو شیخ یا سید کہتے ہیں تو ہر روز حرام کے مرتکب ہیں حالانکہ یہ دنیا میں بھی نصیحت ہے اور آخرت میں گناہ اور سبب لذت ہے صحیح
 حدیث میں حقوق برادرانہ میں سے بڑے کی تنظیم اور چھوٹے پر شفقت۔ معاملات میں قریب نہ کرنا خیر خواہی۔ زندگی میں سلام سے ابتدا کرنا۔ بروہی
 نگہداشت کرنا بغیبت نہ کرنا بایوں سے چشم پوشی کرنا بھینکے تو پر شک اللہ کہنا جبکہ وہ اچھے کہے نصیحت سے معاونت کرنا ہر نے پر اسکے جنازہ کی شہادت
 کرنا باجملہ حقوق جفا کر دی پر روزانہ طرح طرح کے برائے پڑتے ہیں اسی قدر غیظ ہیں اور اصل یہ ہے کہ ہر طرح سے نیکیا ہی کا ارادہ ہو حتیٰ کہ اگر
 حاکم و سلطان نے کسی مجرم کو گناہ پر سزا دی تو یہ بھی اکی ذات کی ادب و یقون کی خیر خواہی ہے۔ قولہ فذلک علیہ۔ اوپر مذکور ہوا کہ حاکم عادل کو اسی طرح
 باریاب کرنا چاہیے۔ جہاں کا تین روز حق ہو اور اکثر علماء کے نزدیک واجب حق ہے اور صحیح حدیث میں ہے کہ تیرے جہاں کا بھگت حق ہو فنی احادیث میں
 یون باللہ والیوم الآخر فلیکرم فیفہ۔ الجاری وغیرہ یعنی جو شخص ایمان لایا ہو اللہ تعالیٰ اور روز قیامت پر اسکو چاہیے کہ جہاں کا اکرام کے مقصود
 یہ کہ جہاں کا اکرام کرنا ایمان میں سے ہے ہر ایک اس دنیا میں جہاں پر بلکہ مسافر راہ گیر ہو در یہ سفر اس کے قدموں سے طے ہوتا چلا جاتا ہے پھر
 اگر ارم کی تفصیل دراز ہو از انجاء جو کچھ میسر ہو خندہ پیشانی و خوشی سے پیش کرے گویا سیکانے سے نہایت خوش ہوا۔ ساتھ کھانے میں شریک ہو۔ ہر
 ایک چیز میں خوشی ظاہر کرے سکے سامنے کسی کھروالے و خادم پر ناراض نہ ہو لیکن جو تکلف اس زمانہ میں ہوتا ہے کہ فرض و ادھار سے خاص طور پر
 انتظام کرتے ہیں یہ ہوساتے غش و ہوا جس و سویلات شیطان میں نہ نیکی برباد اور گنہ لازم کر کے بسا اوقات جہاں کے آنے سے دل میں کبیرہ ہلکے کو
 بارگراں خیال کرتے ہیں اور اس پر کیا موقوف ہے بلکہ معاملات نکاح اور تجنیز و تکفین و دیگر اختراعی رسوم میں محض دنیا کی شرم و نامورئی ہوں
 نفس کی مداخلت سے گمراہ و دونوں جہاں خواب میں اللہ صراط المستقیم پس یوسف علیہ السلام نے بھائیوں کی طرف تکالیف و مصیبتوں
 کا خیال نہ کیا اور یہ نہ دیکھا کہ انھوں نے بھر پور برادرانہ حقوق کو جو اپنے در و طرح واجب تھے کس قدر ضائع کیا بلکہ کمال خلق حسن کے ساتھ بھینچ
 کیا اور اپنی طرف سے ان کے حقوق کا پاس کر کے ان کی تکریم و ممانداری ادائی اور حسن اتفاق سے انکا ایک حق جانی کا اسوقت بڑھ گیا
 تھا۔ قولہ وانا خیر المنزلین۔ یہ تعریف اپنی بطریق فرہین ہے کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا سید ولد آدم ولا فخر یعنی میں آدم
 کی اولاد میں سب کا سردار ہوں اور کچھ فرسے نہیں کہتا ہوں یعنی صرف آگاہ گردنیا منظور ہے لیسے ہی مقصود ان کو ابھارنا تھا ایک سچی
 بات ذکر کر دی اور گویا یہ وعدہ دیا کہ میں تم سب کی جانی قبول کروں گا۔ اس مقام پر وحی کی پہلی کیفیت ظاہر نہیں ہے اور ہر حال میں گو گوئی

واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کریں لیکن اس طرح کہ جو اس سے جو امور اللہ تعالیٰ نے متعلق فرمائے ہیں جن کو آدمی تدبیر کرتا ہے اس کو کام میں لادے پس یہاں دو حال سے خالی نہیں یا تو ان کو وحی سے معلوم ہوا ہوگا کہ بھائی و باب سب آجاوٹیکے یا نہ معلوم ہوا اگر معلوم ہوا تو بھی اس قدر تدبیر اس دار امتحان میں بخلہ طاعت ہے کیونکہ پیغمبر کا کوئی فعل ہو کسی وقت رائگان نہیں ہوتا۔ یعنی ضرور اس پر وجہ خلوصیت کے ثواب ہوتا ہے اور اگر معلوم نہ تھا جیسا کہ ظاہر ہے تو تدبیر پر عمل خود ثواب ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ عالم الغیب خاص صفت حضرت باری تعالیٰ عر و صل ہے اور خصوصاً جو امور آدمی کے حق میں واقع ہونے والے ہوتے ہیں ان قدر کے تقار کا علم اس وقت اس کی نظر سے پر وہ میں ہوتا ہے جیسے حضرت امام حسین علیہ السلام کا واقعہ کہ ابیہ بعض محققین نے ذکر فرمایا ہے اور صحیح حدیث حدیفہ در باب شہادت عثمان رضی اللہ عنہ و دیگر فقہ جو صحیح بخاری میں ہے اہل علم کے لیے محل تفکر ہوا جو واقعہ خلافت صدیق رضی اللہ عنہ کا ہوا کہ صورت تدبیر اس میں ظاہر تھی باوجود حدیث صحیح یا بی اللہ والیہ منون الالباب کے اور حدیث راہب شامی جس سے بیت المقدس میں حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ نے سوالات فرمائے اور جب انہی خلافت حضرت علی کرم اللہ وجہہ من العالماؤم کہہ کے تو اس کا سر ہلا کر فرمایا یا دفراہ یا دفراہ یعنی اوگندے اوگندے دیکھ تو کیا زبان سے نکالتا ہے اُس نے عرض کیا کہ یا امیر المومنین میرا مطلب یہ نہیں ہے کہ چارم خلیفہ بذات خود کسی خون میں تم ہو گئے بلکہ یہ غرض ہے کہ ایسے وقت خلیفہ ہونگے کہ ان میں خون میں بھری ہوں گی اور راوی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ حضرت علی پر رحم فرما دے اور تدبیر سے غلیفہ کیے ذکر کے بعد کہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا نام لیا کہ عثمان پر اللہ تعالیٰ رحم فرما دے پس صحیح ہو کہ یہ سب واقعہ خوب جانتے تھے اور کیونکر ہو سکتا ہوگا کہ خلافت صدیق رضی اللہ عنہ غیر معلوم ہو باوجود اسکے خلافت کو مشورہ پر چھوڑا اور بعد مشاورت و مخالفت کے خلافت عثمان رضی اللہ عنہ پر قرار پائی اور بعض نے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ من العالماؤم یہ بھی کہا کہ قدرت و رب اکبر یعنی شہر کعبہ کی میں دھوکے میں پڑ گیا اور ہاتھ انصار رضی اللہ عنہم نے بظاہر نظر اختلاف کیا لیکن باطن نظر واقعہ تھے اور تو نے دیکھا کہ ایک شخص نے راستہ میں ایک خوب صورت عورت کو دیکھا کہ نظری سے دیکھا جس سے قلب پر حیاں شہوت کا اثر ہو چکا پھر وہ شخص حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے حسن اخلاق کی پابندی کرتے ہوئے خطاب کیا کہ یہ کیا حال ہے کہ تم میں سے بعض لوگ میرے پاس آتے ہیں حالانکہ اُن کی آنکھوں نے نہ دیکھا کہ یہ کون ہے نہ کہ وہ اللہ تعالیٰ سے شرم کریں اور نہ میں در سے مار دیکھا۔ اُس نے بھی توبہ کیے بعد اسی مجلس میں پوچھا کہ یا خلیفۃ رسول اللہ کیا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھی وحی اُترتی ہے آپ نے فرمایا کہ نہیں لیکن فراموش ہوا اور البتہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنی شہادت کو قلعی جانتے تھے بدلیل اشارت حدیث صحیح کہ حسین بشارت شہادت ہو گئے اور ایام حصار میں اہل بلوہ کو کرسمہ کر فائش کی اور برابر انکو بھاتے تھے کہ تم ایسا مت کرو حالانکہ قبائے مقدسین کوئی تدبیر کارگزین نہیں ہے پس اہل علم و غلام سے راہیہ اللہ تعالیٰ کے کارخانہ امتحان دنیا میں ادب کی رعایت رکھتے ہیں اور عوام صحابہ رضی اللہ عنہم اس درجہ و منزلت پر تھے کہ تقریباً ان ایسے ایک صحابی کی نسبت جو عموماً معروف نہیں ہوا تھا نام اس زمانہ والوں میں مشہور نہیں ہے تاکہ تشریح کے نام لینے سے کوئی ان کو مثل حضرت خلفا سے راہدین کے پہچان جاوے پس موت کے بعد دفن ہونے سے پہلے لوگوں سے کلام کرنا پھر وہ سنو مردہ دفن ہونا مذکور ہے۔ خلاصہ یہ کہ اہل حق و بندگان خاص کا قیاس نہیں ہو سکتا ہے انکے علم کا اندازہ نہوگا۔ اب یہاں ایک شہادت نبوی کہ بھائی کو طلب کیا اور باپ کو نہیں بلایا تو کہنے والا کہیگا کہ باپ کی نسبت انہوں نے نابینا ہو جانے کا عذر کیا تھا لیکن اہل عقل کہ نزدیک اس میں کوئی قبیل نہ تھی کہ اس قدر ادا اپنے باپ کو بھلائی کے لیے ان کوین اور جیسے باپ کی مکان پر پردا خست کرتے تھے ایک بھائی کرے۔ اور سب سے زیادہ

مشکل جو مترجم ان گفتگو کرنے والوں پر پیش کرتا ہے وہ یہ ہے کہ جب انکو معلوم تھا کہ یاب کی میری مفارقت میں یہ نوبت ہوئی اور میرا
سکا بھائی بنیامین اُن کے واسطے خوش و یادگار ہے تو عموماً اس انجام سے اُس کو بلو اگر کیوں جدا کر دیا جس سے غم دالم میں زیادتی ہو گئی۔ اب
اسکا جواب دینے میں تکلفات کا برتاؤ ہو گا اور واضح ہونا چاہیے کہ مرد دیندار ایسے سوال و جواب میں اوقات ضائع نہ کرے بلکہ ان مقامات
و اشارات کو سمجھ کر خاصا ان جن عزوجل کی اقتدار کے جسکے افعال میں نفس امارہ کا لگاؤ نہیں تھا اور محسوس کرے کہ یہ کام اگر وہی جسکی
اجازت حاصل ہو فافہم واللہ تعالیٰ ہوا سادی الیہ السبیل الرشاد۔ قولہ سراد و غنہ یاہ الایہ ریل تقویٰ کا یہی ثبوت ہے کہ ہر کام میں جناب
حق عزوجل و حکم سرسبع کا لحاظ رکھیں چنانچہ ہرگز مصر کی خاطر کو عریض نہ کیا اور ہرگز باوجود غریب و تنہا نہ رہے و وعدہ نہ دیا کہ ہم ایسا کریں گے بلکہ
مراہ دست کا وعدہ کیا جو پورا ہونا ظاہر تھا۔ بعض روایات میں یہ کہ یون کا وعدہ جیسے پہلی کا گرفت کر لینا یعنی یقینی پورا ہونے کے معنی میں ہوتا ہے
و قال تعالیٰ ان العن کان مسکولاً اور وعدہ پورا کرنا صفات ایمان میں سے ہے لہذا منافق کی سلامتی نہ فرمائی کہ مانیتہ میں خیانت کرے اور جھگڑے
میں نیت و نذر کرے اور وعدہ کرے تو خلاف کرتے مترجم کہتا ہے کہ جھگڑے میں نذر کر کے نہایت عمدہ کلام ہے تو جی کہ جعفر زکریا کا ایسے معاملہ میں بھائی
سے خلاف صادر ہونے میں سبب اس میں مندرج ہیں مثلاً کسی سے زانی جھگڑا کیا تو اسکو دشنام دینے سے مستانفاظ کیا۔ اور اگر ناش و لطم ہوئی
خواہ خود دہری ہو یا مدعا علیہ ہو یہ خواہش کرے گا کہ جو میں چاہتا ہوں یہ ثابت ہو جاوے اگر چہ جی دینے نہ کیونکہ فی الجملہ خسارت ہو پس جھوٹ
بولنے اور قسم کھانے اور جھوٹی گواہی اور مانع اس کے جو اور حرام و فحور میں سبب اس سے سرزد ہونے کے خلاف ہوں گے چنانچہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ایک ساؤن و ایکسا یودی کا مقدمہ پیش ہوا تو آپ نے یون سے گواہ طلب کیے اُس نے کہا کہ میرے پاس
گواہ نہیں ہیں تو آپ نے کہا کہ یودی سے قسم لے سکتا ہو اُس نے یون میں کیا کہ یہ تو فاجر جو قسم کھا جاوے گا آپ نے فرمایا کہ پھر اس کے واسطے تیرے لیے
کوئی راہ نہیں ہے پس اُس نے بھائی حق پھوڑا اور خسارہ آسمان ہو گیا کسی فاجر پر راضی نہ ہونے۔ الغرض برا دران یوسف علیہ السلام نے وعدہ
لانے کا نہ کیا بلکہ کوشش کرنے کا وعدہ کیا۔ پس متقی آدمی کو چاہیے کہ دنیا میں کسی شخص کی مصیبت سے خود راہ بادشاہی کیون نہ پہنچے بات سے تجاوز
نہ کرے و فی العرائس قولہ تعالیٰ وجار اخوة یوسف ذرخلو علیہ فہم الایہ بھائیوں کا نہ پہچانا حضرت یوسف کو انار حقیقت میں اسوجہ
سے واقع ہوا کہ چہرہ یوسف علیہ السلام میں جو کجی حق ظاہر تھی اُسکے دیکھنے سے بھائیوں کی آنکھیں بھابھ میں کر دی گئیں تھیں وہ اس لئے تھیں کہ
نہیں دیکھتے تھے جیسا کہ انھوں نے جرم سے پہلے دیکھا تھا پس یہ نہ دیکھنا اس جرم کی جزا تھا کہ حق تعالیٰ نے دیر اور اور سے انکی آنکھوں پر پردہ
کر دیا پس سبب یہ نور نظر نہ آیا تو انجان ہو گئے۔ مترجم کہتا ہے کہ حدیث صحیح میں ارواح کا اشارہ اس طرح ہو کہ انزل میں جن میں اہم تعداد ہوا
ان میں یہاں تارفت ہے اور جن میں وہاں مخالف ہو ان میں یہاں بھی ہو پھر جہم ظاہری گیا پردہ رورجہ و جس سے اہل بھیمیت مثل
آئینہ کے عکس دیکھتے ہیں۔ اس میں کہتا ہوں کہ جو کچھ شیخ نے بیان کیا اسی بنا پر اشارہ فرمایا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بعض نے کہا کہ سابق جہا
کے عوض بھولے اور اللہ تعالیٰ نے انکو حضرت یوسف کی طرف حاجت مند بنایا۔ اشارہ دے کر کہ بیان کیا جاتا ہے کہ سابق بھائی و جہت سے
اللہ تعالیٰ نے انپر حجاب کر دیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو پہچانے ایسی حال کہ انھوں کا ہونا تھا کہ جب آدمی حق تعالیٰ کی مافرمائی کرتا ہو تو
اسپر حجاب طاری ہوتا ہے جس سے اُسکے کان تو خطاب الہی کو نہیں سنتے اور آنکھیں تھارت کو نہیں دیکھتی نہ پھر دل اندر ہی اندر مجھوس
اور افس کی تاریکی میں مضمحل ہوتا ہے پس اُسکی معرفت کے درمیان حجاب طاری ہو جاتا ہے یہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے کبریائی کا
ظاہر ہو۔ قولہ تعالیٰ فان لم تاؤنی بفلان لکم عذہ سے ولا تقر بون یہاں ایک نکتہ ہے کہ قلبا مقویا علیہ السلام میں کچھ انکساف تھا چنانچہ سابق

شاید تھا تو چاہا کہ درجہ عالیہ پورا ہو جاوے کہ قلب معرفت بارگاہ قدم کو ہر وقت سے بالکل علیحدہ جانے اور سی اثر تمام معارف میں پھیلے حتی کہ
سراپن مشاہدہ جمال رحمن میں جملہ حقائق سے محروم ہو خواہ وہ یوسف ہوں یا کوئی اور ہو پس آہستہ آہستہ لطف کے ساتھ علالت سے خارج کیا
تا کہ بارگاہ کبریا میں حدود کا غبار نہ رکھے اسی واسطے اول یوسف کو پھر نبی میں کو ان سے علیحدہ کیا اور مخلص بندہ یوسف علیہ السلام کو یہ راز
منکشف تھا پس غیرت الہی جاننے والے سے خوف کیا کہ نبی میں بھی ہلاک کیا جاوے اور در در بدر ہوا جاوے لہذا یوسف علیہ السلام نے
برعایت حق والد بزرگوار بہت کوشش کی کہ قبل ہلاک کیے جانے کے نبی میں علی ہ کر دیے جاویں یہاں تک کہ بھائیوں سے کہہ کہ خان لم تاؤنی یہ فلا
کیل کم عنری والاقریون حالانکہ احسان کے مقابلہ میں عوض چاہنا بزرگوں کا قاعدہ نہیں ہے۔ اور ہمیں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کے
راستہ میں جو کوئی معرفت کا عہد پورا نہ کرے اس پر وہاں کی راہیں تنگ کر دیجاتی ہیں بعضی مشائخ نے اس آیت کے اشارہ میں کہا کہ حضرت
خالق عزوجل نے جو کچھ بندے سے چاہا یعنی حق تعالیٰ تو ہم راہ و عبادت سب سے ایک ہے لیکن اسکے احکام بندگی کے ہیں جو انکو بجالا دے
وہی اسکا بندہ ہو اور جو اللہ تعالیٰ سے اسکو مردود کرے شیطان کے ساتھ بلکہ بندہ شیطان کرے تو جو احکام عبودیت جاری فرمائے ہیں جو بندہ
انہیں اپنی خواہش کو دخل دیتا ہو تو اللہ تعالیٰ اس پر تہا رزق تنگ کر دیتا ہو اور مقام قرب سے اسکو محروم کر دیتا ہو۔ استاد نے یہاں ایک لطیف بیان
فرمایا کہ جب یاقوت علیہ السلام نے نبی میں کو نظر محبت سے دیکھا تو غیرت محبت سے اس اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ کیا اور نبی میں کو سامنے سے
دور کر کے پورا غم و اندوہ حضرت یوسف پر رکھا اول اشارہ الی التفانی قولہ ولا تنفی علی یوسف و بیعت عینا من آخرن فہو کلیم۔ اور واضح ہو
کہ عام لوگ لفظ محبت سے بہت غلط فہمی رکھتے ہیں کہ محبت و عشق کو اس انسانی کیفیت سے پر محمول کرتے ہیں جو غلو و لوگوں کے درمیان مشورہ ہے
اور گویا یہ بلند نظر و دروڑائی اور مجنون و فریاد کی محبت یا دانی حالانکہ یہاں فرق زمین و آسمان کا ہو اور فرق سے پیری و بزرگی کا جو عشق فرما دو
مجنون میں تھا جیسی کہ غیبت ان شہوت پرست لوگوں میں ہوتی ہے اس سے ہزار بار زیادہ جوش زیادہ تھا بلکہ مراد یہ ہے کہ لوگ تو محبت و عشق کے معنی سے
مجھے ہیں۔ اور اب ہم اس لفظ کو سیرا کہ ایک اولاد بنا لیکن اہل حق کی بولی میں یہ لفظ دوسری زبان کا لفظ سمجھنا چاہیے کہ وہ عشق کی ماہیت خود وہ لوگ
نہیں جانتے ہیں تو ہم لوگ کیا سمجھتے ہیں ہاں تک کہ بعض اکابر نے کہا کہ عشق ذات باری تعالیٰ کا اور کائنات کا ایک سا ذرہ کا ستر ہزارواں حصہ ستر
ہزار وینچہم ہوا تو ہر ایک بولی کامل ہو گیا۔ مولوی روم علیہ الرحمۃ نے اس قدر رکھا کہ سے آفتاب آبدار و لیل آفتاب ہر دو ایستہ یار ازو سے کہ
مساب یعنی کوئی حقیقت و تشریف بیان نہ کر سکے۔ ان عوام کو فہمائش کر دی کہ عشق ان بندہ کے درمیان بودہ این غار خوردن گندم بودہ
یعنی آدمیوں کا عشق وہ عشق نہیں ہے جو اہل اللہ تعالیٰ کو بندہ خاص بناتا ہے بلکہ یہ تو کہہ ہوں گے کھانے کا جوش ہے جس طرح کہ سچ فرمایا
دیکھو انکا طایبہ ہر حال انکے ساتھ کہ خون بدن سے کھم کر دیا جاوے اور شہوت کے اسباب تڑپیں جاویں فاقم۔ اللہ تعالیٰ حضرت یوسف علیہ السلام
نے انکو ترغیب و ترہیب سے چاہا کہ جو اور پیری کو لاویں۔ پھر شاید یہ خیال کیا کہ غریب آدمی ہیں اگر انکے پاس خرچ میں نہ کی ہوئی یا نہ ہو تو ان
انما سمعہ سے موقوف ہو گئے لہذا وہاں لفظ نبیہ کہ اپنے غلاموں یا نوکران و خادموں سے جو انہوں کا بار لادنے تھے کہ۔ اجعلوا
یضاۃ فی بیوتکم و ان کی بضاعہ کے کہ یعنی جو نقد یہ لائے قبضہ ان کے کو ان میں۔ یعنی انوشہ پر راجح کہ لاد و ادر لوگوں میں
یہ قدر جو انہوں نے دام ادا کیے ہیں وہ بھی اسی میں رکھ دو۔ کہ اگر ایک درم تھے اور گامگیا کہ چوتیان اور پھر سے تھے۔ انکے لئے یہ لفظ لایا
انکے لئے لایا آہلک وہ شاید یہ لوگ اس کو چاہتے تھے جب اپنے لوگوں میں داپس پر چھپنے لگے یعنی یہاں پر ہر ایک گھڑیاں اور گزین کو لوگ تھے تو
پس چاہتے تھے کہ انکے لئے کچھ چھوٹی آئینہ ہو کہ لوگ کہتا ہے پاس آویں یعنی نبی میں کو ساتھ لاویں گے۔ واضح ہو کہ شیخ خاقداد دیکھتے ہیں

۱۲۔ قال المرتضى: ينبغي أن يكون من المستحسنات

فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَيْمِهِمْ قَالُوا يَا بَنَانُ مَنَعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانَا نَكْتَلُ وَإِنَّا لَنَظْفِقُونَ ۝
 پھر جب لوٹ کر پہنچے اپنے باپ کے پاس تو بولے کہ اسے ہمارے باپ سے روک دیا گیا ہم سے کھل
 قَالَ هَلْ أَمْنَاكُمْ رَعَيْتُمْ عَلَيَّ آخِيزَةً مِّنْ قَبْلُ ۖ فَمَا لِلَّهِ شَيْءٌ رَّحِفٌ ۚ مَا وَلَّهُهُ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۝
 فرما کہ بھلا کیا تمہاری امانت قبول کروں اس پر گروہی ہی میں تمہاری امانت قبول کی تھی اس کے بھائی کے باپ سے پہلے سو اللہ تعالیٰ اچھا حافظ ہو اور وہ سب سے بڑا رحم کرنے والا ہے
 وَلَمَّا أَتَوْا مَسَافِعَهُمْ وَرَجَعُوا إِلَىٰ بَنَانِهِمْ قَالُوا يَا بَنَانُ مَا تَبْنَعِي ۖ هَٰذَا
 اور جب ان لوگوں نے اپنے اصحاب کو ملے تو پائی اپنی پوچھی جو پھیر دی گئی تھی انکو بولے کہ اسے ہمارے باپ سے کیا کیا جاتا ہے یہ ہماری
 بَنَانُهُمْ نَارُ دَنَابِ الْيَنَابِ وَنَسِيرُ أَهْلِكَ تَوَقَّفُوا أَخَانَانَا وَتَزِدُوا كَيْلَ بَعِيرٍ ۖ زِدْ لِّلْكَائِلِ لَيْسِيرًا ۝
 پوچھی ہو جو کم کو بڑھ دی گئی ہے اور تم غلہ لا رہے اپنے عبال کے لیے اور گہائی کر گئے اپنے بھائی کی اور بڑھالادینگے ایک سو اسی داناب یہ کہیں آسان ہو گیا یہ سہ

دیکھو نو اس عاجلہ فرما صاحبین۔ ریاضیہ ہو قول یوسف علیہ السلام کی یعنی انی حفیظ عظیم پس ایک جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نیت ساتھ ہی رہے جیسا کہ مترجم نے ابشارہ کیا ہے اور بعض متاخرین نے بعض مسائل فقہ کے استدلال سے حنفیہ اصول کے موافق زبان سے ہونا شرط خیال کیا ہے جیسے ذبح کے وقت تسمیہ نیت میں ہونا معتبر نہیں رکھا جبکہ نیاں ہونے مترجم کہتا ہے کہ اس صورت میں جواب یہ ہے کہ حافظوں صیغہ صفت استمراری ہے بالفعل کسی فعل کا لفظ نہیں لکھا یعنی ہم حفاظت کریں گے ابشار اللہ تعالیٰ پس استنباط مخصوص بالفعل ہے جیسا کہ قولہ انی حفیظ عظیم میں مترجم نے توجہ کر دی ہے۔ اور تحقیق میرے نزدیک یہ ہے کہ جن لوگوں نے زبان سے شرط ہونا حنفیہ کا اصول بیان کیا ہے انکو التباس واقع ہوا بلکہ حنفیہ و عامہ علماء متفق ہیں کہ نیت میں ہونا کافی ہے اور جن مسائل سے ان متاخرین کو وہم ہوا اسکا مدار متعلق بقضائے اور صورت یہ ہے کہ مثلاً زید نے اپنی جوارہ کو طلاق دی پھر اسکو چھوڑا زمین تو اسے حکم قضائے میں دعویٰ کیا اور زید نے قاضی سے کہا کہ مجھے اس کا چھوڑنا واجب نہیں کیونکہ میں نے نیت میں استنثار کیا ہے تو قاضی اسکو تسلیم نہ کر گیا کیونکہ نیت کا اعتبار نہ ہوگا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ اسوجہ سے ہے کہ قاضی کو بلکہ خود اسکی جوارہ کو اسکا علم نہیں ہو سکتا اور احتمال باقی ہے کہ اس نے نیت اختیار کیا ہو تو خود و شہرہ کی حفاظت میں اسکا اعتبار نہ ہوگا اور ایسی صورتوں میں زبان سے بلکہ گواہوں سے جبکہ عورت عداً نکاح کرے ثبوت شرط ہوگا بخلاف ایسی صورت کے جس میں ہم کلام کرتے ہیں کیونکہ وہ ان تو اللہ تعالیٰ عظیم و خیر کی درگاہ میں ادب مقصود ہے کہ اس نے اپنی قوت کا دعویٰ نہیں کیا بلکہ نظریہ ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت و قوت سے میں حفیظ ہوں تو نیت سے حق بقہ خوب آگاہ ہوں پس نیت میں ہونا بالکل کافی ہے پس کلیل بیان امام ج و رزق جو اور رزق کا تکفل اللہ تعالیٰ کر دے میرا اس دنیا کے عالم میں ادب کا اختیار امتحان حق عزوجل پر دیکھو انھوں نے یہ نہ کیا کہ رزق ملنا ہوگا کسی طرح لیا جائے یا بادشاہ غزوہ خواہ دیکھا جاوے یا لیا جائے یا نہیں بلکہ اسکی تفسیر کی اور اسقدر استقامت کیا اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے بھی مساعداً فرمائی اور یہ دیکھا کہ اور کوئی توبہ نہیں ہے اور کوئی چارہ نظر نہیں آتا بسوئے اسکے کہ لڑکا بھیجا جاوے اگر جب انھوں نے شفقت کی لفظوں کا اظہار کیا اور یہ بھی کہا کہ انالہ لحاظوں تو انکو وہ یاد آیا جو یوسف علیہ السلام کے لیا تھے وقت انالہ لحاظوں۔ کہا تھا پس جواب دیا اور قال هل امکنک بعدک یہ فرمایا کہ کیا قبول کروں تم سے امانت اس بنیامین پر زینر کے لیے۔ الا کما امکنک مذکور ہے جیسے کہ قبول کی تھی میں نے تم سے امین مجھ افظ ہونا علیٰ آخیر موت قبل اسکے بھائی ایک ماں والے یوسف پر اس زمانہ سے پہلے وقت میں یعنی جب کما تھا کہ اسل معناذایر تع و یلعب و انالہ لحاظوں۔ خلاصہ یہ ہے کہ انکی حفاظت پر اعتنا کو نہ کرنا اس مرتبہ رد کر دیا کہ پہلے تمھاری حفاظت میں دیا اور تم نے کچھ بھی واپس نہ دیا تو کیا اب ویسی ہی حفاظت میں دن نہیں اب تمھاری حفاظت میں نہ ہوگا بلکہ قالہ خیر حفیظاً اللہ تعالیٰ بہت اچھا حافظ ہے بعض قرآن میں خیر حافظ اور بعض میں خیر حافظین آیا ہے لیکن متواترہ نہیں ہے پس پڑھی مجاہدین ان خیر حفظ البیضا مصر البتہ متواترہ ہو حاصل اب میں اسی کے حفظ پر روکا اور تمھاری شفقت و رحمت بھی کچھ متبر نہیں ہے۔ امین بھی اللہ تعالیٰ پر عطا ہو گا و انھوں نے اور وہ سب جم و انوں سے بڑا رحم کرنے والا ہے۔ یا زینر ابید کہ وہ کر مضائب مجھے پسند نہ فرماوے سبحان اللہ تعالیٰ کیا شان ہے کہ جب اسپر اعتماد فرمایا تو اس نے ایک کے ساتھ دوسرے بھی واپس دیا۔ اور رحمت و حقیقت صفت خالق عزوجل ہے اور حدیث میں ہے کہ حق عزوجل نے شفقت و رحمت کے سوجھ میں سے ایک حصہ اسوقت ظاہر فرمایا اسی میں سے تمام مخلوقات ابتدائے انتہا تک سب میں مقسوم ہے اور نوٹ حصہ حق تعالیٰ روز قیامت کو اپنے نبیوں کے لیے ظہور فرماوے گا۔ اللهم اغفر لی اللهم اغفر لی و انت ارحم الراحمین۔ واضح ہو کہ اپنے بندوں کے لیے ظاہر کر گیا تو اسوقت اسکے بندے بنا چاہتے ہیں بعض کی بہت تھیں فرمائی جیسے قولہ و اذکر عبدنا داؤد ذالالبابہ و قولہ ان من عبادنا المخلصین۔ و قولہم العبدانہ ادب۔ اور عموماً مجمل رکھا بقولہ ان

عبادہ کی اس لک علیہم سلطان یعنی شیطان کو مردود کر دیا اور فرمایا کہ میرے بندوں پر تجھے تسلط نہ ہوگا۔ پھر واضح ہو کہ عوام مومنین و اولیاء الہی
سوائے پیغمبروں کے معصوم نہیں ہیں بلکہ گناہ میں مبتلا ہو جاتے ہیں مگر حکم قول لم یصر و اعلیٰ اقلوا و کم یعلوہ۔ اور قولہ تذکر و اذ انہم مبصرون
بہر بہر جلد توبہ و عفو سے بھر جاتے ہیں حالانکہ یہ بوجہ شیطان کے دسواس و غفلت کے ہوتا ہے تو معلوم ہو گیا کہ تسلط سے مراد یہ ہے کہ قلب پر
چھا جاوے اور وہ کافروں و مشرکوں و منافقوں میں ہوتا ہے لہذا یہ وقت ہے کہ بندگان الہی بچانے کی کوشش کجاوے اور ایمان و اسکی خوبیاں
اور مکارم اخلاق و محاسن اوصاف و تقدیس باری تعالیٰ دیکھو محض ظنون و ادہام پر اعتراضات چھوڑ دو کیونکہ یہ تم نے کس طرح جانا کہ ہمارا
اعتراض سچ ہے جبکہ تم اپنے مخالف سے کہتے ہو کہ تمہارا اعتراض صحیح نہیں ہے کیونکہ شیطان تو ہر وقت کوشش کرتا ہے کہ نفرتیں ہو اور تم
تو خود اسکو جگہ دیتے ہو اور سچائی کی نگاہ سے غور کرنے پر نیست ہی نہیں ہے تو شیطان کو تسلط کر لیا گیا حالانکہ حق کا تسلط ہونا تو شیطان کے
بالکل ہوا سے زیادہ مٹھی و سوسہ سے بچنا دشوار تھا وہ تو بھائیوں میں عدوت و دلہے اور سیرجی کرنے کو نگاہ میں اچھا دکھلاوے و رایت
ہے کہ ایک تہی سردار افرع بن حابس نے اپنی اولاد کی کثیر تعداد بیان کر کے کہا کہ یا رسول اللہ میں نے کبھی کسی کو پناہ نہیں کیا اور مراد یہ تھی
کہ آپ حسنین علیہما السلام کو پناہ کرتے ہیں آپ نے ذکر فرمایا کہ بعض قلب پتھر سے زیادہ سخت ہوتے ہیں۔ چونکہ راجبوت قوم کی طرح عرب کا دیکھنا
کو قتل کرنا معروف ہے ان میں سے ایک نے خود اپنا واقعہ لکھا کہ ایک سیرجی سے اس نے قتل کیا تھا بیان کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آبدیدہ ہو گئے۔
حدیث میں ہے کہ رحم کرو زمین والوں پر تمہارا جان و دار تم فراوان کیا۔ فکتہ سو حصہ رحم میں سے ایک حصہ کا نامور ہو اور باوجود اسکے صحیح ہوا کہ
رحمت الہی اسکے غضب پر سخت کرتی ہو تو گناہ جنین ایمان صحیح موجود ہوا اپنے رب سے امید و ارج میں و ہوا رحم الراحمین۔ الفصہ اسوقت تک لکھ کر کون نے
گوینے نہ کہ کوئی یقین پہلے سے یہ گفتگو ہوتی رہی۔ و کما فی حقہ اللہ تعالیٰ بھر جب انھوں نے اپنی متاع کھولی یعنی کوفین جن متاع اناج مٹھی
کھولیں۔ و کما فی حقہ اللہ تعالیٰ تو پانی اپنی پوچی اگر چاہا اب انکی مٹھی گھر ڈالتا اللہ تعالیٰ انکو واپس کر دی گئی یعنی وہی بضاعت ان میں واپس دیکھی جو
انج خریدنے پر دے آئے تھے۔ اور بوجہ کرام بادشاہ کے اور دیگر فرماں مجھ کے انکو یقین ہو گیا کہ بادشاہ نے ہماری بضاعت خاص قصہ کر کے
ہیکو واپس کر دی ہیں کچھ غلطی نہیں ہو بعض قراءۃ میں ردت بحسرا ول ہو جب یہ دیکھا تو۔ قالوا کیا کیا کہنے لگے کہ لے جا رہے شفیق رحیم
باب۔ مائتہ بی و کیا چیز ہے کہ جو ہم اس سے بڑھ کر چاہیں کہ بادشاہ نے ہمارا اکرام کیا اور اچھی ممانڈاری سے ٹھکانا دیا اور ہمارے ہاتھ اناج
فروخت کیا اور پھر ہمارے دام ہیکو پھیر دیے ہیں۔ علیٰ ہذا مانع بنی من استقامت انکار ہی ہوا اگر انافیہ ہو تو میں نے یہ کہ ہم اس سے سوائے احسان نہیں
چاہتے ہیں۔ یہ سب اس صورت میں ہے کہ بنی بنی طالب ہو یعنی خواہش کرنا چاہتا اور احوال ہر کہ بنی سے ہو یعنی حد سے بڑھ جانا تو غرض یہ کہ ہم آپ
سے حد سے بڑھ کر اسکے احسان و خوبی کے بارہ میں گفتگو نہ کرینگے یعنی اب اور زیادہ کس کس نہ کرینگے اور مقصود یہ کہ یہ بضاعت ہی دلیل کافی آپ کے
سامنے موجود ہے اب ہماری گفتگو زائد کی کچھ حاجت نہیں ہو اور ایک قراءۃ میں بنی بنی خطاب ہو یعنی لے پر آپ کیا چاہتے ہیں۔ یہ سب بضاعتی
سے و عالم و سراج وغیرہ سے لکھا گیا اور بعض محققین نے کہا کہ انافیہ کی صورت میں یہ بنی بھی ہو سکتے ہیں کہ ہم آپ سے طلب نہیں کرتے ہیں
یعنی ہم کو دوبارہ وہاں جانے کے لیے مال کی خواہش نہیں ہم آپ سے نہیں مانگتے ہیں۔ ہذا فی حقہ اللہ تعالیٰ یہ ہماری بضاعت ہے۔
یہی کافی ہو لیکن ترجمہ کے نزدیک بعض محققین کا قول پسند ہے کہ وجہ اول اقویٰ اور دوم قویٰ ہوا و سوم کے تکلف کی ضرورت نہیں ہے۔
حاصل یہ کہ لے پر ہوا کہ اس سے بڑھ کر کیا چاہتے ہیں اے ایسا کیا کیا اور یہ دیکھتے ہیں ہماری بضاعت ہوا جو ڈالتا لکھا ہو پھر دی گئی وہ پس
آپ یقین کرینگے کہ ہمارا قول صادق ہے آپ کو مع بنائی گئے واپس جانے کی اجازت دیکھتے ہیں فکر کی ضرورت نہیں ہے اسی بضاعت سے ہم پناہ مان

کرینگے و تمیزاً اھلنا اور اپنے اہل و عیال کے لیے سیر یعنی اناج لاؤنگے و تحفظاً اھلنا اور آمد و رفت میں اپنے بھائی کی نگہبانی رکھینگے۔ اس وقت میں نگہبانی کے معنی یہ تھے کہ فصول کسی مصیبت میں اسکی گرفتاری نہ جائے بلکہ حفاظت حضرت یوسف کے کہ وہ صغیر و فرد سال تھے۔ اسی واسطے حضرت یعقوب علیہ السلام نے قولہ الا ان یحاط بکم سے اشارہ کر دیا ہے کہ عموماً یہ خود اپنی حفاظت کر سکتا ہے جب تک کہ خاص طریقہ سے کسی مصیبت میں گرفتار نہ ہو ورنہ اور انکی بھی مراد یہ کہ ہر طرح کی محاذات جو راہزنوں وغیرہ سے ہم ایک جماعت ہو کر تمنا کی سے محفوظ رکھینگے۔ و زکاً کیل بعبداً اور بڑھا لینگے ایک اونٹ کیل یعنی بھائی کے حق کا ایک اونٹ اور ملینگا۔ یہ کلام صریح ہے کہ پہلے انکو بنیامین اور والد یعقوب علیہ السلام کا حصہ نہیں ملا تھا جیسا کہ بعض لوگوں نے زعم کیا ہے بلکہ اب یہ زیادتی ہوگی۔ ابن کثیر نے بجا ہرچ سے تفسیر تعبیر کی کہ حفاظت کی اور کہا کہ بعض لغات میں گدھے کو تعبیر کرتے ہیں لیکن اس تکلف کی ضرورت کیا ہے اور شاید صحیح ہو کہ وہ لوگ خیر اگدھے لے گئے تھے پھر مجھے تامل ہے کہ وہ صحت جس روایت سے ہے اسکا اعتبار قرآن مجید سے کیونکر بڑھا گیا اسلیے کہ یس حارہا نہین اکر صلتا کیل تعبیر مضمون ہے تو بعض لغات کی بنا پر تکلف مزید بلا ضرورت ہے۔ میرے نزدیک تو ایسی روایات کی تحقیق تحقیق چاہیے فہم و اشدت اسے اعظم۔ پھر چونکہ بعض اہل و عیال کے لیے اناج لانے تھے تو اسکی نسبت کہا کہ مذکور یہ جو ہم لاتے ہیں کیل کیسی کیل خفیف ہے۔ ہمیں کچھ لغات نظر نہیں آتی ہے لہذا کیل کے واسطے کر جانا چاہیے بعض نے کہا کہ اہل و عیال کے لیے اناج لانے کے لیے ایک اونٹ جو زیادتی ہوگی ایک آسان و خفیف چیز ہے یا دنا کہ وہ دینے ہوگا مترجم کہتا ہے کہ یہ تو فخری است یعنی کہ ہر ایک کو ایک اونٹ دیا جائے تبین بارشاہ کے درینے کرنے کا تذکرہ ہوا گامد اولی وہی منی اول میں اور ممکن ہے کہ اس اناج کے حاصل ہونے کی کیفیت کو آسان قرار دیا کیونکہ اناج ملا اور کرام و دھاندلاری ہوئی اور بیضا عت دایس دی گئی تو یہ محاورہ مثل اردو کے بول چال کے ہوگا کہ یہ تو بہت سستا اناج ہے۔ غایت یہ کہ سستے کو تعبیر فرمایا تو یہ تعبیر نہیں ہے اور نہ کتبہ اللہ علیہ السلام یہ کہ ارزانی در واقع جاری رہی بلکہ آسانی تھی لہذا سیر کا اطلاق کیا اور یہ توجیہ اگر صحیح ہو تو نہایت عمدہ ہے اور لیکن ان مفسرین میں سے کسی نے نہیں لکھی ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور شیخ حافظ نے ظاہر حضرت مجاہد سے روایت نقل کی جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حضرت یعقوب علیہ السلام کا کلام ہے اور معنی یہ ہیں کہ پھیل بھر ایک خفیف چیز ہے اسکے مقابلہ میں فرزند کو نہطرہ میں ڈالنا برداشت نہیں ہو سکتا اور بیضا وی رحمہ اللہ وغیرہ نے اسکو ضعیف کیا اور خدید تکلف سے خالی نہیں ہے بلکہ جواب حضرت یعقوب علیہ السلام کی طرف سے یہ ہے۔ قَالَ كُنْ اُرْسِدْ مَعَ كُنْ فَرَايَا کہ ہرگز نہیں بھونچا اسکو تمھارے ساتھ میں یعنی جبکہ میں نے تمھاری حرکت در بارہ یوسف علیہ السلام کے دیکھی ہے۔ جَحْثِي تَوَقُّوْنَ مَوْتًا اِنَّ اللّٰهَ بِمَا نَكْمُكَ وَ قَمِ اِیْ حَیْزُ جَحْثِ اللّٰہ تعالیٰ کی طرف سے جسپر مجھے اعتماد اور وثوق ہو یعنی عمدہ قسم کے ساتھ کہ لَتَأْتِنَنِّيْ بِہِ ضرور تم اسکو میرے پاس لے آؤ گے اَلَا اَنْ یَّحَاطَ بِکُمْ باستثنا ایسی صورت کے کہ تمھارا حاطہ کیا جاوے یعنی مغلوب ہو جاوے کہ اسکو نہ لاسکو یا یہ مراد یہ کہ تم سب ملاک ہو جاؤ اور حاصل یہ کہ اگر مصیبت ہو تو اسوقت غدر لائق ہوگا کہ تم بھی اس میں شامل ہونہ فقط وہی تنہا مبتلا ہو جاوے۔ بیضا وی نے کہا کہ یہ استثناء مفرغ از اعم الاحوال و التقادیر ہے یعنی تم کہاؤ کہ ضرور تم اسکو ہر حال و ہر صورت میں لے آؤ گے باستثنا ایک صورت کے کہ تمھارا حاطہ ہو جاوے یعنی مجبور و مغلوب ہو جاؤ یا تم سب گھر جاؤ جس میں وہ گھر سے بعض علما نے کہا کہ اول تو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا تھا پھر رخصت کرنے وقت ان عمدہ بیان کی طرف تامل ہوئے اگرچہ حفظ آئی کا اعتماد ترک نہ کیا لیکن خیلے تو جہ اس جانب بھی ہوئی اسی واسطے تھوڑی تاخیر سے ملے۔ فَکُنَّا اَتَوْا مَوْتَهُمْ پھر جب انھوں نے حضرت یعقوب علیہ السلام کو اپنا عمدہ دیا۔ قَالَ تَوَلَّیْتُ یَعْقُوبَ لَیْسَ فَرَايَا۔ اللّٰہ شَلٰی مَا تَقُوْلُ و کَیْلُ اللّٰہ تعالیٰ ہمارے قول پر مطلع و قیاس ہے۔ یہ زیادہ تاکید کر دی یعنی تم اللہ تعالیٰ کو شاہد و حاضر ناظر کر کے کہتے ہیں۔ پھر چلتے وقت انکو

تہ سیر و اعتبار کی نصیحت کی اور وقال کہا کہ میں نے اپنے سے میرے بیٹے۔ لاقن خلقوا من جناب واحد مست داخل ہوا یعنی شہر مصر میں ایک
 ہی دروازہ سے۔ وادخلوا من الباب فتدقوا اور داخل ہونا متفرق دروازوں سے نہیں بیٹھا وی وغیرہ نہ کہا کہ یہ لوگ صاحب
 جمال و ذی وجاہت تھے اور مصر میں یہ بات مشہور ہو چکی تھی کہ ان پر دسویں پر بادشاہ کا طعن زیادہ ہے پس خون کیا کہ اگر ایک ہی جماعت
 داخل ہوں تو لوگ نظر بد لگا دیں۔ پہلی مرتبہ انکو یہ نصیحت شاید اسوجہ سے نہ کی کہ اسوقت یہ لوگ انجان تھے کسی کو انکی طرف سے قدر خیال
 نہ تھا۔ یا شاید دنیا میں پرستار شہرت اس کا باعث ہوئی ہو۔ اور بیٹھا وی کہنے کے آثار میں ایک نظر بد ہے اور حدیث صحیح میں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پناہ مانگنے کی دعائیں یہ کلمات ارشاد فرمائے ہیں اللهم انی اعوذ بکلمات اللہ التامات من شر کل شیطان و ہامہ
 و عین لامة یعنی اللہ تعالیٰ سے خود پناہ مانگی یا حسین علیہا السلام کے واسطے پناہ مانگی ہر شیطان سے اور ہامہ یعنی سانپ بھو وغیرہ ہلاک کرنے
 والے زہروں سے اور عین لامة یعنی نظر بد سے۔ قال المترجم علماء اہل السنۃ متفق ہیں کہ نظر بد سچ ہے اور اس کا انکار محض جہالت ہے اور
 صحیح مسلم میں ایک گورے خوبصورت صحابی کو ایک دوسرے شخص نے دیکھا کہ کسی اچھی خوبصورتی ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
 کو کہہ کر پکارا انا اور کہا کہ کیا تجھے یہ سنا نہ آتا تھا کہ اشار اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کی قدرت عجیب ہے کہ جس طرح اس نے چاہا ہے اکر دیا پھر جب
 وہ شخص گئے تو فوراً راہ میں انکو سخت بخارا جس سے چہرہ زرد ہو گیا جب آنحضرت علیہ السلام کو خبر ہوئی تو آپ نے نظر لگانے والے کو
 بلایا اور چار کے پیچھے کھڑا کیا اور ایک پانی میں اس کے ناخن سب اور دیگر قیاسات سے ڈبو کر اور دھو کر اس کے سر کے پیچھے انا کر نظر والے پر
 ڈالا اور نظر لگانے والے کو منہ پھیر سے ہوئے چلے جانے کا حکم کیا پس مرد بیمار اچھا ہو گیا بحکم اللہ تعالیٰ۔ اور تفصیل سے یہ قصہ سفر السعادت میں
 بھی مذکور ہے اور تادم صحیح روایت کی علما نابین میں ایک بزرگ ایک جماعت کے ساتھ سفر میں تھے ان میں ایک شخص بظہر میں معروف تھا
 اور اکثر اونٹوں کی خوش رفتاری پر نظر لگانا لوگوں نے اس نے عرض کیا کہ آپ بھی اپنے اونٹ کی حفاظت فرمادیں آپ نے کہا کہ میرا اونٹ کو
 نظر نہیں لگا سکتا ہر۔ یہ خبر اسکو بھی دی گئی جب منزل پر آئے اور لوگ کاموں میں مصروف ہوئے اور بزرگ مصروف قضاے حاجات کے لیے
 گئے تو وہ موزی جس سے مسلمانوں کی جان وال کو اس قدر خطرہ تھا آبا اور اس نے آپ کے اونٹ پر نظر چائی حتیٰ کہ اونٹ گر گیا اور نوٹے لگا
 وہ وہاں سے چلا گیا۔ جب آپ واپس ہوئے تو دیکھا اور لوگوں نے کہا کہ تم آپ سے کہتے تھے آپ نے وضو کیا اور اونٹ پر دعا پڑھ کر پھونکی ادھر
 تو اونٹ اٹھا اور ادھر اُس موزی کی آنکھیں کل پڑیں اور ہمیشہ کے لیے لوگ اس کے سر سے محفوظ ہو گئے۔ یہ بھی سفر السعادت میں مفصل مع
 دعا کے نقل کیا ہے اور اس میں شک نہیں کہ صدق ایمان و پاکیزگی اور یہ پیکاری کو جناب باری تعالیٰ میں دعا و التجار کا دخل زیادہ ہے
 لیکن پھر بھی جو شخص مصیبت حالت میں دعا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اُس کی دعا کو قبول فرماتا ہے خصوصاً انفلاد کہ اگرچہ کافر ہو دعا قبول کی جاتی ہو
 اور سب تدابیر ظاہر احکام کی پابندی ہے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا ہے وہ ضرور واقع ہوتا ہے لہذا حضرت یعقوب نے کہا۔ واما
 الخیر من اللہ من شیء اور میں بے پروا نہیں کرتا تم سے اللہ تعالیٰ کی جانب سے کوئی چیز یعنی ثبوت و تدبیر سے یہ نصیحتیں
 رکھنا کہ جو امر کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے حق میں چاہا اس میں سے کچھ نہیں الہیوں کیونکہ احتیاط کرنے سے مقدر ہٹا نہیں سکتے۔ ان الخیر
 الا اللہ حکم نہیں ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے پس اگر اُسے مقدر کیا کہ تم کوئی کردار نہ کرنا چاہو تو لا محالہ ہو چکا اور یہ تدبیر کچھ نفع نہ دیگی۔ علیہ تو کلمات
 اسی پر مبنی نہ تو کل کیا۔ وعلیک بالمتوکل المتوکل کا معنی اور اسی پر چاہیے کہ تو کل کرنے والے ہو و سا کرین۔ یہ مقام صریح ہے کہ تدبیر کرنا تو کل
 کے نام پر نہیں ہوتا بلکہ توکل تو نیک نیت ہو کہ اللہ تعالیٰ ہی پورا کرنے والا ہے اور تدبیر زہر نہیں ہے پس جس شخص نے تدبیر سے گریز کیا اس کو بھی وہی پھونکا

جو اللہ تعالیٰ نے مقدر کیا ہے لیکن گناہ کی سزا بھی دیا ویگی کہ اُسے عالم اسباب میں حق تعالیٰ کے طریقہ امتحان کی پابندی چھوڑ دی اور صریح احادیث صحیحہ سے دلالت کرتی ہیں کہ جو شخص دنیا میں نیک کام کرتا ہو اور غفلت کو راحت و آرام پہنچاتا ہو اور حق تعالیٰ کی عبادت کرتا ہو اگر وہ اپنی نیکیوں کے عوض میں بڑا حصہ دنیا کی آسائش طلب کرے تو اُسکو حسین لگاؤ لیکن اکثر نیکو کار اپنا ثواب آخرت میں چاہتے ہیں اس پر بھی اللہ تعالیٰ نے اُنکو دنیا میں بھی وسعت دیتا ہو اور آخرت میں بھی انکا پورا ثواب ہو۔ واضح ہو کہ شیطان اور جو چیزیں کردہ کر سکے ساتھ لاحق ہیں جیسے ہوم سانپ بچہ اور نظر بد وغیرہ ایسے مومنین کو زیادہ پریشانی دیتی ہے بہت کافروں و منافقوں کے کیونکہ کافروں و منافقوں سے شیطان کو خوشی ہے تو انکے آزار کی راہ دھندل دینے کی اُسکو ضرورت نہیں ہے پس اکثر شیطان قدرت پاتا تو کوئی کافر بیمار نہ ہونے دیتا تاکہ وقت مصیبت میں وہ اللہ تعالیٰ کے کس طرف رجوع نہ کرے پس اللہ تعالیٰ وعدہ لائے کہ ایک قادرِ قدیم ہے مومنین کی اُسی پر توکل کرنا چاہیے اور استواری میں انکے لیے ثواب عظیم ہے واضح ہو کہ یہ کلام حضرت یعقوب علیہ السلام کی طرف سے دو بڑی احتیاط و فائدہ سے کو مقفون ہے اول جب چشم بد سے پرہیز کا ذکر کیا تو ایک حق بات بیان کی لیکن عام فہم میں یہ وہم ہوا کہ پرہیز تو بد سے ہے مگر تبدیل ہو جاتا ہو تو اُسکو قطعی دفع کیا بقولہ و اعنی عنکم من اللہ من شئی۔ اور یہ جو بیان کیا کہ چشم بد بھیک ہے تو یہ بھی مقدر ہے حتیٰ کہ جہاں مقدر نہ ہو کچھ اثر نہ ہوگا اور یہ بیماری شروع میں بھی وارد ہو جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور مومنین میں حضرت ابوہریرہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا العین حق۔ کہ چشم بد بھیک ہے اور امام احمد کی ایک روایت میں یہ زیادہ ہے کہ بھیک شیطان و حسد ابن آدم یعنی بد نظر کے ساتھ شیطان و حسد آدمی کا ملا ہوا ہوتا ہو اور امام مسلم کی صحیح میں ایک روایت اس طرح ہے کہ العین حق و لو کان شئی ما بین القدر و البقیۃ العین۔ یعنی چشم بد بھیک ہے اور اگر کوئی چیز ایسی ہوتی کہ قدر سے بقیہ بچانی تو چشم بد ہی بقیہ کرتی اور ایک روایت میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ چشم بد داخل کر دیتی ہے اونٹ کو اندھ بنی میں اور آدمی کو قبر میں یعنی اس کجی کے اثر سے اونٹ مر جاتا ہو جسکو اسکے مالک مراد چکر حلال کر کے کھاتے ہیں اور آدمی مر جاتا ہو تو اُسکو دفن کر دیتے ہیں یہاں سے معلوم ہوا کہ جو حلال جاوے چشم بد سے بلا کہتے ہو پھر بچتا نظر کرے اسکو کج کر کے کھانے میں کوئی ضرر نہیں ہے واللہ اعلم۔ ایک روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے فرماتے انی اعدیکما یا عوذکم اسکلمات اللہ التامۃ من کل شیطان و امۃ و عین لامة۔ اور فرماتے کہ میں ہی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تسخیل و اسحاق کو تو بڑھڑھتے تھے یہ روایت صحیح و سنن میں ہے عبادہ بن الصامت رضی عنہ سے روایت ہے کہ میں چڑھتے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عیادت کو گیا تو میں نے دیکھا کہ آپ پر بیماری کی تکلیف شدید ہو پھر خردن میں گیا تو میں نے آپ پر فاقہ دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ جبریل میرے پاس آئے اور رقیہ پڑھا کہ بسم اللہ اریکاس من کل شئی بوزک من کل عین و حسد اللہ شفیک پس مجھے فاقہ ہو گیا اور یہ دعائیں وغیرہ میں نے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں پڑھ دی ہیں ایک روایت میں ہے کہ حضرت جعفر بن ابیطالب جو ہمدان میں شہید ہوئے تھے انکی اولاد گورے گورے بچے تھے تو امیر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ یا رسول اللہ انکو بہت جلد نظر بد لگتی ہے تو کیا میں انکے لیے رقیہ کروں بد نظر دور کرنے کے لیے تو آپ نے کہا کہ ہاں۔ ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام المؤمنین ام سلمہ کے گھر گئے وہاں ایک بچہ بیمار تھا تو لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اُسکو نظر لگاسکتی ہے تو آپ نے فرمایا کہ تم اس کے لیے رقیہ کیوں نہیں کرتے ہو یعنی جہاڑ بھونک سے نظر اُتار دو۔ اور حضرت عائشہ رضی عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نظر لگانے والے کو حکم کرتے کہ وضو کرے پھر اسی پانی سے اس کو نہلائے جسکو اس کی نظر لگی تھی اور تفصیل سے یہ طریقہ صحیح مسلم میں آیا ہے یہ وقت ہے کہ نظر لگانے والا معلوم ہو اور اس زمانہ میں ایسے نیک و گنہگار ہیں جو اثر کر رہے ہیں کہ ہماری نظر لگی ہو بلکہ سخت فساد احوال ہے اس واسطے سولے اسکے رقیہ وغیرہ سے علاج کرنا چاہیے اور بعض روایات مذکورہ میں دلالت ہے کہ نظر بھی ایسے شخص کی لگ سکتا ہے جسکو حسد

لے لیئے اور فرما دے کہ ہم نے کچھ نہیں کیا اور ان کو کہہ کر جس جوت پہنچے یا دوست پر اگر کسی سے اس پر ہراساں نہ ہو تو اس کا بھی شک نہ ہو اور

وغیرہ نہو کہ شیطان ضرور حاضر ہوتا ہے۔ پھر واضح ہو کہ اس مقام پر جو مفسرین نے اتفاق کیا ہے کہ مراد نظر ہر سے پرہیز تھا اور یہی قول ابن علی
و مجاہد و قتادہ سے مروی ہے اور کثرت سے احادیث صحیحہ و آثار صحابہ رضی اللہ عنہم صریح بوضوح ہیں لیکن جماعت معتزلہ میں سے بعضوں نے
بلا حجت عقلی یا نقلی کے محض وہم پر بعید جان کر انکار کیا حالانکہ کچھ بھی بعد نہیں ہے اس واسطے کہ نظر کے آثار آدمیوں میں کس قدر مختلف وجود
ہیں کہ بعض کی نظر سے ہیبت اور نفی سے دلیری و غصہ اور بعض سے محبت اور بعض سے عدوت طاری ہوتی ہے پھر جب اسکے ساتھ
بعض دلائل طبیعات ملائے جائیں تو آثار دیگر پر استدلال قائم ہوتا ہے اور اس زمانہ میں تو عمر بزم کا ظہور آنکھوں سے معائنہ موجود ہے اور
تجربہ ہے کہ معتزلہ تو گئے گذرے اس وقت کے بعض سفیہ عقل جو مہذب ہونے کے مدعی ہیں شیطانی حرکات عمر بزم وغیرہ کو نظر وقت کیسے
اور اسلامی علوم پر تحقیر کی نگاہ ڈالیں گے مگر یہ توک محض جاہل ہیں انکا مبلغ غلط یہ ہے کہ ان میں سے مدعی ذکاوت و عوسے کرتا ہے کہ خدائی تعریف
غلط ہے یا دسویں شکل اقلیدس کیونکہ بنظر تعریف کے خط نقاط سے مرکب ہے پھر کیا ضرور ہے کہ خط کے نصف کرنے میں نقطہ پر مساوات
واقع ہووے۔ اہل العلم مجھے معاف فرماویں گے کہ اس مدعی کے جس اعتراض کا سمجھنا میری عبارت سے مشکل ہو گیا مگر میرا مقصود یہ ہے کہ بعض
خط کو نقاط سے مرکب خیال کرے اور عدم مقدار کی ترکیب سے خط مقدار بناوے اس کی بوقوتی میں کیا شک ہے۔ اسکا و انتہائی نہیں معلوم
کہ جسم جوہری کے ساتھ کم عرضی سے ان رسوم میں بحث ہے پھر یہی لوگ ہیں جو ان میں ہر ایک میں گفتگو کرنے کے لیے مہذب قرار دیے جاتے ہیں پس
تجھے لازم ہے کہ شرائع اسلام پر مضبوطی اختیار کر اور متقدمین اہل تقویٰ کی شان میں تعظیم کا گمان قوی کر اور سنت طریقیہ پر قائم رہ و السلام بالکملہ ابو علی
جہانی و ہاشم وغیرہ بعض معتزلہ نے اپنی ہوسات کے موافق نظر بدست انکار کیا مگر بلا دلیل و حجت کے جیسا کہ انکا دستور ہے کہ آیات و نصوص سے بڑی
رے کو مخالفت دیکھ کر انکار کرتے ہیں اور یہود و روش تو زعمشری کی ہے کہ کثافت میں جہان دلیل شرعی کے مقابلہ میں کوئی قوت نہیں پاتا تو انہ
اہل تقویٰ و علماء سنت پر زبان درازیاں کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس سے تجاوز کرے اور واضح ہو کہ سراج وغیرہ سے استفادہ ہے کہ جاننا چاہیے
کہ آدمی کو حکم کیا گیا ہے کہ اس عالم میں جو اسباب معتبر ہیں انکے موافق کاربہ ہو اور یہ بھی یقین رکھئے کہ نتیجہ وہی ملے گا جو اللہ تعالیٰ نے مقدّر
فرمایا ہے اور پرہیز و تدبیر سے امر مقدّر ٹل نہیں سکتا اور اگر پرہیز و تدبیر نہ کرے گا تو خلاف حکم عمل کرے عصبیان و افغانی میں مبتلا ہوگا مثلاً اگر
کھانے و مضرفہ میں کھانے سے پرہیز کرے ورنہ حرام موت مرگا اور اگر باوجود پرہیز کے عام و بامین ہلاک ہو تو مقتدر سے مراد اور اسباب یا دیگر
پھر یہ پرہیز و حذر بقدر امکان اس طریقہ سے ہو جو شرع نے قرار کیا ہے اور جو اس کا استعمال شاہد ہے حتیٰ کہ کسی بت کے سامنے التجا کرنے سے بچنے کا
دفعیہ شرک و معصیت ہے پرہیز نہیں ہے ان بعض اسباب خفیہ سے شارع نے آگاہ کر دیا ہے جس پر عوام و خواص متقل نہیں ہیں اگرچہ عالم معلوم نے
نزدیک آئے صحیح ہونے میں کچھ مائل نہیں اسی میں سے نظر بدکا اثر ہے اسی واسطے حضرت یعقوب علیہ السلام نے اس سے فاسد کر آگاہ کر دیا پرہیز کر
نتیجہ کی نظر مقدّر پر منحصر ہے تو قولہ ما عنی عنکم من اللہ من شئ سے یہ اعتقاد رائج کر دیا فنا ہم۔ ف فی العر اس قولہ تعالیٰ فانیہ خبرنا فظا
و ہو ارم الراحمین یعقوب علیہ السلام نے آئینہ آئینان میں دیکھا کہ بنیامین بنیر اختیار کے آئے جو اکیلا جاو گیا پس اسباب سے نظر بنیامین اسباب
کی طرف نظر کشی اور اسی سے حفظ و عنایت و رعایت کے خواستگار ہوئے کسی مخلوق سے اعتماد نہ کیا۔ اور اشارہ اس میں یہ کہ بنیامین کے ساتھ
یوسف علیہ السلام کو بھی واپس دیوے یعنی وہی دونوں کا حافظہ قول و جہاں اشارہ بیان دقیق ہے اور یہی اس امر پر کہ ابن ابی نعیم نے فرمایا ہے
انکو موقع ملا کہ بھائیوں کے قول کی تکذیب کی اور جانتے تھے کہ یوسف علیہ السلام جدا کیے گئے زندہ ہیں اور اب اس کا کیا بنیامین کی جدائی سے
آسانی ہوگی یعنی دونوں بظنا آئی چھوڑو نکھو اور تقدیر اسکی قولہ تعالیٰ اللہ ان یا نبی ہم جویا۔ سے ظاہر ہے اور ارم الراحمین سے اشارہ ہے کہ ہوا رحمت

خوشنویس پیران یونی پہونچاوسے اور نظر گم شدہ پیر لاوسے مترجم کتاب ہے کہ قبض سے بنائی واپس آجانے میں زخمی و غیرہ اہل ہوا و ہوس
کی راس کم ہو جاتی ہے کہ اس میں کیا تاثیر دی گئی اور جب یہاں حق اقامت کی طرف سے اظہار قدرت ہے تو نظر چشم میں کیوں آنکھیں چوندھیتی
میں فافہم بعض نے کہا کہ اول حضرت یعقوب علیہ السلام نے انکے حفظ کا تجربہ کر کے کم کیا اس مرتبہ حافظہ حقیقی کے سپرد کر کے دونوں کو پایا
تو وہ لا فحوا اتاعلم الایہ بعض نے ذکر کیا کہ بجلہ حسن و اخلاق کے تھا کہ ظاہر میں انکی متاع انکو داپس نہ دین بلکہ خفیہ واپس دین تاکہ روبرو
بارمت سے پست و سرمدہ نہ ہوں۔ اور جب یوسف علیہ السلام نے ان کی متاع کے لیے خزانہ میں مصرف خراج وغیرہ کا ٹھکانہ پایا بلکہ
مصرف خزانہ روساکن کے خزانہ میں جگہ دیکھی بیٹے محب شرع حق تو وہ مال درپردہ انھیں کو واپس دیا۔ اول حدیث میں سات قسم
کے لوگ جو سایہ حق عزوجل میں ہونگے ایک وہ بھی ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں اس طرح دیا کہ بائیں ہاتھ کو خبر نہ ہوئی۔ قال شیخ
اور اسکے اشارات میں سے دقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی معرفت سے جو کچھ اولین و آخرین نے پایا وہ دیدار اکبر کے وقت ایک ذرہ
سے کتر ہوگا تو اپنی کبریا کی سے متعجبین کو ان کی متاع حقیر واپس فرما دیگا اور فضل و رحمت سے انکی دستگیری کرے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ جلتانہ ہر
کسی کے ارادے سے پاک ہے کوئی اسکی صفات پاک و اسرار سے مطلع نہیں ہو سکتا اور ہر معرفت راجع خلق ہو پس جملہ عبودیت انھیں کو واپس
ملے گی کیونکہ وہ اس کی کبریا کی کے لائق نہیں ہو پھر اپنے فضل و کرم سے انکو تو کفر فرما دیگا۔ اور دلیل صریح اس پر قولہ علیہ السلام لم یبق احدکم علمہ قال اولو
انت یا رسول اللہ قال ولا انا الا ان تغیر فی اللہ جرحہ مترجم کتاب ہے کہ اس حدیث کی تفسیر کر مقامات سابقہ میں گذر چکی ہے بعض نے کہا کہ خلق
کے جملہ اعمال و افعال سب انھیں کو واپس دیتے جاتے ہیں جو انھوں نے اپنی ذات کے لیے کیے ہیں پھر جو کرات انکو پہونچتی وہ اکرام و فضل ہے نہ
مزدوری ان حکم قولہ یوسف کل ذی فضل فضلیہ ہر ایک شخص حاضر عبودیت قابل عنایت ہے اگرچہ وہ پھر ذی فضل کو پہونچتا ہے۔ واللہ اعلم۔ قولہ فلا
اتوہ فلفہم قال اللہ علی بالقول وکیل مترجم کتاب ہے کہ اللہ تعالیٰ کو شاید کرا صدق پر بھیجے اور غفلت کبریا کی کی گناہشت سب سے علی وکیل اگر
کذب ہو تو کفر ہو اور عارت مطلع اسرار بھی کا ذب سے ایسی شہادت لیکر اسکو کافر بنا دیگا اس واسطے علماء نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو شاید نہ کہ سب شیخ نے کہا
کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنے فرزندوں کی نیت دربارہ بنائیں کے بھی دیکھی کہ درحقیقت ہی چاہتے ہیں کہ حفاظت کریں اور واپس لا دیں اور
بنور نبوت صورت واقعہ آئندہ بھی دیکھی کہ معذرت کے دفعیہ سے یہ لوگ عاجز ہونگے تو اللہ تعالیٰ کو مطلع غیب قرار دیا یعنی وہ ہمارے ہمارے ارادہ
پر مختصر نہیں ہو بلکہ حق تعالیٰ ہر جو وہ چاہے گا وہی واقع ہوگا پس وہی وکیل ہے کہ ہم لوگوں کی نیت کو پورا کر کے وکالت فرماوے اور حفاظت
سے واپس عطا کرے۔ بعض نے کہا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے انکی حفظ پر قضیہ سابقہ کی وجہ سے عقما و نہ کیا کیونکہ معلوم ہو گیا کہ بنور انکے عہد
بیٹا فی کمال یعنی جو اس معلول ہے کہ بھی اپنے نفس کی رے پر جھک جاتے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ کی حفظ وکالت پر سپرد کیا اور انکے قول پر اللہ تعالیٰ کے
وکیل کرنے سے اعلیٰ غرض یہ کہ وہ حفاظت فرماوے کہ لوگوں کی خواہش و رے پر نہ چھوڑے اور تمھارے دلوں کو بھی کی طرف متوجہ نہ سے چھوڑے۔
پھر انکو علم عقل کے اسباب سمجھائے اور انکے استعمال کا طریقہ بتلایا اس امید پر کہ ظاہر تقدیر میں کوئی خفی امر ایسا متقدیر ہوگا اس علم سے جو اہل بات مقدور
ہو گا فی قولہ تعالیٰ انما ارشاد و نیت الایہ۔ تو کہا کہ قولہ یا بنی لا تزلوا من باب واحد و ازلوا من ابواب متفرقہ مترجم کتاب ہے کہ قولہ یا بنی اللہ انما ارشاد
میں مذہب و اقوال سابقین میں گذر چکے اور جو در سلف و خلف سے ہی متواتر ہو کہ جملہ امور سابق ازل میں مقدیر ہو چکے ہیں اور یہی مذہب اہل السنۃ
و جماعت کا ہے اور صریح انصوص سے یہ ثابت ہے اور متاخرین میں شیخ شوکانی وغیرہ نے جو تحقیق لکھی میرے نزدیک اسکا حاصل بھی یہی ہے
لیکن اسکے بعض قبضین نے فہم میں کچھ اضطراب و تزلزل اٹھایا یا اللہ تعالیٰ ولہ ان اس قدر مجھے قطعی نصیحت کرنا منظور ہے کہ عوام میں یہ پیش نہ کیا جاوے

اور خواص اس میں جو میں نہ کریں کیونکہ تقدیر کا بھید خاص حکمت الہیہ و حکمت و علم صفت الہی ہے اور جب صفت الہی سچانہ تفہم و ادراک سے باہر ہو تو کیونکر اس کے علم کا احاطہ ممکن ہوگا کیونکہ تقدیر کا بھید سمجھ میں آوے گا اور اس طرح کہ ذات و صفات باری تعالیٰ پر ایمان و تصدیق کے سوا ہے چونکہ و چرا کے واسطے مجال نہیں ہے اسی طرح تقدیر کا علم بھی قطعی ایمان بالغیب ہے جو اس پر ایمان نہ لاوے گا فریب و جانیکا لغو و بالہدین و مساوس الشیطان شیخ فرج نے کہا کہ چشم بد سے خوف کر کے یہ طریقہ بتلایا لیکن جس طرح مقررین کا دستور ہے کہ خالص توحید میں ادب کا لحاظ رکھتے ہیں حضرت پیغمبر حق یعقوب علیہ السلام نے بھی ساتھ ہی غیرت قدم کا خوف کیا کہ مقدور کے مقابلہ میں بے ادبی شمار نہ ہو اور انتظار کرنا چاہیے سابق رضا کا غضب پر کیا قال ثبوت حجتی علی غضبی۔ لہذا طریقہ علم استعمال کرنے کے بعد ہی فوراً استدراک کر دیا بقولہ و اننی عنکم من اللہ من شیء یعنی میری تدبیر عقل و علم اختیار کسی کو کچھ مجال نہیں ہے کہ جو امر تھا سے حق میں سابق ہو اس کو تم سے دور رکھتے تھے کہ اگر مقدور ہو چکا کہ تم کو کسی قسم کا کردہ امر پیش آوے گا تو میری اس تدبیر سے کچھ نہ ہوگا وہ ضرور تم کو پیش آوے گا پس میں اسی مقدور پر راضی ہوں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے پسند و اختیار سے مقدور فرمایا ہے اور اس کی تصدیق ہے قولہ ان حکم اللہ جو اس نے چاہا وہی ہوگا جس طرح چاہا اس طرح ہوگا۔ آخر اپنے واسطے کسی طرح کے پرہیز کرنے و استعمال عقل و علم کی قوت ہو سب سے برتری کی بقولہ علیہ توکل و علیہ فلیتوکل المتوکلون۔ توکل کی حقیقت یہ ہے کہ تقدیر دیکھ کر تدبیر دور کرے۔ مترجم کہتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ قلب کی نظر جو وقت تقدیر کی جانب ہو تو یہ خیال نہ کرے کہ اس تدبیر کا نتیجہ ضرور واقع ہوگا بلکہ تدبیر اس کا نتیجہ دونوں قلب سے مخزن۔ اور یہ اور نہیں ہے کہ تدبیر نہ کرے اس لیے کہ یہاں خود جب کا قول ہے اس نے تدبیر کا استعمال کیا ہے اور یہ بھی مراد نہیں ہے کہ تقدیر دیکھنے کے وقت پھر تدبیر نہ کرے سوا اس لیے کہ تقدیر کا علم حق سبحانہ کہہ کر اس سے وہی واقعہ ہو سکتا ہے جو حکم کا گاہ فرمایا ہو پھر بھی اس پر تدبیر یعنی جو اس عقل کا عالم اسباب میں کام میں لگا نا لازم ہے یا نہیں دیکھتے کہ حضرت علیہ السلام نے جو علم خوب جانتے تھے کہ اسلام تمام جہان میں پھیل جائیگا حتیٰ کہ ہر بربر و قریب و بیہود و نصارت کو سمجھا یا کہ دین توحید و حق تعالیٰ اپنے آفتاب سے تمام جہان کو روشن کر دیا گا میرے کھلنا کر و اور عجب ابھی اللہ عنہم کو غور و خندق کی خدمت مصیبت و تکلیف کے وقت بشارت دی کہ تم روم کے اور فارس کے مالک ہو جاؤ گے اور یہ وہ اقوال ہیں کہ یونین و کفار سب ان معجزات کا اقرار کرتے ہیں پھر دیکھو کہ جس طرح ہر تعلیم و عقیدہ و جہاد میں حق تدبیر کو کام میں لائے اور نہایت یہ کہ جن افعال کو تم تدبیر کرتے ہو وہ ایمان دالہ کی عبادت میں ہیں یا کہ میں نے مقدمہ فتاویٰ سے ہندوستان میں تحقیق و تفصیل سے لکھا اور قولہ ان اللہ شہری من المؤمنین انہم داموا لہم بان لہم اجرتہ الایہ کی تفسیر میں لکھا ہوتا ہے کہ جو کوئی اس کی تفسیر سمجھ گیا اس نے تمام دین سمجھ لیا پس میں کام فضل ثواب ہو تو تدبیر ثواب ہے پھر تدبیر نہ کرنا ثواب و عبادت سے بیخبر رہنا ہوگا اور جو ایمان نہ لایا اس کی تدبیر و حیلہ حرکت و افعال سب باطل ہیں تو اس کا بیخبر رہنا اور بیخبر رہنا دونوں خراب ہیں مگر نہایت یہ ہے کہ وہ دنیا میں بھی خراب ہوگا اور نہ بیخبر رہنے سے فقط دین میں خراب رہا اور دنیا میں نتیجہ وہی نکلیگا جو مقدمہ سے ملے گا وہ اسکے شیخ نے جو کہا کہ تقدیر دیکھ کر تدبیر سے باز رہنا اگر اسکے یہ منہ نہ ہوں جو مذکور ہوئے تو تقدیر دیکھنا کیونکر ممکن ہے اسی واسطے کہ اگر تقدیر سے اپنا بے ادبی ہو جیسے یہ کہنا کہ تم جتنی میں توجہ پاؤ گے نماز و روزہ سے کچھ فائدہ نہیں ہوگا لاکہ یہ بے ادبی و جہالت ہے آیا تو زمین دیکھتا کہ قریش کو ایمان لانے کی تکلیف دی گئی حالانکہ ابوبہب و ابو جہل و ان کے امزدارہ ہیں کہ قولہ انذرتمہم ام طمئندوہم لایؤمنون۔ وہ کبھی ایمان لانے والے نہ تھے لیکن مقدمہ پر انہیں رکھا گیا فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب شیخ فرج نے کہا کہ آیت میں اشارہ باطن ہے۔ اقول یعنی تمام کلام باری تعالیٰ جو دنیا پر قصہ معنی و فرعون معلوم ہوتا ہے قلب و نفس و شیطان کا ایجاد ہے اور جو قصہ یوسف علیہ السلام ہوتا ہے عین قلب و اسکے دشمنوں و مددگاروں کا جویم و آخر و عول بدرجہ تکبیر اور تہرب بارگاہ رب العالمین اور بادشاہت دار آخرت و لیکن ایسے طور پر قدرتی کلام قادر مطلق کا جو کہ سر کی انگوٹھوں والا اپنی استیلا کے واضح مجسمہ کی حجت و احوال کی پاکیزہ

پیدا کرتا ہے اور جو اس باطن کی آنکھوں والا نفس و شیطان کے وساوس جو باطن کو خراب کرتے ہیں انکو راہ پر لا کر اخلاق کریمہ سے آراستہ ہوتا ہے اور قلب کی آنکھوں والا اسرار معانی صفات و معرفت نفس سے تقرب کے درجہ پر فائز ہوتا ہے واللہ تعالیٰ ولی التوفیق جب یہ بات سمجھیں انکی توجہ پر دہنیں ہے کہ نفس کو جادلہ پر آمادہ کرے اور نفس تجھ کو عذرا میں ڈالے کہ علم وہی ہے جو ہم عالم علامہ منطقی ہو کر جانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کل ذی علم علیم برکات سے محروم نہ رہنا چاہیے اور عورت سے سنا چاہیے کہ اشارہ شیخ نے یہ ذکر کیا کہ قول حضرت یعقوب یابی لا تظلموا من باب واحد الا خیرا بات سلیم سرماطی ہے کہ جب تم نے اپنی حقیر بضاعت لے کر درگاہ بادشاہ حقیقی کا قصد کیا اور چاہا کہ عبادت کے سراپہ سے غدا سے روح مشاہدہ پاک حاصل کریں اور تم نے قلوب و ارواح و عقول و اسرار سے راہ حق عزوجل طے کرنا چاہا تو تم کو نہ چاہیے کہ ایک ہی دروازہ سے قصد کرو یعنی صفات نفس میں سے ایک ہی صفت کو جناب باری تعالیٰ کی قبولیت کے واسطے مقصود نہ کرو مثلاً صفت رحم یا علم یا کرم کسی ایک پر اقتصار مت کرو و ظاہر ہے کہ نفس ان میں سے ایک ہی صفت پاکیزہ نہ ہو جائیگا حتیٰ کہ جو شخص تارک صوم و صلوٰۃ و خجل ہو وہ عالم ہونے سے کچھ مستفید نہ ہو گا جب تک کہ جملہ صفات نفس کو درجہ اعتدال و راستگی پر نہ لاوے تو تم کو چاہیے کہ صفات باری تعالیٰ سے عوامی راہیں اختیار کرو و المؤمنون کہ نفس واحدہ تاکہ تم حاصل یعنی دشمن شیطان کی نظروں سے محفوظ رہو اور صفات پاک کی معرفت سے درجہ توحید پر فائز ہو کیونکہ جس نے اسکو ایک صفت سے چھپا تا تو اس نے جملہ صفات کمالیہ و اوصاف قدم و ازل سے نہ چھپانا اقول بلکہ ایک صفت سے ایسا شخص پہچان ہی نہیں سکتا کیونکہ معرفت دنیا فضل خالق عزوجل ہے نہ اختیار مخلوق لقولہ تعالیٰ اکان لنفس ان تو من الا باذن اللہ تعالیٰ الرحمن علی الذین لا یعفون نظیر اسکی یہ ہے کہ ایک کتاب جسکو بادوہ علم والا نہیں ہو اور جو چپائی چکا سکتا ہو وہ باورچی نہیں ہو اور ان کے بہتہ نظائر میں ہیں ہی عمارت جملہ ادب و شریع پر عامل ہو کر باطن کا محافظ ہو جائے اور تکلیف اٹھاتا ہو کیونکہ ہر طرف سے وہ اپنے آپ کو قید میں رکھتا ہو کہ شیطانی خطرات اور فرائض خواہشات نفس کی جانب سے نہ آئے اور یہاں تک کہ ایک عرصہ میں اسکو قید سے رہائی ہو جاتی ہو پھر نفس اسکا راہ نہیں بلکہ مٹنے ہو و شیطان بوجہ ذکر قلب کے دور بھاگتا ہو اور صبح ہو کہ جس قلب میں باطن ہو وہ ان شیطان داخل کرتا ہو پھر جب یاد آئی تو ہٹ جاتا ہو بستر جم کتا ہو کہ دخل شیطان کا ملا صدمہ یہ ہو کہ جہاں باطن عزوجل ہو وہاں نہیں ٹھہر سکتا ہو پھر واضح رہے کہ حق عزوجل جن صفات کمال و اوصاف جلال و کبر باری و عظمت سے وعدہ لاشریک ہے اس طرح اس پر ایمان ہو تو ایسے شخص کا یہ حال ہو گا کہ جب ہی غافل ہو اور شیطان نے دخل کیا پھر یاد آئی اور وہ بھاگا۔ انہیں غفلت کی اوقات میں وہ تمام سراپے چھوڑ دیتا ہو کہ نہ گوش زد در راہبان ماست بہن من عمر چل سالہ کجا ستہ اور راہ و شخص جو اللہ تعالیٰ کا اقرار کرتا ہے مگر اس طرح کہ حضرت عیسیٰ اسکا اکلوتا بیٹا ہو یا عزیر اسکا بیٹا ہے اور ان کے غور باطن تعالیٰ وہ عیوب جن سے پاک پروردگار تعالیٰ پاک ہو تو اس نے کبھی اللہ تعالیٰ کو یاد نہیں کیا بلکہ اپنے زعم میں ایک خدا بنا یا جب کا بیٹا ہو اور یہ حضرت خالق رازق جل شانہ پر بھی غور باطن تعالیٰ صادق نہیں تو بھی اس نے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا کمالی فصیح غنہ قولہ توالے قالوا الذین لا یؤمنون باللہ الا یہ دیکھو کیسے یہود و نصاریٰ کو صاف کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لائے ہیں پس انکے دل سے کسی وقت اسکا قابو و زمین ہوتا ہے۔ پھر زمین کو مرتکب قید میں رہنا اس واسطے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے صاف فرمادیا کہ وہ ایسی راہوں سے آتا ہے کہ تم نہیں دیکھ سکتے ہو تو اسے سہرا نہ بند کر کے سب طرف سے مقید نہ بیٹھا ہو اور جگہ راہیں اسکی نفس کے وسیع میدان میں ہو کر آتی ہیں اور خواہش کے گھلے راستہ میں واقعہ قال الذین لا یؤمنون۔ اور فرما ان الذین لا یؤمنون باللہ اناس حسب الشہوات ہیں سے کہ انکی کہ حب الدنیا اس کل خطیئہ و لقد قال حفت اجنتہ بالکارہ۔ اور غفلت اس قی کا نہایت آسان مومن قلمہ شریع ہو کہ ظاہر و باطن اسکی خفاہت کہ لوکین افسوس ہو کہ اس زمانہ میں خواہش علما کی کیفیت ہو کہ ظاہری

لہ اور اگر کسی کو یہ بات معلوم ہو کہ جو باطن کو خراب کرتے ہیں انکو راہ پر لا کر اخلاق کریمہ سے آراستہ ہوتا ہے اور قلب کی آنکھوں والا اسرار معانی صفات و معرفت نفس سے تقرب کے درجہ پر فائز ہوتا ہے واللہ تعالیٰ ولی التوفیق جب یہ بات سمجھیں انکی توجہ پر دہنیں ہے کہ نفس کو جادلہ پر آمادہ کرے اور نفس تجھ کو عذرا میں ڈالے کہ علم وہی ہے جو ہم عالم علامہ منطقی ہو کر جانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کل ذی علم علیم برکات سے محروم نہ رہنا چاہیے اور عورت سے سنا چاہیے کہ اشارہ شیخ نے یہ ذکر کیا کہ قول حضرت یعقوب یابی لا تظلموا من باب واحد الا خیرا بات سلیم سرماطی ہے کہ جب تم نے اپنی حقیر بضاعت لے کر درگاہ بادشاہ حقیقی کا قصد کیا اور چاہا کہ عبادت کے سراپہ سے غدا سے روح مشاہدہ پاک حاصل کریں اور تم نے قلوب و ارواح و عقول و اسرار سے راہ حق عزوجل طے کرنا چاہا تو تم کو نہ چاہیے کہ ایک ہی دروازہ سے قصد کرو یعنی صفات نفس میں سے ایک ہی صفت کو جناب باری تعالیٰ کی قبولیت کے واسطے مقصود نہ کرو مثلاً صفت رحم یا علم یا کرم کسی ایک پر اقتصار مت کرو و ظاہر ہے کہ نفس ان میں سے ایک ہی صفت پاکیزہ نہ ہو جائیگا حتیٰ کہ جو شخص تارک صوم و صلوٰۃ و خجل ہو وہ عالم ہونے سے کچھ مستفید نہ ہو گا جب تک کہ جملہ صفات نفس کو درجہ اعتدال و راستگی پر نہ لاوے تو تم کو چاہیے کہ صفات باری تعالیٰ سے عوامی راہیں اختیار کرو و المؤمنون کہ نفس واحدہ تاکہ تم حاصل یعنی دشمن شیطان کی نظروں سے محفوظ رہو اور صفات پاک کی معرفت سے درجہ توحید پر فائز ہو کیونکہ جس نے اسکو ایک صفت سے چھپا تا تو اس نے جملہ صفات کمالیہ و اوصاف قدم و ازل سے نہ چھپانا اقول بلکہ ایک صفت سے ایسا شخص پہچان ہی نہیں سکتا کیونکہ معرفت دنیا فضل خالق عزوجل ہے نہ اختیار مخلوق لقولہ تعالیٰ اکان لنفس ان تو من الا باذن اللہ تعالیٰ الرحمن علی الذین لا یعفون نظیر اسکی یہ ہے کہ ایک کتاب جسکو بادوہ علم والا نہیں ہو اور جو چپائی چکا سکتا ہو وہ باورچی نہیں ہو اور ان کے بہتہ نظائر میں ہیں ہی عمارت جملہ ادب و شریع پر عامل ہو کر باطن کا محافظ ہو جائے اور تکلیف اٹھاتا ہو کیونکہ ہر طرف سے وہ اپنے آپ کو قید میں رکھتا ہو کہ شیطانی خطرات اور فرائض خواہشات نفس کی جانب سے نہ آئے اور یہاں تک کہ ایک عرصہ میں اسکو قید سے رہائی ہو جاتی ہو پھر نفس اسکا راہ نہیں بلکہ مٹنے ہو و شیطان بوجہ ذکر قلب کے دور بھاگتا ہو اور صبح ہو کہ جس قلب میں باطن ہو وہ ان شیطان داخل کرتا ہو پھر جب یاد آئی تو ہٹ جاتا ہو بستر جم کتا ہو کہ دخل شیطان کا ملا صدمہ یہ ہو کہ جہاں باطن عزوجل ہو وہاں نہیں ٹھہر سکتا ہو پھر واضح رہے کہ حق عزوجل جن صفات کمال و اوصاف جلال و کبر باری و عظمت سے وعدہ لاشریک ہے اس طرح اس پر ایمان ہو تو ایسے شخص کا یہ حال ہو گا کہ جب ہی غافل ہو اور شیطان نے دخل کیا پھر یاد آئی اور وہ بھاگا۔ انہیں غفلت کی اوقات میں وہ تمام سراپے چھوڑ دیتا ہو کہ نہ گوش زد در راہبان ماست بہن من عمر چل سالہ کجا ستہ اور راہ و شخص جو اللہ تعالیٰ کا اقرار کرتا ہے مگر اس طرح کہ حضرت عیسیٰ اسکا اکلوتا بیٹا ہو یا عزیر اسکا بیٹا ہے اور ان کے غور باطن تعالیٰ وہ عیوب جن سے پاک پروردگار تعالیٰ پاک ہو تو اس نے کبھی اللہ تعالیٰ کو یاد نہیں کیا بلکہ اپنے زعم میں ایک خدا بنا یا جب کا بیٹا ہو اور یہ حضرت خالق رازق جل شانہ پر بھی غور باطن تعالیٰ صادق نہیں تو بھی اس نے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا کمالی فصیح غنہ قولہ توالے قالوا الذین لا یؤمنون باللہ الا یہ دیکھو کیسے یہود و نصاریٰ کو صاف کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لائے ہیں پس انکے دل سے کسی وقت اسکا قابو و زمین ہوتا ہے۔ پھر زمین کو مرتکب قید میں رہنا اس واسطے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے صاف فرمادیا کہ وہ ایسی راہوں سے آتا ہے کہ تم نہیں دیکھ سکتے ہو تو اسے سہرا نہ بند کر کے سب طرف سے مقید نہ بیٹھا ہو اور جگہ راہیں اسکی نفس کے وسیع میدان میں ہو کر آتی ہیں اور خواہش کے گھلے راستہ میں واقعہ قال الذین لا یؤمنون۔ اور فرما ان الذین لا یؤمنون باللہ اناس حسب الشہوات ہیں سے کہ انکی کہ حب الدنیا اس کل خطیئہ و لقد قال حفت اجنتہ بالکارہ۔ اور غفلت اس قی کا نہایت آسان مومن قلمہ شریع ہو کہ ظاہر و باطن اسکی خفاہت کہ لوکین افسوس ہو کہ اس زمانہ میں خواہش علما کی کیفیت ہو کہ ظاہری

صورت بتانا اور ظاہری اعمال کو شرع سمجھتے ہیں تو عوام کا کیا ذکر ہے ولقد قال علیہ السلام لا یومن احدکم حتی یؤمن ہواہ بتعالما جنت بہ یعنی تم میں سے کوئی مومن نہ ہوگا یہاں تک کہ اسکی خواہش تابع اس چیز کے ہو جاوے جو میں لایا ہوں یعنی خواہش کو قرآن و حدیث کے تابع کر دے اللہ عزوجل نے اس صراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم پھر شیخ نے لکھا کہ امام جعفر نے کہا کہ ادل کلام میں حضرت یعقوب علیہ السلام نے ایسے طور پر کہا کہ گویا کچھ سہو طاری ہے کہ اعتماد اسے جتنے وقت پر نسیان ہوا اور اس سے کہ قضا را کسی تدبیر پر غالب ہوتی ہے چنانچہ کہا کہ لا تدخلوا من بابہ احد پھر جلد استدراک کیا بساعت توفیق بقولہ ما غنی عنکم من اللہ لا یشیخ ابن عطار نے کہا کہ جو کوئی اپنی ذات سے کچھ دور نہ کرے وہ غیر سے کیا مال سکتا ہے اور جو اپنی ذات کے واسطے کفایت نہ کر سکے وہ غیر کے واسطے کیا کافی ہوگا اقول یعنی قولہ ما غنی عنکم کے متعلق ابن عطار نے اشارہ کیا کہ بیٹوں سے قضا و قدر کب مال سکتے تھے خود اپنے اوپر جو کچھ مینا اسکو کب مال سکے خلاصہ یہ ہے کہ حق عزوجل تمام مخلوقات میں نزل الا وحدہ لا شریک لہ اللہ کمال ہجرت و ہو علی کل شیء قدیر۔ تصرف و تدبیر فرماتا ہے کما قال تعالیٰ یدبر الامر من السماء الی الارض پس وہی خاص بندوں کو بزرگی و قرب و منزلت عطا فرماتا ہے اور وہی انکو وحی و شہادت سے سرفراز کرتا ہے اور وہی انکے اوپر خاص انعام فرماتا ہے اور جب دے ایک اشارہ سے ایک سلطنت کا تختہ لوٹ دیتے ہیں تو وہی کرتا ہے اور جب ایک لشکر جبار کو ایک ٹھنی خاک سے تباہ کرتے ہیں تو وہی کرتا ہے اور اتری الی قولہ تعالیٰ اذ ریت و کمن اللہ رمی۔ اور اسی کو بولوی روئے نے نظم کیا بقولہ اولی الامر است قدرت اذاکہ تیر جنت پانہ کر دہ اندر راہ یعنی ظہور آثار قدرت کے واسطے انھیں خالص بندوں کی ذات سرفراز ہوتی ہے مگر قطعی بار ہے کہ انکی خود خواہش کچھ بھی نہیں ہوتی یعنی نہیں کمال تو یہی دیا گیا کہ خواہش جو راستہ شیطان کا تھا بالکل سدود کر دیا گیا پس وہاں فقط خواہش حق عزوجل ہوتی ہے حتیٰ کہ سرور کائنات ہفت موجودات سید انبیاء و رسل صلوات اللہ علیہ علی آلہ و علیہم اجمعین نے واقعہ بدر میں ٹھنی خاک سے فوج جبار کو تباہ کر دیا اور احقر میں اس کی خواہش نہ کی یہاں تک کہ دندان مبارک شہید ہوا اور زخم اٹھایا پس خود نہ وہ کسی سے بلا دور کرنے کی خواہش کریں نہ دور ہوتی کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے فراق یوسف کا یہ صدمہ اٹھایا اگر خواہش کمال تھی اور یہ مقام عوام کی سمجھ سے دور ہے مگر اگر اللہ تعالیٰ جنتی بندے کو ٹھیک سمجھ دیتا ہے واللہ تعالیٰ ولی التوفیق شیخ حسین نے لکھا کہ یہ سچا توکل یہ ہے کہ اسباب کو اس عالم سبب میں استعمال کرے اس طرح کہ اختیار ترک کرے مگر جم کہتا ہے کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ جو اس عقل جبکہ اللہ تعالیٰ نے اس طرح پیدا کیا ہے کہ وہ خود ہی ہر کام کے لیے راہ و طریقہ بتلاتے ہیں ان میں انسان کا کچھ اختیار نہیں ہے اور دوسرے شخص کے جو اس دوسرا راستہ اسی مقصد کے لیے بتلاتے ہیں بلکہ خود بھی آدمی کے جو اس دو طریقہ طریقہ بتلاتے ہیں تو آدمی کو چاہیے کہ جو اس کے موافق اس طرح کام کرے جسکے سامان اللہ تعالیٰ نے دیا کر دیے ہیں اور یوں نہ کرے کہ مجھے ایسا ہوتا غنا و پسند ہے تاکہ میں اس سے یہ فائدہ حاصل کر دوں گا کیونکہ یہ اختیار کرنا کبھی وبال ہو جاتا ہے مثال اسکی اسی قصہ میں حضرت یوسف علیہ السلام کا قول کہ رب السجن احب الی مما یدعوننی الیہ یعنی جس کی طرف یہ دعوتیں مجھے بلاتی ہیں اس سے مجھے قید خانہ پسند ہے میں اسکو اختیار کرتا ہوں حالانکہ شاید دوسرے انبیاء یا سرور انبیاء علیہم السلام کے نزدیک یہ ہو تاکہ اسے رب سبب سے ملتا ہے سلامتی ہے چاہے انہوں جس میں تیری رضامندی ہو یعنی جہاں کہیں جبر طرح ہو مجھے تیری رضامندی منظور ہے۔ اور شاید کہ یہ مراد ہو کہ سبب کو استعمال کرے اس طرح کہ مخلوقات انکی جو اس داعضا و غیرہ حکم آئی اسکے پیدا کیے ہوئے عالم میں انکی شہیت کے راستہ پر اسی کی قوت سے چلتے ہیں تاکہ توجہ وہ پیدا ہو جو اس نے ارادہ کیا ہے پس در حقیقت تو ہر کافر و مسلم و مومن کے ساتھ ہی جاری ہے خواہ کوئی سمجھے یا نہ سمجھے سوائے اسکے کہ توکل فعل بندہ ہے تو اس میں انکی نیت پر مدار ہوا واللہ تعالیٰ اعلم۔ واسطی نے لکھا کہ توکل صبر کرنا ان بخلیوں پر جو امتحان و مشقت کے بادلوں سے چکا چونڈ ڈالیں۔ اقول شاید کہ توکل کے ساتھ استقامت و ثبات و قرار و شریعت کی پابندی و

رضا لازم و لازم ہیں ایک مرد جس پر حقوق عیال واجب ہیں جہاں سے اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے آسان فرماوے رزق تلاش کرے اور
انہیں کی کفایت یا آسانی کے قدر کو شش اٹھاوے نہ زائد کہ وہ جس سے پس شرع کے حقوق کی نیت سے یہ کام کرے اسی قدر کہ شرع
اجازت دے اور جو حاصل ہو اس کو شکر و احسان کے ساتھ رضامند ہو کر لوے فافهم۔ استاد نے کہا کہ قولہ ادخلوا من ابواب متفرقة۔ سے
شاید مراد ہو کہ ان میں سے کسی کی نظر یوسف پر پڑے اگر دوسرے نے نہ دیکھا منہ پر ہوتا کہ یہ تو اس فرض پر ہو گا کہ یوسف مصر میں ہیں اور مجبور
کی صورت میں یہ زیادہ فہید ہو کہ ایک نہ چاہنے دوسرے چاہنے یا منہ پر ہوتا کہ تو کہ جسٹل ان یحیون اراد متفرقہم فی الدخول بل واحد
منہم یقع بصرو علی یوسف ان لم یرہ الا خراشی لفظہ کے کیا معنی ہیں۔ اور شاید کہ اصل میں یہ انہوں نے اس قول سے ہے جو ابن ابی حاتم نے ابراہیم
نخعی رحمہ اللہ سے روایت کیا کہ حضرت یعقوب کو یہ معلوم تھا کہ یوسف علیہ السلام عنقریب ان دروازوں میں سے کسی میں بھائیوں سے ملائی ہو
کہ مذکورہ الامام ابن کثیر اور بعض نے امام نخعی سے یوں ذکر کیا کہ انکو معلوم تھا کہ بادشاہ مصر یہاں آیا یوسف ہے تو چاہا کہ متفرق دروازہ
سے جانے میں نیامین سے تنہائی میں ملائی ہو۔ اور ظاہر روایت بالا سے مراد یہی ہے اور کہا کہ حضرت یعقوب کو اجازت نہ تھی کہ اس بھید کو
ظاہر کر دینے پر مجبور ہوتا کہ اس سے یہ معلوم ہوا کہ انبیاء و اولیاء کو اکثر ایسی ہی معلوم ہوتی ہیں جسکے ظاہر کرنے کی اجازت نہیں ہوتی ہر خواہ قلعاً
چھپانے کی تاکید ہوتی ہی اصرار بیان کی اجازت نہیں ہوتی ہر اور باوجود اسکے ظاہری بناؤں کا ایسا ہوتا ہے کہ گویا بالکل واقف نہیں ہیں ایسی
بات ہے کہ مجھے اسکی تصدیق میں شبہ نہیں ہے اور اسی قبیل سے فقہ خلافت و قاضی سے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو آگاہی تھی حتیٰ کہ صحیح
کی روایت میں سب خلفاء کا حال بیان کیا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی نسبت یہ بھی کہا کہ لا اراکم فاعلمین میں نہیں دیکھتا کہ تم ایسا کرو گے
یعنی حضرت علی کو خلیفہ کرنا مجھے معلوم نہیں ہوتا اور یہ ظہار امر واقعی تھا اور مشہور تھا کہ انکی خلافت میں سبب اسکے کہ فرار و جھگڑا تھا اور ہر
اول دوسرے خلیفہ ہون کے اسلام پھیل جاوے۔ اور اشارہ سے دوسری حدیث میں کہ امت سے ابوبکر تاب نہ لاسکے کہ حضرت سرور عالم کی جگہ کس سے
ہوں اور سفارش کی کہ کسی کہ دوسرے کو حکم دیا جاوے تو فرمایا کہ یا ابی اللہ واللہ المؤمن الا ابوبکر یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل مع مؤمنوں کے انکار فرماتا ہے ہر
کسی کی امت سے سوائے ابوبکر کے اور جیسے ابوبکر نے کہا کہ قطع ہذا البلعوم یعنی اگر میں ان علوم کو بیان کروں تو میرا نیز خیرہ کا نام جاوے اور جیسے حضرت
حذیفہ نے خلافت حضرت عثمان وقتہ کا حال بطور راز کے کنایہ سے بیان کیا اور جیسے حضرت عمر نے اپنے خلافت کا حال جانتے تھے کہ مشورہ چھوڑی
اور جب یہ اصل مسئلہ ہوئی تو اس سے بہت سے مدارک جس سے عوام سرزد ہوتے ہیں غل ہو گئے اور واضح ہو کہ جو کچھ واقع اس فقہ میں حضرت
یوسف کو یعقوب سے واقع ہوئے وہ باعلام و اجازت الہی تھے لیکن استعمال انہیں ظاہری تدابیر و طریقہ نظام عالم کا ہوتا ہے۔ جرم بنی الکشاف
ایضاً اور قول یعقوب العلم من اللہ الا تعلمون۔ اور قولہ ذہبوا تمسوا من یوسف الایہ۔ و قولہ لا حدیج یوسف الایہ سب اسکے واسطے شواہد صحیح و اشارت قویہ
ہیں فافهم واللہ تعالیٰ اعلم و علیہ السلام۔ الفقہاء طرح عمد و یشاق لیکر بنا چاری بنامین کو انکے ساتھ مصر کو روانہ کیا۔

وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَیْثُ أَمَرَهُمْ رَبُّهُمَا أَنْ يَدْخُلُوا مِنْ حَیْثُ أَمَرَهُمْ رَبُّهُمَا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝

اور جب وہ داخل ہوئے شہر میں اس طریق سے کہ جہاں انکے اپنے حکم کیا تھا۔ تو نہ تباہ طریق کہ دفع کرنا انے اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کو۔ لیکن ایک واجب تھی یعقوب کے ہی میں جہو

قَضَاهَا وَفَاتَهُ لَنْ وَعِلْمُهُ لَمَّا عَمَسَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝

اسے پورا کیا اور پھر جاننے والا تھا کہ انکے اپنے حکم کیا تھا۔ لیکن بہتر ہے کہ ہم کہ نہیں جانتے ہیں۔

آل حضرت یعقوب دس بھائی جو پہلے گئے تھے اور ابکی مرتبہ بنامین گیا رھو بن سمیت روانہ ہو کر مصر پہنچے اور اس شہر تک کہ جہاں حضرت

نہیں کر سکتا ہوں تو یہ چارے نور سے دیکھ کر کہا تھا اور وہ امور قدرت سے عالم اور استعمال سرایت و عقل پر انور تھے کہ حق عزوجل کے حکم کے آگے اپنے
 نفس کو محتاج و عاجز رکھتے تھے لہذا اللہ تعالیٰ نے اسکا وصف فرمایا کہ وہ ذی علم تھا اور یہ علم اس کا اپنی طرف سے نہ تھا بلکہ ہماری تعلیم سے تھا
 یعنی علم لدنی تھا جیسے خضر علیہ السلام کو فرمایا کہ علما ہن لدنا علما۔ پھر علم لدنی دو قسم کا ہوتا ہے۔ اول ظاہر الغیب دوم باطن الغیب پس
 ظاہر الغیب تو علم ہر دقائق معاملات کا اور وقائق حالات و مقامات و کرامات و فراسات کا۔ اور اس قسم میں عقل و قلب کے دخل کی گنجائش
 ہے۔ اور باطن الغیب چار طرح کا ہوتا ہے اول طرح علوم باطن افعال اور عینیت معرفت ہے اور دوسری طرح علم صفات اور یہ معرفت خاصہ ہے
 تیسری طرح علم ذات اور یہ توحید و تہجد و تفرید ہے۔ چوتھی طرح علم اسرار قدم اور یہ علم فنا و بقا ہے اور ہمین انوار قدرت کے سر باطن پر کشف
 ہوتے ہیں پس علم بطون افعال و صفات میں روح کو محال ہے اور علم ذات میں سر باطن کو محال ہے۔ اب رہا علم دقائق معاملات سے صفائی وقت
 پیدا ہوتی ہے اور علم مقامات سے صحت ارادہ و لذت محبت پر ایہ ہوتی ہے اور علم حالات سے شوق و عشق پیدا ہوتا ہے اور علم کرامات و فراسات سے
 طمانیت نفس ارادہ کے سبب یا حق کی اور سکون قلب کا بوجہ نورانی کے پیدا ہوتا ہے اور علم بطون افعال سے قدرت میں حیرت اور لطائف الفت
 پیدا ہوتی ہے اور علم صفات سے انس اور جذبہ جلال و خود رشتگی نشان جلال پیدا ہوتی ہے اور علم ذات سے ازل میں خویت اور ابد میں بے یاری
 پیدا ہوتی ہے۔ اور علم اسرار قدم سے علم مجہول و حکمت مجہولہ پر وقوف پیدا ہوتا ہے اور اس کی مقتضی دو حالتیں ہوتی ہیں ایک حالت بیہوشی
 اور دوم حالت افاقہ و بیداری پس حالت بیہوشی تو مقتضی ہے کہ اس علم کا عالم اس حالت میں کچھ بھیجی ہی علم مجہول کی زبان سے ظاہر کرے
 اور یہ لائق ازلیہ کا غلبہ ہے اور بیداری کی حالت مقتضی ہے کہ گو نگاہ خاموش ہو اور بیدار کو لے میں پوری احتیاط کرے یعنی خیر سے بچتا رہے اور یہ
 سبب ہم نے ذکر کیا دو چیزوں پر کاشفہ و متاثرہ سے متعلق ہے پس سبب عامہ ہمارے پر ابتدا سے کشف کے آثار ظاہر ہوتے ہیں اور شہود میں شہود
 کے انوار چمکتے ہیں تو امر کا سر باطن انوار و صفات سے واقف ہوتا ہے اور سر اسرار کا انوار و ذات سے مطلع ہوتا ہے پس سر باطن کو ہر صفت سے حق کی
 جانب سے بجانب حق ایک خاص راستہ معلوم ہوتا ہے اور ہر صفت کے راستہ سے جو ذوق ملتا ہے وہ دوسری صفت کے ذوق سے جدا ہوتا ہے
 اور سر اسرار کو دیدار ذات سے راہ بجانب ذات حاصل ہوتی ہے اور ایک خاص ذوق جو صفات کے ذوقوں سے علحدہ ہے حاصل ہوتا ہے
 پس عالم ہمارے مع معلومات و معروف کے خلق ربوبیت میں باقی ہوتا ہے وہی عالم ربانی ہے کہ کافی قولہ تعالیٰ کہ انوار این جیسا کہ سابق میں
 بیان ہوا ہے بعض مشائخ نے کہا کہ علوم پانچ طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ علم جو دنیا حاصل کرنے کے لائق ہے اور قول تجارت و معرفت و مہنا عست و
 ریل و کلین وغیرہ سب اسی قسم میں داخل ہیں۔ دوم وہ علم جو مسلمانین کی خدمت کے لائق ہوتا ہے اور قول آئین و قوانین و انتظام مذہب و سیاسیات
 آئین و احکام میں سوم وہ علم جو عزت ہوتا ہے۔ اول منطق و فلسفہ بلکہ زیادتی عالم جو دنیا چاہتا ہے اس میں شامل ہے چہاں وہ علم جس سے زہد و
 عبادت و مجاہدہ میں وسوسہ و خطر است شیطان نفس سے حفظ ہو اور قول نیک عالم عامل جو بنظر ثواب آخرت ہوسے میں داخل ہے چیم وہ علم جو آزادی
 و انقطاع کے لائق ہو اور یہی سبب سے اشراف و انبیا ہے اور قول ہی عالم ربانی ہوتا ہے اور مراد آزادی سے ہے کہ ہر شخص نفس کی خواہشوں و اسکی مقتضیات
 میں علالت و جمالی سے قید میں اس سے آزاد ہو کر خاص بندہ حق عزوجل ہو جائے شیخ یوسف بن اسمین نے کہا کہ علوم میں سے وہ علم ہے جس سے
 اشراف و مسکونہ بندہ اپنے مولیٰ تبارک و تعالیٰ سے بلا واسطہ حاصل کرے جیسے حضرت یعقوب کی نسبت فرمایا ہے لیکن اس میں اختصار است و انظار ہے
 اول نبی با اوقات آدمی کو کوئی علم حاصل ہوا جبکہ اس نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجا لیکن بعض خطر نفس یا القاسم شیطان ہوسے غرہ ہو کر فریب
 میں تباہ ہو گیا پس یہاں خطرہ بہت ہے اور حضرت ابوبلیان دارانی نے کہا کہ بسا اوقات مجھ کو علوم کشف ہوتے ہیں مگر میں کسی کو قبول

نہیں کرنا جب تک کہ کتاب و سنت و گوواہ اُس پر گواہی نہ دیں۔ یہ قول شیخ کا دلیل ہے کہ کتاب و سنت میں علم و علم میں دیکھنا حاصل ہونا بغیر بصیرت و ہدایت و صفائے قلب کے ممکن نہیں ہے اور میری صحیح ہے یا پر نہیں دیکھتے کہ ابتدائی عالم کسی کو اگرچہ ابھی فارغ التحصیل ہوا ہو بہت سے مدارک و اشارات نہیں سمجھتے حتیٰ کہ وہ کسی متقدمین عالم کے بیان سے سمجھ کر تعجب کرتا ہے کہ بیشک صحیح ہے مجھے نہیں سمجھتا تھا اور جو اسکو سمجھتا ہے وہ ایم تحصیل سے کے طالب علم کو نہیں سمجھتا لہذا ہر وقت محتاج ہو کر طالب علم ہو اور غرہ ہو کہ شیطان کے پیچیدہ تباہست ہو و اللہ تعالیٰ ولی التوفیق العظمیٰ

شہرین موافق ویت یعقوب داخل ہوئے

وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا خُوكَ فَلَا تَكْتُمْنِي بِسْمِ

اور جب داخل ہوئے سب کے سب یوسف کے پاس تو اس نے جگہ دی اپنے پاس بھائی کو کہا کہ میں تیرا بھائی ہوں پس تو اندرون تک نہو بھائی تو کون کے جوہ

کے اُنوا یحتملون ۵

توگ کرتے ہیں۔

وَلَمَّا دَخَلُوا اور جب داخل ہوئے گیارہوں آدمی اپنی دس بھائی اور گیارہواں بھائی بنیامین سب کے سب داخل ہوئے یوسف نے یوسف حضرت یوسف کے پاس داخل علیہ السلام کے پاس داخل ہوا بطریق حاورہ ہو کہ داخل کے ساتھ علی حرف لائے میں سرانجام و معارف وغیرہ میں ہے کہ بھائیوں نے کہا کہ یہ ہمارا بھائی پرستی ہے ہم تو جب ارشاد کے ساتھ لائے ہیں حضرت یوسف نے کہا کہ تم نے نیک کام کیا اور میں اس کے عوض تمہارا شکر یہ عنقریب ادا کروں گا۔ پھر انکو اعزاز و اکرام سے اُٹارا اور انکی دعوت اپنے ساتھ کھانے میں کی اور چونکہ تینا بن ایک ایک کے لیے اچھا نہیں ہے لہذا ہر آدمی کو اپنی اپنی پس پر ساتھ بیٹھنے کو کہا تو یہ سب بھائی درود و آدمی بیٹھ گئے اور بنیامین اکیلے رہے پس انکو اندس ہو کہ اگر میرا بھائی یوسف ہوتا تو میں اس کے ساتھ بیٹھتا پس بادشاہ نے کہا کہ تم تینا مت رہو تم میرے ساتھ بیٹھو اور میرا شرفقت سے اپنے ساتھ کھلاتے رہو اور راست میں سرور و آدمیوں کے واسطے ایک مکان دیا اور بنیامین کے لیے کھانے کے وقت کا واقعہ ذکر کر کے اپنے ساتھ لیا۔ اللہ تعالیٰ نے کہا اِی الیکہ اَخَا جیکہ دی اپنی جانب اپنے بھائی کو یعنی اپنے ساتھ کر لیا یا لا یا اور بنو زان میں سے کسی کو معلوم نہ تھا کہ یہ یوسف علیہ السلام ہیں یا نہ میں پوچھا کہ تمہارا کیا نام ہے کہا کہ بنیامین فرمایا کہ بنیامین کے کچھ مٹے ہیں کہا کہ ان کی جان مری ہو تو میری جان نے بچہ چھوڑ کر انتقال کیا تھا اور سب حال اپنے بھائی کا بیان کیا اور یہی وجہ ظاہر کی کہ یہ لوگ مجھ سے بے ہوشی کرتے ہیں اور باہم زیادہ متفق ہیں اور اگر میرا بھائی سگا ہوتا تو وہ مجھ سے الفت کرتا تو حضرت یوسف علیہ السلام نے ضبط نہ کیا اور نقاب خفا سے ظاہر ہو کر گئے گا لیا اور فرمایا کہ قَالَ إِنِّي أَنَا خُوكَ میں ہوں تیرا بھائی یوسف فَلَا تَكْتُمْنِي پس تو مٹکین مت جوہ دینا کا اُنوا یحتملون بسبب ان حرکات کے جو یہ لوگ کرتے ہیں۔ ظاہر ان ایام کی سردی و ایک طرح کی شمش کا اشارہ کیا۔ یا ان کے سابقہ اعمال و افعال کا تذکرہ کیا اور کریم ذاتی سے اس سے چشم پوشی کا اشارہ کیا جوہ اس انعام و فضل کے جو اللہ تعالیٰ نے کیا تھا بعض نے کہا کہ ابھی اُن سے صرف یہ ہی کہا تھا کہ میں بھائے تیرے یوسف کے تیرا بھائی ہوں لیکن مجھے وجہ معلوم نہ تھی صحیح وہی ہے جو شیخ ابن کثیر وغیرہ جماعت نے لکھا کہ ظاہر کر دیا تھا کہ میں یوسف ہوں اور اپنے پاس رکھ لینے کا طریقہ بھی بتا دیا اور تاکید کی کہ کسی سے اطلاع نہ دیوے مگر تم کہتا ہو کہ وحی الہی تو ہے سے انکو انہما رفاہم کا اور والد و عیال کے بلانے کا بھی حکم نہ ملا تھا اور اللہ تعالیٰ کی حکمت اس میں وہ ہے جو وہ خوب جانتا ہوں فی العرائس قولہ داما دخلوا علی یوسف الّا یوسف علیہ السلام خوف ہو کہ اچانک بنیامین کو اطلاع دینے سے شادی مگر کا خوف ہے لہذا بتایا کہ اطلاع دینے کے لیے انکو اپنے میں لایا اور اس میں بھی

[illegible][illegible]

نسبت کجاوے جو ظاہر حال میں تیرے اوپر عائد ہو اور حقیقت تو اس سے بڑی ہو بنیامین نے رضامندی ظاہر کی تو اس پر گناہ ہوا۔ اقول منادی نے
 سب کو سارق کہا تو شاید باجائز آنحضرت نہ ہو۔ دوم جواب یہ کہ انکو سارقین کہا اور یہ صاف نہیں کہا کہ کس چیز کے سارق ہو اور عرض یہ کہ چوری
 سے تم نے باپ سے خفیہ یوسف کو بیچ ڈالا پس بطور تعریض کے یہ لفظ کہا اقول اس صورت میں سارق سے اصطلاحی چور کے معنی نہیں لیے بلکہ خفیہ
 چوری چوری حرکت کرنے والے مراد لیے کیونکہ حضرت یوسفؑ مال نہ تھے بکچرا کرانا محقق ہو علاوہ اسکے باپ کے پاس سے چور کر کے لائے تھے یوسفؑ یہ
 کہ منادی نے بطریق استفہام انکو چور کہا تو یہ کذب یا بہتان نہیں ہے بلکہ لازمی ہے کہ اس کے اقرب بظاہر حال یہ کہ ان لوگوں نے اپنی طرف سے ان
 لوگوں کو چور کہا ہے مترجم کہتا ہے کہ حقیقت تو اہل علم کے نزدیک یہاں کوئی تردد نہیں ہے لیکن عوام کو اہلی حقائق تک نظر نہیں اور نہ انکو ایسا بعید
 ظاہر کرنا علماء ربانی جائز رکھتے ہیں لہذا ان اور ہام کو حل کرنا ایسے طریقہ سے کہ عوام کی سمجھ میں آجائے مناسب ہے تو مترجم ان علماء کے اقوال و
 ان کے اشارات سے استنباط کر کے لکھ دیتا ہے جہاں تک اس کی نظر کام کرتی ہے اور تحقیقی علم تو اللہ تعالیٰ کو ہے اور اس کی تعلیم سے علماء ربانی کو ہے و وضع
 ہو کہ سقایا آنحضرتؐ نے باجائز و رضامندی و مشورت خاص کے بدون کسی کی اطلاع کے بنیامین کے کجاوہ اور بازمین رکھ دیا پھر خب قافلہ روانہ
 ہوا کچھ دور گیا ہو گا کہ یہاں کا پروردگار انہا رخا نہ کی خود خبر گیری سے یا آنحضرتؐ کے اشارہ سے موع کی تلاش ہوئی یہ لوگ تلاش کر کے آخسر
 اسی بات پر مجھے کہ قافلہ والوں کی حرکت ہو وہ لوگ غریب ہیں اور بیسواغ میں قیمت ہوا انھوں نے لالچ میں اسکو چرایا ہے خواہ سب نے شور سے یا نہیں
 سے بعض نے کہا بھی رفاقت بلکہ قربت سے سب ہی کی جانب احوال ہوا اور ممکن ہو کہ اسی جیلہ کی وجہ سے آنحضرتؐ نے اپنا اسقایہ خاص کر ان لوگوں نے
 احوال بھرے کے لیے دیا ہو پس روانگی کے چھپے کار پر دوزن کا افسر مع چند آدمیوں کے دوڑ گیا اور شاید آنحضرتؐ نے کہا ہو کہ انھیں قافلہ والوں میں
 سے کسی کے پاس ہو گا اور نہیں ہو کہ خود آدمی چھپکا واز دوائی ہو پس منادی نے جاکر اواز دی کہ تمہارے قافلہ والو تم چور ہو یعنی جو معلوم ہوتے ہو
 کیونکہ اسکو کسی طرف احتمال نہ رہا تھا سوائے انکی جانب کے اور قرآن مجید میں کوئی حرف ایسا نہیں جس سے یہ ثابت ہو کہ آنحضرتؐ کے حکم سے منادی
 نے انکو پکارا اور یہ انقلا کے ہیں بلکہ صرف یہ ہے کہ آنحضرتؐ نے سقایہ اپنے بھائی کی حل میں رکھ دیا پھر مذکور نہیں کہ قافلہ اس سے کتنی دیر بعد روانہ ہوا اور
 کب تلاش کرنے والوں کو اطلاع ہوئی بلکہ قافلہ اذن موزن مذکور جس سے یہ معلوم ہوا کہ جو کہ حل میں رکھ دینے کے بعد کسی وقت پکارنے کا واقعہ
 ہوا ہے اور روانگی قافلہ بیان قرینہ سے سمجھا جاتا ہے کہ بعض اہل قصہ نے ذکر کیا کہ قافلہ ایک منزل تک گیا تھا اور ظم جو اہل قرآنی سے یہ بھی ثابت نہیں
 ہوتا کہ روانہ ہو گیا تھا بلکہ احتمال ہے کہ شاید قافلہ کی صورت مجتمع ہوئی ہو اور مقام افروہ سے علیحدہ ہو پس منادی نے جب انھیں پریشان قوی کر لیا تو ان کو
 اس طرح پکارا کہ بیشک تم چور ہو اور یہ بول چال یہ شاید یہ مراد ہو کہ تمہیں اس برتن کے چور معلوم ہوتے ہو کیونکہ یہ تحقیقات نہیں ہوتی تھی معام و سراج
 وغیرہ میں لایا کہ منادی نے قریب پہنچ کر راستہ کرنی شروع کی کہ تم نے تو بادشاہ کی توجہ سے تمہاری بہت خدمت و عمارت کی اور تمہارے سامان
 و لوازم کو درست کر دیا اور تمہاری وہ خاطر کی جو اور دن کی نہیں کرتے تھے۔ فَاذْهَبْ وَ آفْتَخُوا عَلَيْكُمْ مَا ذَا الْفَقْدُ فَاذْهَبْ فَاذْهَبْ
 درحالیکہ توجہ ہو گئے تھے پکارنے والے واسطے ساتھیوں کی طرف کہ تم نے کیا کم کیا جسکو دھوڑتے ہو کیا چیر کم ہو جسکے پڑانے کا ہماری جانب احتمال ہے
 اور انکی طرف متوجہ ہونے سے شاید یہ مراد ہو کہ تمہارے انکی طرف متوجہ کیا اور شاید کہ مکر انکی جانب آنے کے یہی مناسب و ٹھیک معلوم ہوتا ہے پس
 جب آدمیوں نے انھوں نے دریافت کیا فَاذْهَبْ اَمْ موزن وانکے ساتھیوں نے کہا کہ۔ الْفَقْدُ مَوَاعِدُ الْمَدَائِحِ مَوَاعِدُ بَادِشَاهِیْ ہم سے کم ہو اسکی
 ہم تلاش کرتے ہیں۔ بادشاہ کی جانب موع کی نسبت کرنے سے اپنا اضطراب و تلاش کا اہتمام ظاہر کیا اور ہر طرح سے بچانے کی کوشش کی چنانچہ
 قافلہ والوں سے کہا کہ۔ وَلَيْتَ جَاءَ بِنَا اَوْ جَوَّوْا نِیْ اس موع یعنی سقایہ کو لا دے۔ جِئْتُ بِنَا اَوْ جَوَّوْا نِیْ اکیس اونٹ بھرانے سے

یعنی جو کوئی اسکو تلاش کرے یا جسکے پاس ہو اسکو دیدے تو اسکو ایک اونٹ بھراناج دیا جاوے گا جیسے ان لوگوں کو وعدہ دیا کہ تین جہیز چوری کا
 احتمال ہوتا ہے اور غالباً یہ وعدہ اسوجہ سے دیا ہو کہ احتمال ہے کہ ان لوگوں نے اسکو امین رکھ دیا یا کسی کے حوالہ کر دیا یا ضائع کرنے کی غرض سے
 کہیں پھینک دیا ہو اور شاید کہ وعدہ دینا باجائز بادشاہی ہو یا اس سردار نے خوف اپنی ذمہ داری کے اپنے پاس سے یہ تاوان اٹھانا
 منظور کیا ہو اور اول کا قرینہ یہ ہے کہ اسنے کہا کہ کتابہ زعمیم اور میں اس اونٹ بھراناج لینے کا زعمیم یعنی کفیل ہوں جو لاوے اس کو میں
 ادا کروں گا پس ممکن ہے کہ مثل خیالات عام کے اسنے خود وعدہ کیا اور خود ہی اسکے پورا ہونے کا ذمہ دار ہوا اور مشرقی حکم کنایہ کہ شاید اس نے
 صواع کی نسبت اپنی ذمہ داری کا ذکر کیا اور ضمیر بہ راجع بصواع ہو یعنی حال یہ کہ میں اس صواع کی ضمانت میں ماخوذ ہوں اسی واسطے
 موزن کا لفظ واحد تھا پھر علیہم وقایہ کے ضمائر جمع میں بشمول ان لوگوں کے جو سردار مذکور تھے ساتھ تھے پھر ضمانت کرنے میں اسکو تنہا کر دیا کیونکہ
 سردار اس کا ضمان ہے اور شاید کہ یہ بھی ایک شرع پر گفتگو ہو لہذا بیضاوی وغیرہ نے کہا کہ اس قول میں دلیل ہے کہ کام کا جعل دینا اور جعل کی
 ضمانت کرنا کام پورا ہونے سے پہلے جائز و مستحکم کتابہ کہ مطلب یہ ہے کہ ضمانت تو حق واجب کے ہوتی ہے اور ہندو کام پورا نہیں تو جعل واجب نہیں ہوتا تو
 ضمانت نہونی چاہیے لیکن یہاں رض سے ثابت ہوا کہ جائز و ہر سراج میں لایا کہ مجاہد نے کہا کہ یہ زعمیم وہی ہے جسنے آواز دی تھی اور زعمیم کے معنی کفیل ہیں
 اور لکھا کہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ کفالت انکی شرع میں جائز تھی اور معاملہ وغیرہ میں کہا کہ آنحضرت نے فرمایا کہ الزعمیم غارم یعنی جو کوئی کفالت کرے
 وہ تاوان بھرنے کا ذمہ دار ہے مسئلہ جو بات سابق امتوں میں مشروع تھی جب ہماری شرع میں اسکا مقرر رکھنا وارد ہو تو کیا وہ ہمارے واسطے مشروع ہوگی
 یا نہوگی تو ہر سراج میں لکھا کہ اس میں اختلاف ہے اور قوی یہ ہے کہ ہماری شرع نہوگی مستحکم کتابہ کہ یہ بھی اور صحیح مسئلہ یہ ہے کہ جو بات کہ انکی امت میں مشروع
 تھی اگر ہماری شرع میں اسکو مقرر رکھا گیا تھا تو ہمارے واسطے سبب تقرر شائع کے خواہ وہی شرع ہو جیسا کہ بعض کا قول ہے یا جدید قتل طور پر مشروع ہو جیسا
 کہ بعض دیگر کا قول ہے اور مثال اسکی قصاص ہاتھ پاؤں دانست کان آنکھوں کے ہر کینہ کہ رض اسپر قولہ تعالٰی بنی اسرائیل ان النفس بالنفس لایہو
 اور دلالت آیت اور صحاح احادیث سے ہمیشہ تقرر ہوئی تو ہماری شرع بھی یہی ہے اور اگر ہماری شرع میں اسکی تقریر نہ کی گئی تو ہمیں اختلاف ہے اور
 راجح یہی ہے کہ وہ ہمارے واسطے مشروع نہوگی یہاں تفسیر کبیر وغیرہ میں ایک سوال مذکور ہے کہ یہ کفالت کیونکر صحیح ہوگی حالانکہ چور سر کا قتل ہے نہ
 اس عوض کا اور جواب دیا گیا کہ وہ لوگ درحقیقت چور نہ تھے بلکہ یہ مورت کو گم شدہ چیز کے واپس لانے کی ہے تو جعل کے معنی ہونے یا جواب یہ ہے
 کہ ایسی کفالت اسوقت میں جائز ہو اور مستحکم کتابہ کہ یہ بھی نہیں ہے اور صحیح جواب یہ ہے کہ اسنے پتہ نہیں کیا کہ چور اگر واپس دیوے تو اسکو اسقدر انعام دیا جائے گا
 بلکہ اسنے یہ کہا کہ جو کوئی اسکو لایوے تو یہ شخص گم شدہ چیز کا لادینے والا ہوا چنانچہ جب ایسے شخص سے وعدہ کرتے ہیں جیسے چوری کا احتمال ہے تو اسکو چوری کی
 حیثیت سے انعام دینے کا وعدہ نہیں ہوتا ہر اسی واسطے جب چور پر چوری ثابت ہو جاوے تو کچھ نہیں پاتا ہے اور یہ اور زیادہ بعید ہے کہ اسوقت میں ایسی کفالت
 چور کے حق میں جائز ہو اور یہ لکھو جس عرف پر مبنی ہے وہ اب تک شائع ہوا فہم واللہ تعالیٰ اعلم الصواب اللہ منادی انکو ساتھ لے ہوئے شرمین واپس یا
 اور تحقیقات کے لیے بادشاہی حضور زین پیش کیا اور اہل قافلہ نے جواب میں ان لوگوں سے کہا کہ ذالوا اننا لله اقلنا علیہم فہم اللہ تعالیٰ کی
 بیشک تم جان چکے ہو سبب تجربہ ہماری امانت و دیانت کے وبقدر ان احوال کہ تاجنا الذی فیہ انوارہم ہم نہیں آئے ہیں اس غرض سے کہ
 فساد و بھلاؤن زین میں یعنی مالک مصر میں بلکہ قہر قہر کی قہر کی وجہ سے صلاحیت کے ساتھ اناج لینے کو آئے ہیں اور جو تم نے ہم کو سابقین کہا
 یعنی یہ جیسے ہمارے واسطے ایک وصیت مذکور کی طرح ثابت کر دیا اور کہا کہ تم سابقین ہو تو یہ کتنا مسرفین اور تم کہہ رہے ہو کہ یہ وصیت تو
 اسی کے واسطے ہو سکتا ہے جسکی عادت ہو گئی ہو حالانکہ یہ کتابہ کہ یہ بھی چوری نہیں کی ہے بعض نے روایت کی کہ انھوں نے ہر سراج داخل

لے جعل یہ خبر وہاں درمیان آجائے ہے یا نہیں اسکا حکم ہے یا نہیں اسکا حکم ہے یا نہیں اسکا حکم ہے

ہوتے وقت اپنے جانوروں کے منہ میں توڑے دیے تاکہ کسی کھیتی میں منہ نہ ڈالیں بعض نے کہا کہ بضاعت جو ان کے حال میں رکھ دی گئی تھی
وہیں کر دی بعض نے کہا کہ شہر تھے کہ ناحق باصدقہ کوئی چیز نہیں لیتے ہیں۔ رازی وغیرہ نے کہا کہ یہ روایت عام نہیں کہ کس قسم کی میں اوصاف
کی حرمت فقط مخصوص بسرور عالم سپر اولاد آدم محمد مصطفیٰ اور آپ کی آل طاہرین کو واسطے ہے چنانچہ توریت وغیرہ میں آپ کی یہ چان مذکور ہے پس
روایت کا بے اعتبار ہونا اس سے ظاہر ہے اور مقصود ایسے کام سے تاکہ برائت ہو کر فی الحقیقت قولہ فلما جہرتم بجاہل السقایۃ فی رسل
اجنبہ شیخ نے اس آیت کے اشارت میں سے بعض اطراف کا ذکر کیا کہ حق تعالیٰ نے اپنے بندوں سے برادران یوسف پر بھی اس واقعہ میں بعضی ایسی باتیں
طاری کر دیں جس سے کسی قدر وہ ظلم انہ سے کم ہو سکے وہ تفریق پسند کی وقت تک ہوئے تھے یہی وہ بھی اس واقعہ میں جو رہا ہے کہ اور خفیف
ہوئے۔ پھر اس بات میں یوسف بھی بجا ہوں گے ساتھ شریک کیے گئے کہ آپ سے ایک اولاد کر دیں کیونکہ بدوں کسی اطلاع کے بنیامین کو گرفتار
کر کے رکھ لیا اور ترجمہ کیا کہ شاہ بنیامین بھی اختیار خود شریک ہوئے کیونکہ یہ ظاہر تھا کہ انکی جدائی سے حضرت کو ملال ہو گا اور ترجمہ کیا کہ
اس وقت میں جبکہ بنیامین پاس آگیا تھا کیا وجہ ہوئی کہ اس راز سے حضرت یعقوب کو آگاہ نہ کیا تاکہ انکو کچھ بھری ملال نہ ہو تاکہ نہایت خوشی ہوئی پھر ترجمہ
کیا کہ حکمت بالغہ الہیہ کے سر پرست بنیں کہ عوام انکو ادراک کریں اور بعض حالات سے خواص بشیر بھی خوب ہو جائے میں جیسے ہتھ خضر و توی
سہ بن کنوسی باہرہ نور و نظر پش رازان محبوب توبی پر پیر اور کیا کوئی شخص اس مقام پر غلطی سے یہ کہہ سکتا ہے کہ حقوق والدین اپنا ہر وقت در
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اکابر الانس و الجن فاما سلب الود والدین فلما سلب الود والدین عن کفہ و ذل الیہم اذاعی فیہ ولما سلب الود والدین عنہ اذاع قدرہ
علی تقریر بنیہ الود والدین فاما العقوق پس کلام کو بیان تنگی ہے اور اخلاص کے لیے عصب بن سے حق عزوجل نے پیا فرمائے ہیں وقد قال تعالیٰ ان کان ابوکم
وانبائکم الایۃ اور سلیم فطرت و عرفان و فطرت ضلالت حق عزوجل ہے اور بد و عدول بعض وہی الہی تہ ہے کام کرتا ہے اور دنیا کا ہر است اتباع شریعت اپنے فطرت
رواں اخلاق سے پائیزہ کہتے ہیں اور ان دونوں کے درمیان ہفتاد سالہ راہ ہے اور یہ تو وہ وقت ہے کہ حق عزوجل نے ہم کو اس الہی تہ سے پیا ہے اور
دنیا اچھے واسطے سہل و آسان کر دی تھی ہے اور انہیں کوئی نہیں کہ جسکو نیرانی عقل کہہ سالی ہو کہ ان میں تو جیہ بھی گنتی کہ میں و السلام آشیخ نے کہا
کہ یہ ان ایک طبیعت اشارہ اور ہے کہ اللہ تعالیٰ جسکو ازل میں اپنی محبت و معرفت و مشاہدہ کے لیے پیا کرتا ہے اور ضلالت و ازل میں اسکو قبولیت
جواب سے سرفراز کیا ہے اور ہر دو جہان کی ملامت آسان کر دی ہے اور اذاع ملامت سے یہاں یہ کہ اذاع حق تعالیٰ میں دنیا سے بیکار و مجنون و حقیر و فقیر وغیرہ
بہت سے الفاظ اسکی بندہ متحمل ہوتے ہیں اور ہر دو جہان کی محبت کا شہ طمان بزبان انسان ہے کہ وہ ایسی ملامت کو خوشی خاطر نہیں بلکہ بے ساختہ حق عزوجل
برداشت کرتا ہے کیونکہ ان کو ان میں خاطر کی خوشی خلاف اخلاص ہے پس دیکھو کہ آدم کو برا کر دیا گیا پھر حق تعالیٰ نے اس میں اسکو ظلم جو دل فرما دیا اور کس
خوشی کے ساتھ یہ خطاب عالم برداشت ہو چکا اسکی خوشی کہ درخت کا پھل کھانے پر خوش رہا اور اسنے کھانا نب بقولہ عیسیٰ آدم ربہ فغوی کا خطاب دیا اور
یہ حقیقت اگر ہم پر بخیر اور نہ فرعون کے کہ اسکو آسان دنیا میں حکم الہی سے مشرور و معرور کر دیا اور یہ سرور و لذت ہے چنانچہ کس خوار سے ہلا کہ کیا
دیکھو یہ دنیا میں کو کشتہ جمال وصال سے اپنے ساتھ ختم کیا پھر سارق کے خطاب کے لیے اپنے ساتھ باقی رکھا۔ قولہ تھا العیر ثم سارقون یعنی
انہ میں سرور کیا اور حقوق اخوت کو ضائع اور باپ و بھائی کے ساتھ جو کیا تو کسیکے بعد ملامت ضائع ہوئی تو ظالم کے اندر اسے اقصافنا ہو سکتا
ہے کیونکہ جسے حقوق خالق میں خیانت کی اسکا دہانت مخلوق کا دعویٰ غیر مسلم ہو جعفر جرنے کہ اس سارقون پر عنایت ان وقائع سابقہ کی ہے جو
دوبارہ یوسف نے سرزد ہوئے یعنی جو تھاپنے آپ سے دوبارہ پوچھا گیا کہ وہ خیانت الازہم کہ ہم اسکی سے مقصد ہمارے بعض نے کہا کہ نیچے عقوق والدین
میں خیانت کی کہ درجہ عقوق تاکہ فعل ہو چکا علی بن موسیٰ الرضا عن ابیہ عن جعفر الصادق علیہ السلام کہ لو اپنے رب سے پوچھا وہ قیامت میں اسکی

کہا کہ چار جاہل گناہ اور ہر چور کی سزا اللہ کا ناجائز انقطاع عین اسکے حق میں لازم ہے اور وہ مل اسکا یہاں سے رہ گیا اور اصحاب میں اصحاب جنت میں
اور اصحاب شمال اہل النار میں اور جو شخص کہ وصال کے لائق نہ ہو وہ جو نیکی کرے گناہ پر بترجمہ گناہ کہ یہ معرفت بہت نفیس ہے کہ جسے ایمان ترک کیا وہ اسکی
ہر نیکی مصیبت ہے اور جو قانون حکم الہی نہ ہو وہ ظلم ہے اسناد در نے کہا کہ نبیین نے جو آرزو سے وصال پائی اسکے مقابلہ میں ہر ملات انکو جو شکوہ
آئی اور ہر ملات ایک زبدا البحر ہے جسکو نسل دنیا کے فنا و موجود اور ہر کوئی آب بحر ہے کہ ہر ملات کا وجود اس میں معدوم اور جو اس وصال موجود
والسلام القصہ جب پکارنے والے واسکے ساتھیوں نے انکو ہر طرح کا وعدہ دیا اور کفالت کی مگر انھوں نے کوئی اقرار نہ کیا اور تہدید و ملات کی
اور انکی طرف سے کوئی جواب نہ ملا وہ اسکے کہ تم خود جلتے ہو کہ ہم اہل صلاح و تقویٰ ہیں اور ہم ساری نفس نیین میں تو انھوں نے فیصلہ چاہا کہ اہل ملات
قَالُوا فَمَا جَزَاؤُكَ اِنْ كُنْتُمْ كَايِنٌ ۝ قَالُوا اجْزَاؤُكُمْ لَا مَن فِی رَحْلِهِ فَمَوْجَن اَوْ لَا
ہوے پھر کیا سزا ہو اسکی اگر تم چھوٹے ہو کہنے لگے اسکی سزا یہ کہ جبکہ بوجھ میں ہائے ہاوت رہی اسکے بدلہ میں

گدایک تجزی الظلمین ۵ قَبَلَا بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاءِ آخِيهِ ثُمَّ اسْتَخَرَجَهُمَا مِنْ وَعَاءِ
 ہم ہی سزا دیتے ہیں گنہگاروں کو پھر شروع کیا یوسف نے انکی خرمیاں دیکھی پہلے بھائی کی خرمی سے پیچھے وہ اسن کمالا خرمی سے اپنے
 آخِیہ ط کُنْ لَیْکَ کِدْنَا لَیْلُیُوسُفَ ط مَا کَانَ لِیَأْخُذَ أَخَاکَ فِی دِیْنِ الْمَلِکِ إِلَّا أَنْ یَشَاءَ اللّٰهُ ط ذَرَفَۃُ
 بھائی کی یوں داؤ تبا دیا ہم نے یوسف کو ہرگز نہ سکتا اپنے بھائی کو انصاف میں اس بادشاہ کے مگر جو چاہے اللہ ہم
 دَرَجَتٍ مِّنْ لِّشَاءِ ط وَفَوْقَ کُلِّ ذِی عِلْمٍ عَلِیمٌ ۵

درجہ بلند کرتے ہیں بلکہ جاہلین اور ہر خبردار
قَالَ اَمَّا دِي وَاسِكَةُ سَاقِي بُولِكَ - فَمَا جَزَاؤُكَ يَا سِرْمُو كِي اس کی بیٹھی چور کی یا چوری کی۔ اِنْ كُنْتُمْ كَذِبِيْنَ اَكْرِمْ هَوْنِي
کھلو یہ تمہید کہ دید تو انعام پاو گئے اور اگر نہ دو گئے اور جھوٹ ثابت ہو تو سزا پاؤ گئے اور انھیں سے پوچھا کہ کیا سزا ہو گی قَالَ اَكْفِ لَكَ
جَزَاؤُكَ مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ کہ سزا اسکی وہ شخص ہے جسکے رحل میں پایا جاوے۔ كَذَلِكَ يُكْرِى الظَّالِمِيْنَ -
یوں ہی ہم ظالموں کو سزا دیتے ہیں یعنی ہمارا طریقہ سزا کا یہ ہے کہ چور کو اسکے حوالہ کرتے ہیں جبکہ مال چرایا وہ اُس سے ایک سال تک غلامی
کی خدمت لیتا ہو۔ اس سے اپنی شریعت کی سختی بھی چور کے حق میں بیان کر دی اور دلیری سے انکار کیا کہ ہم اُس سے بری ہیں الغرض جب
منادی واسکے ساتھیوں کو وہ صاع نہ ملا اور دست مجبور ہوئے تو مقدمہ بادشاہ کی حضور میں پیش کیا حضرت یوسف نے حکم دیا کہ تفتیش کر لیا وے
فَبَدَأَ بِأَوْعَيْتِهِمْ قَبْلَ وِعَادِهِ آخِيزَهُمْ سَلَّمَ دَاكِلَهٗ اَنْ كَوْلُوْنَ كَوْكُهْوٍ وَجُوسُلَۥ نِيَامِيْنَ كِهٖ دُوسُرُوْنَ كِي تَقِيْنَ بِسْ سَرَابِ كُونِ كِي تَفْتِيْشْ
کی اور اسپر کھتے تھے کہ یہ برسی ہو یا تناسک گیارہ دن گون حضرت نبیامین کی کھولی تھیں اسْتَجَابَ لَهُمْ وِعَادُ آخِيزَهُمْ نَالًا يَسْفَاهُ كِي اصْبَاعُ كُولِيْهِ
بھائی کی گون سے پہلے انکی قبلی وگوئیں کھولنے سے یہ انتظام تھا کہ کوئی شبہ پیدا نہ ہو اور بنیادوی نہ یہ یہ کاموزن کا قرار دیا یعنی موزن نے دین تفتیش
شروع کر دی پہر صاع کو ڈھونڈ نکالا حضرت یوسف کے بھائی کی ٹون میں سے لیکن اول اولی ہو لیونکہ یہ حق رنگ کم حاکم ہونا چاہیے البتہ جب نبیامین
باردان میں سے صاع برآمد ہوا تو بھائیوں نے شروع و جاریت سر نیچے کر لیے اور بنیامین کو بااست کرنی شروع کی تاخر جو سزا بخود نے اقرار کی تھی وہ
انپر لازم کی گئی اور بنیامین اسے لے لے گئے اور یہ جن توفیق الہی تھی کہ جو مراد یوسف کی تھی وہ اس تابیر سے خود بخود پوری ہوئی گئی اور میرے
تقدیر کے یہی ہوتے ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا وہی تدبیر کا نتیجہ نکلتا ہوا آتا ہے حتی کہ الف و بعکس تدبیر سے بھی وہی نتیجہ نکلتا ہوا قال ثُمَّ

پس وہی سب مخلوق پر عالم ہوا اور اسی کے علم سے مخلوق کا علم مخلوق ہے اور ترجمہ نے سابق تفصیل سے توضیح کر دی ہو کہ علم الہی کا قیاس ہمارے
 علوم پر نہیں ہر پس جو بات کہ علم الہی تھا ہے بن کے کو ظاہر ہو جیسے نصوص قرآنی و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو وہ علوم قطعیہ ہیں اگر بندے کی
 سمجھ میں نہ آوے تو قطعی اسکی سمجھ کا تصور ہو اور اسو اسے ان علوم کے تفاسیل جاری ہے۔ ابن الانباری رحمہ اللہ نے کہا کہ عالم پر واجب ہے کہ اپنے
 نفس کو جہالت کی طرف منسوب کرتا رہے اور رب عزوجل کے علم کے سامنے عاجز و ذلیل بن رہے اور ہمیشہ غرض کرے کہ علوم حاصل ہوں اور بڑا
 درجہ اپنے حق میں نہ سمجھے کیونکہ عالم کوئی نہیں جس سے بڑھ کر عالم نہ ہو کیونکہ مخلوق الہی سچانہ تو حصہ سے خارج ہو اور سعید بن جبیر رحمہ اللہ سے روایت ہے
 کہ ہم لوگ ابن عباس کے پاس حاضر تھے انھوں نے عجیب بحث بیان کیا تو ایک آدمی نے کہا کہ جان اللہ فوق کل ذی علم علم تو ابن عباس نے
 فرمایا کہ یہ اس سے زیادہ علم والا ہوتا ہو اور اس سے وہ زیادہ علم والا ہوتا ہو اور اللہ تعالیٰ سب عالموں سے بالاتر ہو کہ ذکرہ الحافظ ابن کثیر لیبی ہی عکسہ
 نے کہا ہو کہ قتادہ نے کہا کہ ہر ذی علم پر علم ہوتا ہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ پر ہستی ہو اسی سے شروع ہوا اور اسی کی طرف خود کر گیا اور اسی سے علمائے سچے
 حدیث صحیح میں آیا ہو کہ اللہ تعالیٰ علم کو جسے اس طرح نہ اٹھا ہو گا کہ سینوں سے سلب کر لے بلکہ علماء کو وفات دید گیا پس علم اٹھا لیا پس جب کوئی عالم نہ رہے گا
 تو لوگ جاہلون کو اپنا سردار بنا دیں گے جو انکو فوت دینگے یعنی ایسے حکم بنا دیں گے کہ خود گمراہ اور دوسروں کو گمراہ کرینگے مترجم کتاب کہ اہل اسلام کی حالت پر
 افسوس کا زمانہ ہو کہ امت عظمیٰ ضائع کی گئی اور لوگوں نے ایسے آدمیوں کو اپنا عالم بنایا جو شریعت سے ناواقف ہیں اسرار شریعت سے واقف ہونے کا
 ذکر نہیں اور بالکل انکی مشابہت علماء یہود کے مان رہا ایسے درویش اپنے سردار بنائے جو راہب ہمارے کئے مثل ہیں اور توحید واس کے
 انوار سے بالکل محروم ہو گئے اللهم ابدنا الصراط القويم وانت الہادی انت ارحم الراحمین فان فی العرسل قولہ تعالیٰ کہ انک کذنا یوسف اللہ تعالیٰ جانہ
 جب کسی کو نبوت کے لیے خاص فرماتا ہے یا کسی متبع نبوت کو ولایت کے لیے مخصوص کرتا ہو تو صفات پاک کے انوار سے اسکو لباس بتدریج عطا فرماتا ہو
 اور حالات و اطوار میں اسکو ایک صفت کے نور سے شرف دیتا ہو اور مجاہد صفات کے کیدازل و کبر ابدی پس قلب یوسف کو کید سے نور دیا اور یوسف
 نے بدیدار کید ازلی ایسا کیا اور یہ اس طرح کہ خاص معاملات میں لطیف صنعت و متین حقائق قدرت و حکمت سے آگاہی دیدی پس معنی قولہ کذنا
 لیوسف اسے سچنوا دیا یعنی اسکو امور نبوت و ولایت کی مہمختار صنعت و قدرت و حکمت سے آگاہی دیدی پس معنی قولہ کذنا
 انھوں نے اسوقت راز سے آگاہ نہ کیا جس سے بچا سے خوشی کے حضرت یعقوب حزن و دلال میں مبتلا ہو کر خالص اللہ تعالیٰ پر رجوع لائے اور کسی سے
 دلچسپی و تعلق نہ رہا۔ ابن عطاء رحمہ اللہ نے کہا کہ کذنا لیوسف ہم نے یوسف کے واسطے یہاں تک کید فرمایا یعنی اس کے وقائع عام لوگوں و اس کے بھائیوں کی
 نظروں و انکی تدبیروں میں انکے زعم کے موافق یہ قید دیتے تھے کہ وہ دور ہوا اور کمین غلامی کی محنت میں خوار رہ گیا اور زنجار کے خیال میں وہ قید
 محنت سے تنگ ہو کر تجلی و طبع ہو گا اور میرے بارہ میں لوگوں کے خیالات برات کے ہو گئے اور یوسف کے بارہ میں عیب کے ہو گئے لیکن سب
 کو ایک اصلی حکمت آئیہ سے واقف ہوئے کہ کس طریقہ سے اپنے پیغمبر کو کلا تعلیم فرمائے اور اسکے باپ کو علوم و سیرت اس صبر میں دیدی و دربان سے
 کہان اسکو سوچا یا جسے کہ سب زعم کرنے والوں کے خیالات باطل بن سکے اور وہ خود اسی حال میں گرفتار ہوئے جو یوسف کے بارہ میں خیال کر چکے تھے
 پس یہ کید ازلی ہے یعنی ایسی چیدہ حکمت سے نتیجہ کیا ایک ظاہر ہوا جیسے کوئی مخلوق کر و کید کرتا ہے ہاں تک کہ یوسف محل سعادت سلطنت میں ممکن
 ہوئے اور جو جعفر نے کہا کہ کذنا لیوسف یعنی اس پر اس کے باپ دادا کہ برکات ظاہر کر دیے اس طرح کہ ہم اسکو وقت صیبت میں مہموم کرنا مترجم کتاب
 ہے کہ بالاجماع و بالاتفاق علماء سے توحید اس مقام پر توحید و توحید و توحید کے معنی لیتے ہیں اور اسی پر جزم و توحید رکھتے ہیں اور یہی معنی عام علماء
 اسلام جانتے ہیں اور یہ تاویل نہیں بلکہ تحقیق ہو قولہ نرفع درجات من نشاء الکتیہ جو سچانہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ افعال یوسف بتاں ہوا و صفات

قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يُوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبَيِّنْهَا

کہنے لگے اگر اس جہاں تو چوری کی ہے کیا اسکے بجائے ہی پہلے تب بھپا رکھا یوسف نے اپنے جی میں اور انکو نہ جنایا
 لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَنَاجٍ ۝ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ۝ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا

کبریا اخذ احدًا مَكَانَهُ اِنَّا نُرِيكَ مِنَ الْخُسِيِّينَ ۝ قَالَ مَعَاذَ اللّٰهِ اَنْ نَّأْخُذَ الْاِيْمَانَ وَحْدَنَا
بڑی عز کا سور کھولے ایک ایمان میں سے اس کی جگہ ہم دیکھتے ہیں تو ہر احسان کرنے والا بولا اللہ نہا وہ کہ ہم کسی کو کچھ دین گے مگر جس پاس پائی
مَشَاعِنَا عِنْدَكَ اِنَّا اِذَا الظَّالِمُؤْنَ

اپنی ٹیمز تہا تو تم بے انصاف ہو گے

پہلے تو برادرانِ یوسف کمال و ثوق سے کہتے تھے کہ جبکہ پاس صاع برآمد ہو اُس کو چوری کی سزا میں گرفتار کرو اور جب بنیامین کی حل میں سکوا اور شمر مندہ ہوئے تو بنیامین کو ملاحت و طعنہ کرنے کے بعد بادشاہ سے اپنی برأت و اس پر عیب ثابت کرنے کے طور پر غصہ میں زبانِ رازی کی۔ قاتل اُکھنے لگے کہ اِنْ یَسْرِفْ اِگر یہ شخص چوری کرے تو۔ فَقَدْ اَسْرَقَ اَحَدٌ مِّنْ قَبْلِیْ بیشک چوری کی تھی اس کے

ایک بھائی نے اس سے پہلے زمانہ میں۔ یعنی یہ اور اس کا بھائی یحسان بن ادریم لوگ الگ ہیں لیکن قولہ ان اسرق بطور جرم و عین کے نہیں ہے کیونکہ ان کو ابھی تک یقین نہ تھا۔ بخلاف قولہ فقد سرق الخ کہ اس کو بطریق تحقیق کے بیان کیا اور مراد اس سے یوسف علیہ السلام ہیں۔ معبد بن جبیر سے قتادہ نے روایت کی کہ یوسف اے اپنے نانا کا ایک بت چوری سے لے کر اپنے قابو میں لا کر کھڑے کر کے گھورے پر ڈال دیا تھا محمد بن اسحاق نے عبداللہ بن ابی کعب سے اس نے مجاہد سے روایت کی کہ مجھے یہ خبر پہنچی کہ پہلی مصیبت جو یوسف علیہ السلام پر آئی یہ تھی کہ حضرت اسحق علیہ السلام کی ایک بیٹی حضرت یعقوب کی بہن تھی اور وہ یعقوب سے بڑی تھی اور حضرت اسحق کی بیٹی یعنی کمر کا پڑکا اسی کے پاس تھا اور دستور یہ تھا کہ اولاد میں سے جو بڑا ہو خواہ لڑکا ہو یا لڑکی اُسکے پاس رہے وہ جو چاہے کرے کوئی اُسکے ساتھ نازعت نہیں کر سکتا تھا اور یعقوب علیہ السلام سے جب یوسف پیدا ہوا تو اس کو اسی بہن نے جو یوسف کی چھوٹی تھی اپنی گود میں پرورش کیا اور سب سے زیادہ یوسف کو پیار کرتی تھی جب کھانے پینے لگے تو یعقوب کا دل بچپن ہوا اور اپنی بڑی بہن کے پاس حاضر ہو کر عرض کیا کہ اے بہن مجھے یوسف کی جدائی میں تکلیف ہو آپ مجھے سپرد کر دین تاکہ میں ایک دن اپنی نظروں سے جدا نہ کروں انکو یہ امر کسی طرح منظور نہ تھا مگر کسی بہانہ سے اس وقت ساتھ نہ کیا پھر جب یعقوب چلے آئے تو وہی منطقہ اسحق ایک یوسف کے لیٹروں کی تہ میں لپیٹ دیا اور پھر پکا تلاش کیا آخر لوگوں نے تلاش کے بعد یوسف ان کے لیٹروں میں پایا پس یعقوب کو اس سے اطلاع ہوئی اور بہن نے کہا کہ یہ میرے واسطے علم ہے تو کہا کہ اچھا اس صورت میں مجھے کچھ اختیار نہیں ہے آخر جب تک وہ جیتی رہیں اپنے پاس سے جدا نہ کیا پس بنیامین کے معاملہ میں بردار ان یوسف نے اسی قسم کی طرف اشارہ کیا ہر یون ہی شیخ ابن کثیر نے یہ قصہ مجاہد سے ذکر کیا ہے اور مجاہد کے کلام میں اشارہ ہے کہ انھوں نے اہل کتاب یہودیوں یا نصاریں سے یہ قصہ اس طرح سنا ہے لیکن اس میں ہر قسم کو کسی وجہ سے تامل و آدلیکہ چھوٹی ہے جب پڑکا اس طرح انکی کمر میں باندھا تو اس وقت بالغ نہ تھے کہ چوری کا الزام ان پر عاید ہوتا اگرچہ بظاہر یہ تو کوئی بچہ اس حیل سے یہ حکم نابالغ پر لگا یا گیا کہ چھوٹی اُس کی حقدار ہو گئی دوم یہ کہ یہ حق صرف ایک سال تک کے لیے ہوتا تھا تو زندگی بھر کا استحقاق کیونکہ بڑا اور شاید بات یہ ہو کہ حضرت یعقوب نے اس طریقہ سے خیال کیا کہ بہن کی الفت شدید ہے اور وہ علاوہ بی قرابت کے مجھ سے زائد اپنا استحقاق کسی حکم سے ثابت کرنا چاہتی ہو تو بنظر رعایت اُنکے واسطے یہ اسلحہ رکنا اور بھائیوں نے جو یہاں تحقیقی الزام کے طور پر ذکر کیا وہ غصہ کی حالت میں ہے۔ مسراج وغیرہ میں لایا کہ ابن عیینہ نے کہا کہ ایک مرغی پر کرار ایک فقیر کو دے دی تھی اور مجاہد سے یہ روایت ذکر کی کہ مرغی کا اندازہ کر فقیر کو دیدیا تھا اور وہ بت نے کہا کہ فقیروں کے واسطے دسترخوان سے کھانا ناچو پارہیت تھے شیخ ابن الانباری نے کہا کہ ان سب باتوں میں سے کسی میں سرقہ نہیں ہے لیکن غصہ میں اسکو سرقہ قرار دیکر عار دلایا ہر قسم کتاب ہے کہ یہ سب افعال محمود میں انکو برکتنا کو بھی نہیں ہر ہذا میرے نزدیک قول ان علماء کا بہتر ہے جو کہتے ہیں کہ یہ حق کذب تھا جیسا کہ قرطبی نے زجاج سے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے لیکن کسی شخص کا نام نہیں لیا تو گویا یہ معنی ہوئے کہ اگر اُس نے چوری کی تو سنی بات اُسکی طرف سے نہیں ہے بلکہ اس کا بھائی اور بھی آدمی گذرا جس نے چوری کی یعنی جو شخص مفسد و بیباک و فاسق ہو اُس نے چوری کرنے میں کچھ خوف و شرم نہ کی اور یہ دوسری بات ہے اور ہم لوگ ایسے نہیں ہیں۔ امام رازی نے کہا کہ یہ واقعہ دلائل کو ثابت کرتا ہے کہ جاسد جب کوئی فعل اپنی خواہ پر کرتا ہے تو اس کے قلب پر اللہ تعالیٰ ہمیشہ کے لیے حسد و کین کی طرف سے شک متعل کر دیتا ہے دیکھو ایک حدیث گذری اور ابھی تک حسد نہیں کیا تھا بلکہ حضرت یوسف علیہ السلام اور عادل و حکومت دیکھو کہ اپنے خدو پر یہ کلرٹن لیا۔ خاک مٹھا لیا۔ یوسف نے کفہ میں منہ کر لیا اسکو یعنی کلمہ الزامی و بہتان کو یوسف علیہ السلام سلطان عادل نے اپنے جی میں نہ دیکھا تھا اور اسکو پڑا ہر نہ کیا۔ قال اپنے جی میں کہا کہ۔ اذنتم للکذ

بھگتاں تم شر ہو ازراہ مکان کے۔ یعنی اعلیٰ شہادت کی منزلت پر ہو۔ واللہ اعلم بہ ما تصفون اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے جس
 چیز کے ساتھ تم وصف کرتے ہو۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے جیسا تم کہتے ہو۔ اور ان لوگوں کو زیادہ شریر اس واسطے کہا کہ جو افعال خود کیے تھے
 وہ زیادہ مذموم تھے بہ نسبت چوری کے جسکی نسبت بنیامین و اس کے بھائی کی طرف لگاتے تھے اور حاصل یہ کہ اس الزام پر تم اس کی بری
 ظاہری کرتے ہو اور اپنی برا خیالیان نہیں دیکھتے ہو اور یہ مراد نہیں ہے کہ یہ اور اسکا بھائی درحقیقت چور تھے اور تم ان سے بڑھ کر ہو بلکہ
 انکی بیان پر تم الزام دیا ہے۔ واضح ہو کہ اس مقام پر بالاتفاق قول لکھنوی کو قال سے تعبیر کیا ہے کیونکہ اظہار نہیں کیا تھا جب یہ بات معلوم
 ہوئی تو میں کہتا ہوں قرۃ العین خلت الہام کے مسئلہ میں قرۃ عینہ وحی میں مثل قول کے صحیح ہے جیسا کہ ترجمہ نے قولہ اذ فری القرآن فاستمعوا
 له وانصتوا لعلکم ترجحون کی تفسیر میں ذکر کیا ہے اور ایسے ہی قال آمین کا استدلال اس طرح کہ قول با وازہم ضعیف ہر فافہم پھر معاملہ وغیرہ میں بیان
 اہل قصہ و اخبار کی روایت سرسبز میں اس طرح نقل کی کہ جب یوسف علیہ السلام نے بنیامین کی رحل سے وہ صاع نکالا تو اسکو لنگی کی ضرب
 سے جھٹکا اور کان سے قریب کر کے کہا کہ یہ میرا صاع ہے آگاہ کرنا ہے تم بارہ بھائی تھے ایک باپ کے اولاد پورے تم میں سے اسکو دھو کے اور
 قریب سے باپ سے لے کر لنگی میں جا کر ایک قافلہ کے ہاتھ فروخت کر کے پس بنیامین نے کہا کہ یہ بادشاہ میرا صاع کھجے بنا تا ہر کہ اسکو میری رحل میں
 کئے رکھ دیا پس ہتھکڑ کر کان سے بلایا اور کہا کہ وہ غصہ میں ہے اور کہتا ہے کہ تم میرے بھائیوں کے لئے کو کیا پوچھتے ہو جبکہ پاس تھا اسی کے پاس سے نکلا پس
 یہ سن کر رحل کو بہت غصہ آیا اور سب بھائی اس کے ساتھ غصہ ہو گئے اور اولاد لعلہ و لب کا یہ حال تھا کہ غصہ کے وقت انکا مقابلہ نہ ہو سکتا تھا خصوصاً
 روئیل کی آواز اسی سے نہ دیکھ کر سخت ہو جاتی تھی کہ حالہ انکی آواز سن کر خوف سے بچو رہو جاتی تھی اور اسکا پیٹ گر جاتا تھا اور باوجود اس کے جو
 کوئی اولاد نہ تھا اس سے اس کو چھوڑنا غصہ میں نہ آتا ہو جاتا اور سب بھائیوں میں قوی و شدید تھا۔ اس نے بھائیوں سے کہا کہ مصر میں کس قدر بازار
 میں بولے کہ دربار میں تو کہا تم لوگ ایک ایک بازار پر چل کر دوڑیں بادشاہ کو قتل کر ڈالتا ہوں اور یا وہ بنیامین کو رہا کرے پس یوسف کے پاس آکر
 کہا کہ بنیامین کو بچے والے دست ورنہ میں ایک آواز سے نکالے گی حالہ عورتوں کو ضرر پہنچاؤ گا اور غصہ سے اس کے روئے کھٹکے ہوئے پس یوسف
 نے اپنے خیر خواہ سے کہا کہ اسکو چھو لے اس نے چھپے سے چھو تو غصہ جاتا رہا پس اس نے ساتھیوں سے کہا کہ تم میں سے کس نے مجھے چھوا ہے
 انھوں نے کہا کہ کسی نے نہیں تو کہا کہ یہ ان اکل یقوت کا نظم ہے اور اہل سیر و اخبار نے لکھا کہ اسکو دوبارہ غصہ آیا اور وہی لاف زنی کی تو یوسف
 علیہ السلام نے کھڑے ہو کر اسکو اپنی لاساری اور گردن پر کڑ زین پر ڈال دیا اور کہا کہ لے کر وہ عبرتیں لے کر یہ زعم کہ یہاں تم سے مقابلہ نہیں ہو سکتا۔
 جب یہ نوبت پہنچی تو اس میں مشورہ کیا کہ اب کیا کرنا چاہیے آخر یہ رائے قرار پائی کہ بنیامین کے بچاے ہم میں سے کوئی قبیلہ پس اسکی خوشامد کی۔
 مستخرج کتاب ہے کہ ان یقوت کو اقوام یہود نے روایت کیا ہے اور جیسے ان کے اقوال و تاریخین نے اعتبار میں لیا ہے انھوں کی اہلیت کا حال شہر
 جانتا ہے اسی واسطے اہل تحقیق نے تفاسیر میں ان قصص کو درست نہیں کیا اور جو ظاہر تھا وہی لکھا کہ جب بنیامین کی رحل سے صواع برآمد ہوئے
 اور وفاق اقرار اہل قافلہ کے بادشاہ نے اس کو لے لیا تو ان لوگوں نے بظہر عمد و بیان کے اور ظاہر ظاہری حالت والد برگر گوار کے کہ سخت
 حزن و ملال ہو گا یہ اسے قرار دی کہ بادشاہ سے عزت و حاجت کریں پس بادشاہ نے اس کے لئے۔ قائل یَا اَیُّهَا الْعِزُّ اُذْرِ اور کہنے لگے
 کہ اسے عزیز ہے یہ حضرت یوسف کو خطاب کیا جو بچاے وزیر اعظم عزیز کے تھے اور معلوم ہو چکا کہ یہ یوسف وزیر اعظم کا ہوتا تھا اور اسکا بھی
 کہتے تھے پس ہر ان کہنے کی گفتگو میں کہا کہ اسے بادشاہ سے لے کر آجائے شہر یقین فرمائیے کہ اس کا پاس ہے بوڑھا
 ضعیف لیکن لائق تر ہے وہ اس کو اپنے گم شدہ فرزند کی نشانی سمجھ کر اس سے مانوس رہتا ہے اور اسکی جدائی کی مصیبت نہیں اٹھا سکتا ہے

[illegible]

کہ صحیح حدیث میں مضمون ہے اور آپ زمرہ میں اللہ تعالیٰ نے اس ایک میں پیدا کر دیا اور فرزند کی قربانی اللہ تعالیٰ کے واسطے کرنے پر عزم جو ہم کر لیا پس یہ عدم تعلق بتخلوق ہے اور عرض خلوص بخالق ہے اور یہی درجہ خلعت ہے اور اپنی جان کو آگ میں ڈالنا بدوں کسی اضطراب کے اور بدوں لا لگ کے طرف کسی خواہش ظاہر کرنے کے جیسا کہ سابق میں مذکور ہو چکا اور حدیث صحیح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لایوس احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین یعنی تم میں سے کوئی مومن نہ ہوگا یہاں تک کہ میں اسکو زیادہ محبوب ہو جاؤں اُسکے باپ واولاد تمام آدمیوں سے۔ وایضاً حدیث مشہور فی الصحاح اور حدیث میں فضائل ابو بکر میں ہے کہ لو کنت مخذخلیل الا لتخذت ابابکر خلیلاً وکن صاحبکم خلیل اللہ۔ اور حق تعالیٰ عزوجل نے فرمایا بقل ان کان ابکم وابناؤکم الا یہ پس درایمان اتباع نفس احکام الہی ہے اور خلعت انقطاع محض از غیر حق عزوجل ہم اب عوام کو یہاں یہ دم ہوگا کہ پھر حضرت یعقوب کو اسقدر تعلق خاطر حضرت یوسف ونبیائیں سے تو عوام مومنین سے بھی زیادہ ہے حالانکہ غیر تھے جبکہ ساتھ عوام کی کچھ نسبت نہیں ہے اور حضرت محایہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے حالات ووقائع کا عالم خوب عیان دیکھیا کہ جان و مال و مال و اولاد سب کو راہ حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فدا کرتے تھے۔ اے ادنیٰ یہ کہ ابوالد جراح اعرج کی بی بی نے آنحضرت صلعم کی سلامتی پر اپنے خاندان و جوان معیون کی شہادت پر کچھ مال نہ کیا اور انکو اذین دفن کیا۔ یہ ایک صحابیہ عورت تھی پھر تیراگمان اکابر جمال صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ کیونکر ہو سکتا ہے کہ یہ حال تو یعقوب کا وہ حال کیونکر ہوگا اہل حق جانتے ہیں کہ تعلق خاطر انکو بنظر طور و شہود تھا و لیکن اس میں شہود ذات و توہم صرف سے افسانہ ہی پس حکمت الہیہ کی اتباع میں حضرت یوسف نے نبیائیں کو بھی جدا کر لیا اور ہمیں سے مرد و عارف اس بات پر یقین نہیں کر سکتا کہ برادران یوسف درجہ صلاح سے ساقط تھے اور لائق بدرجہ عوام اہل فتنہ و فحش و کاذبین تھے جیسا کہ بعض تفسیر و کھنہ والوں نے زعم کیا از انجیل و تفسیری منسری ہے اور بعض اہل سنت بھی جبکی اتباع کر کے ہمارے زمانہ کا مولف فتح البیان غفرلہ در حدیث ثبوت بھی زبان درازی کرتا ہے اللہ تعالیٰ غفور ذی انوار ہے۔ اور بچے قصہ حضرت و علی علیہما السلام نفس قرآنی سے معلوم ہے اور تو نے وہاں دیکھا کہ کسی محمی حکمتیں ان افعال میں مندرج تھیں جو حضرت علی علیہ السلام سے حکم الہی تھا سرزد ہوئے حتیٰ کہ حضرت یوسف سے علیہ السلام کی سمجھ میں نہ آئے پھر اگر اخبار الہی و احادیث رسالت پناہی ہو گئے ان افعال کی نیکی و خوبی معلوم ہوئی تو خیال کیا جاتا ہے کہ مولف فتح البیان کی طرح لوگ وہاں حضرت علیہ السلام کی تکفیر کرتے و لیکن جب معلوم ہو گیا تو اس سے معرفت حاصل کرنا چاہیے اور ایسے افعال سے جہاں احتمال حکمت الہیہ کا ہو کوئی استدلال نہ کرنا چاہیے یہ نہیں دیکھتے کہ کس حکمت الہیہ سے برادران یوسف نے انکو نہ بچانا اور باوجود اسقدر قرب سافت کے شخص آفتاب کی طرح تحت ہصر پر چلے اور دروازہ دروازہ ایک مشہور ہو رہا تھا یعقوب علیہ السلام پر مخفی ہو گیا اور اس سے زیادہ یہ کہ پہلے یوسف کی خوشبو حضرت یعقوب کے شام جان میں مصرت ہو چکی اور کنعان کے کنوئین سے کوئی خوشبو نہ آئی اور تو نے کیا سمجھا جیسا کہ یعقوب نے فرمایا ہے کہ اعلم من اللہ لا تعلمون اور نبیائیں کو بھیجے وقت کہ قدر اشارات فرمائے ہیں اور از انہی بجانہ تعالیٰ کہ قدر ظاہری اقوال و افعال میں مخفی رکھا گیا ہے مترجم خیال کرتا ہے کہ اگر اسکو سمجھ ہے تو اہل اشارہ و اہل حق کا ایک اشارہ اس کو کافی ہے اور اسقدر تطویل ان لوگوں کی بہت زیادہ ہے بہر حال مترجم کو اسقدر یقین تو ضرور کرنا چاہیے کہ یہاں اسرار معجز ہیں اور معاملہ صادق ہے اور اوہام شیطانی کو کچھ دخل نہیں اور نہ دنیا چاہیے واللہ سبحانہ تعالیٰ ہوا ہادی الی سبیل الرشاد۔ وفت فی العرائس قولہ ان یسرق فقد سرق اخ لہ من قبل الایہ مسرقہ کی یہاں نسبت یوسف علیہ السلام کی طرف نہ ہوئی۔ و لیکن سرقہ کے اقسام میں فرق ہے مترجم کہتا ہے کہ یہاں ایک اصول سمجھ لینا چاہیے ورنہ اشارت شیخ سمجھ میں نہ آوے گی وہ یہ ہے کہ علماء کے نزدیک جو ذکر کلام باری تعالیٰ میں ہے وہ حقیقت پر محمول ہے اور قصص کا لباس مخلوق و انہیں پہنے پہن شیخ نے کہا کہ نسبت مسرقہ یوسف علیہ السلام کی جانب بھی ہے مگر معنی دونوں جگہ پر مشابہت

نہ تھا۔ لہذا کہا گیا کہ اگر کوئی شخص پٹھان مشہور ہو تو اسکو پٹھان کہنا جائز ہے حتیٰ کہ اگر حقیقت میں وہ پٹھان نہیں ہے تو کہنے والا گناہگار نہ ہوگا۔ بشرط
 کہتا ہو کہ اس زمانہ میں لوگوں کی زبان کا عام طور پر اعتبار نہ رہا اسوجہ سے کہ جبل بہت کثرت سے پھیل گیا اور زبان کے گناہوں سے عام طور
 پر بیباکی ہو تو اب احتیاط واجب ہے پس اگر کسی شخص کے حق میں بھلائی ہو تو روایہ اور اگر بُرائی ہو تو وہ بات کہے جو نیک پر ہرگز کاروں میں معروف
 ہو۔ مسئلہ جس شخص سے کوئی گناہ مشاہدہ کیا ہو اس کو فاسق و فاجر کہنا روا نہیں ہے اور برادری کا انقطاع نہ کرے اور بدعت دوم ہم کی ہے
 ایک بدعت اعتقاد میں جیسے راضی و خارجی تو ان لوگوں سے محبت و اختلاط قطعی ترک کرے۔ دوم بدعت اعمال میں تو انہی انقطاع
 روا نہیں ہے۔ اگر کہا جاوے کہ آثار و احادیث میں انقطاع یا ایجاب نہ ہو تو جواب یہ ہے کہ وہ جو شخص کی کا انقطاع ہے جیسے عام فتنہ و فحش کی نسبت
 حکم ہے کہ فاسق کو علیحدہ کر دے تو بکرے اور یہ آسان تدبیر تھی کیونکہ ایسا بدعتی فاسق کے حکم میں ہے۔ لیکن اس زمانہ میں فاسقوں کا مجمع بڑا ہے تو
 علیحدگی سے سولے ضرر کے کچھ لاحق نہ ہوگا اسواسطے لانا بہتر ہے بدلیل آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منافقین تک کو ملاتے تھے اور ایسے لوگوں کو دیتے جن کی
 طرف سے فتنہ و فحش کا احتمال ہوتا اور مقتی و ثابت قدم کو ترک کرتے تھے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب مسئلہ جو شخص توحید کو چھوڑ کر شرک
 کرے جیسے قبروں کی پرستش اور مشرکانہ اعتقادات تو انکو فحاش کرنا اور اعتقاد توحید کے دل میں مضبوط کرنا اور جمالت کو مٹانا واجب ہے
 لیکن اس کے واسطے یہ نہ کرے کہ بزرگوں کی توہین کرے کیونکہ اس میں فتنہ ہوا۔ ذاتی قصداً اہانت کا گناہ ہے یہ مسئلہ ایمان والا اگر کوئی خیر
 دیو سے تو اسکی نسبت جھوٹ ہونے کی بدگمانی بلا دلیل دل میں لانا چاہیے لیکن تحقیق کے لیے دریافت کرنا چھوڑنا فقہ نہیں ہے اور کیا گیا کہ
 عادل کی تصدیق کر لینا جائز ہے اور ظالم ہر عدالت کافی ہے لیکن فاسق کی خبر کی تصدیق نہ کرنا چاہیے بلکہ تفتیش کرے لہذا تعالیٰ اذ جاہلکم فاسق
 نبیاً فنبینوا۔ اور حکم ایسی باتوں میں ہے جنکے ماننے سے جلاوت میں کوئی حکم آتا ہو ورنہ حالات میں تصدیق دلی پر مدار ہے حتیٰ کہ اگر کافر لازم نے بازارت
 جہان فوج کیا ہو آؤشت پکنا ہو مول لا دیا تو تصدیق کر لینا روا ہے اور ان مسائل کی پوری تحقیق تفہیم کیلئے کو فقہ کی کتاب القضا را و کتاب
 الکراہت سے تلاش کرنا چاہیے مسئلہ ضرورت کے وقت چھا حال بیان کرنے کی نیت سے اپنی تصریح کرنا جائز ہے لہذا الصداق قول ہم پیچ
 لوگ ہیں۔ آپ جاننا چاہیے کہ قولہ و اسأل القریۃ میں مفسرین نے کہا کہ شاید مراد ہو کہ ہم پیچیدہ ہو اس کا فون ہے پوچھو وہ تم کو جواب دینگا
 لیکن بشرط جم کے نزدیک ضعیف قول ہے اس واسطے کہ پیچیدہ کو یہ چیزیں اسی وقت جواب دے سکتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان میں گریانی پیدا کر دے اور
 یہ مجرہ ہوتا ہے پس ہر وقت ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ حق یہ ہے کہ پیچیدہ خود ایسی خواہش ہی نہ کرے کہ اسکی وقت کہ اللہ تعالیٰ چاہے جسے تمام نیک
 بندوں حتیٰ کہ اولیاء کا بھی ایسی حال ہو اسی واسطے کہ لوگ طاقت سے بچتے ہیں کہ ظالموں کی کی خوشامد کریں وہ ایسی دعا کر دینا محض جہالت
 ہے وہ ہرگز نہ کرے کہ وہی جو اللہ تعالیٰ چاہے اس کے دل میں ڈالے اور زبان سے کہے اور اسی واسطے خواہ یہ کہے یا نہیں وقت پر یوں
 ہی ہوگا البتہ اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کی خدمت خالص نیت سے جواب دے کہ اگر شاید مراد ہو کہ و اسأل القریۃ
 یعنی مضافاً و مضاف ہے تو گاؤں کے لوگوں سے دریافت کرے اور یہ جائز زبان عربیہ میں ہے بشرط جم کہتا ہے کہ اور اردو تکسین کہتے ہیں کہ
 اس کا فون سے یہ حال ملو کہ ہو جائیگا لیکن بعض نے اعتراض کیا کہ یہ بیوقوفانہ نخوت ہے کہ اگر کوئی گناہ میں جائز ہے کہ گناہ ہندہ سے بات کر
 حالانکہ تیری غرض یہ ہو کہ اسے گھر والوں سے بات کرے کہ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں حضرت الانبیا سے کہتے ہیں کہ گناہ ہندہ سے بات کر
 حافظ ابن القیم نے برقع میں کہا کہ کات السناہ میں نے بھی کھائی اور اس کے مانند کلام میں کلم الشاہ یعنی کبری کا گوشت بتدریر مضاف متعین ہے
 اور اسال القریۃ اس قسم میں ہے نہیں ہے کہ یہ کہ زبان کو کوئی کہتے ہیں جو ایک سال کا بچہ ہو کر ہندہ میں اور اس مقام کو کوئی بولتے ہیں جس میں کچھ

کیجائی کی حیثیت سے رہتے ہوں جیسے کاس وہ پیالہ جس میں شراب موجود ہو اور خزان جس دسترخوان پر کھانا موجود ہو اور کہا کہ قریہ کا استعمال زیادہ ہے تو انھوں نے اسکو بیان کلام کے اعتبار پر بھی رہنے والوں کے معنی میں استعمال کیا اور کچھ مقام سکونت کے ارادہ پر متحال کیا اور وہاں التباس نہ ہوتا تھا استعمال سے پس یہاں مجاز و حذف کچھ نہیں ہے اور باوجود ظہور کے یہ بات اہل علم پر مخفی رہی ہذا خلاصہ تحقیقہ مترجم کتاب ہے کہ حاصل اس تقریر کا یہ ہو کہ واسطال القرینہ کے بلا مجاز و حذف کے خود معنی یہ ہیں کہ لوگوں سے جہاں ہم تھے پوچھ لیجئے فانہم فی العرائس قولہ ان ابنک سرق۔ دیکھو حضرت ذوالنظاہر والکبریاء القادر القیوم وعدہ لاشربک جسکے ساتھ کسی چیز کو اسکی ذات پاک وصفات عالیہ مقدسہ کا ذکر کیا ہے اس کے افعال و مقدرات میں کچھ بھی شک نہیں لیکن نہیں ہے وہی ہے کہ جو چاہے کوے اور جو چاہا وہ کیا کسی کی خیال نہیں کہ کچھ سوال کرے اور سوال کیونکر کرے کسی کی تاب نہیں کہ اسکے علم و حکمت کا ایک ذرہ بھی سمجھ سکے تو اس نے اپنے خاص بندہ اسراہیل یعنی یعقوب علیہ السلام پر اس طرح رحمت فرمائی کہ اس کی محبت دوبارہ جگر یوسف و بنیامین جدا کر دیے حالانکہ ہماری شریعت میں ہمیں حکم دیا کہ گائے بکری کوئی جانور تک کا وودھ پتیا بچہ جدا کر کے بچا حرام ہے اور بنیامین یوسف پر بیچ کا داغ دیا اور بنیامین پر سرقہ کا اور ہم میں سے کوئی سمجھے تو پس اسی قدر کہ بلا و سخت فراق بڑھادی اور یہ لطیفہ ہے کہ فضل الہی سے بارگاہ اولاد میں سے صرف ایک اس کے فراق پر یہ درد و اندوہ تھا پھر دوسرے کے فراق پر یہ زیادتی پھر اسکے اسرار سے اس کے جسکو اپنے فضل سے عرفان دیا ہوا اور کوئی شخص کیا سمجھ سکتا ہے بھلا جسکی عقل کی کیفیت ہے کہ جو دنیا صرف خوار چیز اور چند لمحہ کی بے اعتبار ہے بہشت اسی کی آرائش میں گرفتار ہے اور جس کی یہ مثال کہ سفر میں ایک سرسے میں اتر اور تمام مال و اسباب اور جو کچھ سرمایہ اسکے پاس تھا اس میں ایک چھوٹی سی بنائے میں صرف کیا اور دل میں خیالات کہ لوگ ہم کو عروج پر دیکھینگے اور ہماری قوم کے لوگ اس میں ٹھہریں گے ایک دن اس طرح گزرا دوسرے دن کوچ کیا اور پھر بھی سرسے کی چھوٹی سی خواب میں بھی نظر نہ آئی تو ایسے بوقوعہ کو تو خیال کر سکتا ہے کہ وہ اسرار آسمان و روح و ملائکہ و عجائب و قدرت و حکمت الہیہ و اپنے انجام کا ر و آخرت کو سمجھ سکتا ہے اس کی بعینہ نیشنل ہے کہ ایک پہاڑی جنگلی آدمی سے فلسفہ یا اقلیدس یا جبر و مقابلہ یا بلاغت زبان کا ایک نکتہ بیان کیا اور بہت زور دیا اس نے سب سنا اور فقہ ہمارے دیوانہ کہتا ہوا چلے یا۔ شیخ نے کہا کہ دو گجر پارہ یعقوب جدا کر کے درد و بلا بڑھادی اور ایک بیچ و غلامی کا داغ اور دوسرے پر سرقہ و چوری کا نشان کر دیا چنانچہ بجا یوں نے کہا کہ ان ابنک سرق اور حقیقت نہیں جو اس پر کہا جانے شرافت یوسف تھا جو بنیامین نے ان سب کے درمیان سے اچک لیا کچھ شک نہیں کہ بندہ خاص کے مقابلہ میں تمام جواہرات بلکہ دنیا سے فانی نفس ہیچ ہواں لوگوں نے اس الزام میں بھی غم اٹھایا اور جب اداوار تو اس میں گرفتار تھے تو جو حرکت کرتے اس پر وبال ہو جاتی تھی حضرت جعفر نے کہا کہ کوئی سمجھتا ہے کہ تمہیں کب بیٹے پر جو پھیر ہو یا انفاک طرح جائز ہوا۔ علماء کے نزدیک یہ مقام مشکلات قرآن میں سے ہے اور اسی کے مثل قصہ داؤد میں ہے کہ ضحاک بنی بعضنا علی بعض اور وہ دونوں ختم نہ تھے اور نہ انھوں نے بجا و متا کی شیخ نے کہا کہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے سچ کہا کہ قرآن مجید میں بہت سے قضاہات ہیں جنکے معنی حضرت حق تعالیٰ کے علم پر اس میں اور انکی تعلیم سے ان بندوں پر نہایت شرف ہوئے ہیں جنکا قدم مسند علم پر اس پر بھی کمال تھا لا یتعلمنا ولی اللہ واللہ انھوں نے انکے منہ لائے انکے دلوں کے اس مقام پر یہ کہ حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں کلام محمد فرمایا ہے اور اسلوب اسکا حقیقت و امثال و عبرت و بجا و تفسیر و تفسیر ہے انکو ای طور پر بیان فرمایا جس طرح واقع ہوئے پس براہ ظاہر انکے قصہ کو نہیں الفاظ و اقوال و افعال سے ذکر فرمایا جو انھوں نے کہا کیا ہے حقیقت میں جو فرمایا ہے کہ کیونکہ واقعہ ہی ایک حقیقت کے اشارت سے خالی ہو گا اور وہی باطن علوم میں پس مفروضہ حقیقت کا علم پیشتر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب باری تعالیٰ

فہم کسی اور بھائیوں سے پرہیز کر کے روئے کیا تو یہ کہہ کر روانہ ہو کر حضرت یوسفؑ کی خدمت میں آئے اور حال کیا

قَالَ بَلْ سَوَّلْتُمْ أَنْفُسَكُمْ أَمْراً لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ شَيْئاً وَكُنْتُمْ أَتَى اللَّهَ بِحَرْجٍ بَهِيمٍ مُدْمِنٍ ۚ

اعتقاد ہے کہ اگر اس سے کہ در اختیار ہے لیکن اس سے نفوس کے کوئی مارت
 پس اس میں جہل خوب ہے اگر
 جس سے کہ ان کے لئے
 میرے پاس نہ ہو
 ان کو
 سب کو

إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفَى عَلَىٰ يَدَيْكُمْ وَأَبْيَضْتُ بَعْدَ عَيْنَا

اور کھانا کھا کر اپنے
 اور کہا کہ ہاں ہے
 اور
 اور یہی کہیں اسکی دونوں انگلیں

مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ تَقَتْنَا إِنَّكَ أَيْدِي سَمَاءٍ حَتَّى تَكُونُ حَرَضًا أَوْ تَكُونُ

سیدہ عظمیٰ سے سوہ گشتا ہوا تھا کتنے بچے کہ شہم اللہ کی برابر تو یاد کرتا ہوں بوسہ لگا یہاں تک کہ ہوجا دیکھ کر میری باہو جا دیکھا

[illegible]

میں خوش کرنے والوں میں سے کسی سے خاموشی کی التجا کی اور نہ انکے حق میں زبان درازی فرمائی اس سے صبر جمیل کے معنی وہی ظاہر ہوئے جو بیان حضرت یعقوبؑ کے فعل سے ظاہر ہیں کہ آپ نے ان بیٹوں میں سے کسی کی شکایت نہ کی اور نہ انکی جانب کوئی التجا کی اور نہ لوگوں سے کوئی استعانت و فراہ کی اور نہ خود پریشان ہو کر داد و دش کی بلکہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی پر چھوڑ کر بہت روئے اور دونوں مرتبہ ہی ہوا پھر اسکے بعد کہ اے عیسیٰ اللہ ان یأتیک فی یمک جمعاً قریب ہوا اس پر کہ اللہ تعالیٰ راہ سے میرے پاس انکو سب یعنی صیغہ جمع جو کم سے کم تین فرد ہو تین سب کو مجھ سے ملاوے اور وہ یوسف و نبیامین اور قیس راہ ایٹیا جو وہیں رہ گیا تھا شرم سے نہیں آیا۔ اور ابن کثیر نے لکھا کہ اس کی یہ بھی نیت تھی کہ اگر کوئی قابو لا تو نبیامین کو خفیہ بیان سے نکال بیجا و نگاہ سوال یہ کہ یہ کلام آنحضرت علیہ السلام نے کیونکر کہا تو علامہ بیضاوی و ابن کثیر رحمہما اللہ تعالیٰ نے اسکو بالکل ذکر نہیں کیا اور باقی تفاسیر میں مجھے یہ گفتگو نظر آئی ہے اور خلاصہ جواب یہ مذکور ہے کہ بطریق حسن الظن کے کہا یا بطریق فراست کے کہا ہے اور مترجم کتاب کہ یہاں تو تین باتیں پائی گئیں اول تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ انکو معلوم ہوا کہ یوسف زندہ اور خود بخود رہا ہو جو دین دوم سب مجموعہ لینے کیونکہ موافق اصل کے جمعاً تاکید ان سب کے آنے کی بصورت اجتماعی ہے جو باقی تین ہم سے شکوک تھی کہ شاید ایک بعد دوسرے کے آجائیں تو جمعاً سے ظاہر کر دیا کہ مجموعہ ملجا و نیکے پس اسکو اس معنی پر محمول کرنا کہ کوئی باقی نہ رہے گا خیالات اصل پر تو معلوم ہوا کہ یہ بھی جانا کہ سب مجموعہ لینے کا عیسیٰ اللہ کے قریب راہ پر علامہ کہا پس حسن الظن کے طور پر ایسا تصور تھی کہ کالمان غیر مضمیٰ ہوا ان فراست کے طور پر علم و دکن یہ گفتگو کہ فراست کیا چیز ہے تو حدیث صحیح میں ہے کہ مومن کی فراست سے پرہیز کر کہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے پس اسنی فراست دیکھنا ہوا لہذا ظاہر ہوئے اس سے زیادہ بحث کرنا مترجم کی ایلافت نہیں ہاں مثال اللہ ذکر کرنا ہوں کہ ایک شخص نے ایک عورت اجنبیہ پر راستہ میں بد نظر ڈالی اور مکرر نظر سے دل پڑا تو اسی وقت وہ حضرت امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ سوم کی خدمت میں آیا تو آپ نے عام خطاب سے فرمایا کہ یہ کیا بات ہے کہ تم میں سے بعض آدمی میرے پاس آتا ہے جسکی آنکھوں نے نہ زنا کیا اور دل شریک ہے آئندہ پرہیز کرے ورنہ میں در سے مار دوں گا وہ شخص دل میں نہایت نادم اور ہراساں ہوا اور ایک وقت اسنے پوچھا کہ یا خلیفہ رسول اللہ کیا بعد رسول اللہ علیہ السلام حکم کے وحی آتی ہے آپ نے فرمایا کہ نہیں لیکن فراست ہے پس دیکھو کہ مومن کی فراست ایک نور ہے اور یہاں تو حضرت ذی النورین دو نور سے مشرف تھے گویا اسی وجہ سے فراست پر در سے مارنے کا حکم جاری کرنے کی تہدید کی۔ خلیفہ حضرت امیر المومنین علیؑ ارم اللہ وجہہ سے کسی نے پوچھا کہ کباد جہ کہ خلافت حضرت صدیق اکبرؑ و فاروقؑ عظم نہایت متکلم تھے اور خلافت ذی النورین اور آپ کی منزل اول تو فرمایا کہ ان دونوں کی خلافت کے رکن عثمان اور بنی تھنا اور عثمان و میری خلافت کے رکن تھے ایسے لوگ ہیں سچ فرمایا اللہم غفر انکسہ ہی حال ہے کہ سابق زمانہ میں اہل توحید ایسے تھے کہ سولے حق تعالیٰ جل شانہ کے کسی شخص کو کسی چیز کی ناشیر ذرہ برابر شکر نہ دیکھتے تھے اور اب ہم ایسے لوگ ہیں کہ ظاہر و باطن ہر لمحہ شکر میں مبتلا ہیں اور ظاہر شکر بیت پر کوئی عالم نہیں اور نہ وہ بظاہر حکم رکھتا کہ ہم لوگ منافق ہیں لیکن اللہ تعالیٰ عروہل سے کوئی ذرہ پوشیدہ نہیں ہے وہ خوب جانتا ہے کہ یہ لوگ زبان سے کلمہ پڑھتے ہیں اور دل میں یقین نہیں حتیٰ کہ انکے دل ذرا دھکیں تو خود اقرار کریں کہ عالم وقت اگر سزا کا کوئی دین مقرر کرے تو یقین سے گناہ گرام جاتے اور احکام اسی عروہل پر کچھ خوف نہیں ہے علامہ وہ تھے کہ انکی نورانیت و توحید اور مخلوق پر شہادت کا کیا کہنا ہے اور اب ہم لوگ مخلوق کی خوشنودی چاہتے ہیں اور خائف عروہل کی ناخوشی سے خوف کے مارے مرنے کے بجائے منافقانہ بے پردائی ہے اسی راستے دین کو کر دینا میں خواہ میں انکی ہدایت فرماوے آہی بخشد سے اللہم تب علیہ انکس انت الغفور الرحیم۔ اللہم حضرت یعقوب علیہ السلام نے نور انہی تعالیٰ سے مناسبت ادب سے اس پر واری کی لفظ سے یہ التجا کی کہ فقیر صیب اللہ تعالیٰ ان سب کو مجھ سے ملا دے گا کیونکہ انکو علم اسرار قدرت مع علم نبوت عطا ہوا تھا

اور انقطاع تعلق شود و چون چکا اندازم کیا بقولہ راء ۱۱۰ هو العبد المذنب الحکیم و بی حکیم و حکیم ہے۔ ادب کی مراعات کی اور لوگوں کا دہم
 دور کیا کہ شاید کوئی گمراہ ہو جاوے اور یہ سمجھے کہ انکو علم غیب ہو تو نہایت تاکید سے علم ہونا اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے منحصر کر دیا اور حکیم میں
 اشارہ ہو کہ یہ فراق جو لطائف ہفت سے واقع ہوئے حکمت الہیہ و رحمت کا مکمل ہو چو کہ اس نے فرمایا سب علم و حکمت کے ساتھ کیا ہو۔ و کوئی
 عتہ نہ اور نہ ہوڑ لیا ان لوگوں سے۔ یعنی زیادہ التفات نہ کیا بلکہ جو کچھ کہنا تھا مختصر بیان کر کے ان لوگوں کی طرف سے ٹھہر لیا اور جناب
 باری تعالیٰ میں رجوع لائے۔ و قال یا سفی علی ۱۱۰ و سفت اور کہا کہ اسے اندوہ سخت یوسف پر اسے نہایت سخت اندر ہی اندر
 غم و اندوہ کو کہتے ہیں جو کسی چیز کے فراق میں ہو پس یوسف کے فراق پر سخت حزن و اندوہ کو پکارا گویا کہا کہ فراق یوسف میں اسے اندوہ شدید
 تو حاضر ہو کی تیرا وقت ہے جیسے جاہل کا فرنگ یا دیوانہ کا کرتے ہیں اور وہیں کا تعلق جنم سے ہے کہ جہالت سے جہنی اسی کو پکارنا ہے۔ اگر وہم
 ہو کہ یہ تو اظہار جبرع ہے کہ اندوہ کو پکارا نو جواب یہ ہے کہ یہ چونکہ کور ہو گیا اصل لغت کی تحقیق سے متعلق ہے پھر استعمال اس کا دوسرے
 معنوں میں ہوتا ہے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بی بی رضی اللہ عنہا نے کہا کہ یا ولتی الدوانا بوز الکاتہ۔ حالانکہ وہیں سے انکی مراد
 وہ معنی نہیں ہیں جو کافر آدمی مراد لیا کرتا ہے جسکی غرض صدر سے کہ وقت بیٹنا اور جبرع فرع کرنا ہوتی ہے یا کافر عورت کو سننے کے وقت جہالت
 کے معنی دل میں لاتی ہے بوجہ اسکے کہ وہ ایمان و اس کی نیت سے غافل ہے اسی طرح حضرت یعقوب یفسیر علیہ السلام نے لغوی معنی نہیں
 لیے بلکہ لوگوں سے ٹھہر کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لائے اور عرض کی کہ اسے رب میرے مجھ پر درو اندوہ شدید آیا یوسف کے فراق میں
 اور دلیل اس پر کہ یہ جناب باری میں رجوع ہے نہ لوگوں کو سنانے یا غفلت میں نالہ و فریاد کرنے کا شیوہ ہے وہ حدیث ہے جو طبرانی نے
 روایت کی کہ علی امین میں سے کسی امدت کو کہ استرجاع انما للشر و انما للیراجون نہیں دیا گیا کہ وقت مصیبت کے کہتے سوائے استرجاع
 علیہ السلام کے تو نہیں دیکھتا کہ یعقوب نے یہ نہیں کہا بلکہ کہا یا سفی علی یوسف بمسرتہم کہتا ہے کہ سراج میں اسی طرح لکھا کہ طبرانی نے یہ
 حدیث روایت کی۔ اور ظاہر حدیث کا لفظ بطریق عموم اثر کو بکھا ورنہ شیخ امام ابن کثیر نے لکھا کہ قال عبد الرزاق انما للشر عن سفیان
 العصفری عن سعید بن جبیر قال لم يعط احد غير هذه الاسترجاع الا للمؤمنين قول یعقوب علیہ السلام یا سفی علی یوسف یعنی سعید
 بن جبیر رضی اللہ عنہ جو تابعین میں سے ہیں اور حجاج ظالم کے ہاتھ سے شہید ہوئے اور قصہ عجیب عبرتناک ہوا انہوں نے کہا کہ استرجاع
 سوائے اس امدت کے کسی اور کو نہیں دیا گیا کہ کان نہیں دھرتے ہو قول یعقوب کی طرف کہ کہا یا سفی علی یوسف و ایدیت عینہ و موت
 الخ و ان سبب یہ کہ ان میں اس کی دونوں آنکھیں اسباب اندوہ کے تھیں کہ یوسف ۱۱۰ پس وہ اندر ہی اندر گھٹے ہوئے چپ تھے یعنی کسی مخلوق کی
 طرف کچھ نہ کہتے نہ کرتے اور چپ خاموش تھے جیسے کاظم الغیظ اندر غصہ پی جاتا ہے یہ معنی قتادہ و غیرہ نے بیان کیے ہیں اور خاک و غیرہ
 نے کہا کہ یوسف یعنی کتب و جزین یعنی دراندہ محزون۔ اور بیاضی نے کہ اس کا کلمہ اندوہ سے بھرا ہوا کچھ باہر نہ نکلا۔ یعنی معنی مغول ہے جیسے قولہ وہو کظوم
 اور محاورہ یہ ماخوذ از کلمہ السقاہر جبکہ شکستہ ہو کر منہ باندھ دیا جاوے۔ اور کہا کہ یا غیل یعنی فاعل جیسے قولہ فاعل الغیظ۔ تو اخذ کر کلمہ العیون
 جبکہ اونٹ پا کر ٹوٹا چاوے۔ پھر ریاض بن یزید میں دو قول ہیں ایک یہ کہ چہ برس نابینا ہو گئے یہ مقابل سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ کثرت انہوں
 سے سپیدی طاری تھی اور یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ قسطنطین یوسف سے دوبارہ بینائی آئی پس صواب یہی ہے کہ آنکھیں بدستور کھلتی مگر بینائی کی قوت
 زائل ہو کر سپید ہو گئی تھیں اور و اللہ اعلم یہ شاید بطنہ عینیہ یا ثقبۃ النور میں پانی اتر آئے و بھر جانے سے ہوتا ہے لیکن جہاں حکمت حق عزوجل اور
 مہر است ظاہر ہوتی ہے اسی توہم کی کچھ ضرورت نہیں ہے پھر بیان سوال ہوا کہ حضرت یعقوب نے فقط یوسف پر اسے و اسے کیا اور باقی دونوں

یعنی حضرت یعقوب نے اس کو بھی اندوہ دیا کہ اس کا کلمہ اندوہ ہے

بیٹوں پر تاسف نہ کیا تو بیضاویؒ و کثافات و انکی اتباع سرچ وغیرہ میں لکھا کہ ایک یہ وجہ تھی کہ آنحضرت علیہ السلام ان دونوں کے زندہ ہونے پر یقین رکھتے تھے بخلاف یوسفؑ کے اسوجہ سے فقط یوسفؑ پر تاسف کیا مگر ترجمہ کتاب ہے کہ میرے نزدیک یہ وجہ پہنچ کر اسواستہ کہ ابھی خود کہ چکے ہیں کہ عسی اللہ ان باتیں بہم پہنچا یہ تو حیات یوسفؑ پر علم ہے اور یہ قول کہ فقط حسن لظن تھا مستبعد ہے اور دوسری وجہ یہ بیان کی کہ اصلی لال فراق یوسفؑ تھا اسی کے پیچھے یہ دونوں رنج ہو گئے تو گویا اصلی رنج پر اور زخم گھا پس تازہ ہو کر اندر شدت تک پہنچا میں کتاب ہونا کہ وجہ تھی یہ کہ اصل اس حکمت میں فراق یوسفؑ علیہ السلام تھا ورنہ سوائے اس کے باقی بیٹوں سے اندوہ اسقدر شدت تک کم نہوا پس یہ تھا اہل علم و ادراک کے لیے عمل فکر ہے اب یہاں یہ سوال ہے کہ رونا اور تاسف آیا جائز ہے تو بیضاویؒ نے اور اسکی اتباع میں ایک جماعت نے لکھا کہ اس میں دلیل ہے کہ قہقہے اور مصیبت کے وقت رونا اور تاسف کرنا جائز ہے اور کہا کہ شاید ایسے اوقات داخل تکلیف نہیں میں یعنی بندہ کو ایسے وقت بے اختیاری میں کوئی اختیاری فعل پر قائم رہنے کی تکلیف عہودیت نہیں دی گئی ہے کیونکہ غصیوں کے وقت بہت کم آدمی اپنے نفس پر قابو رکھتا ہے یعنی بے اختیار ہو جاتا ہے اور یہی بے اختیاری رافع تکلیف ہے اور لکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اپنے فرزند ابراہیمؑ کی وفات کے وقت آنکھوں میں آنسو بھر لائے ابن عوفؒ نے کہا کہ آپ یا رسول اللہؐ فرمایا کہ اس بن عوفؒ یہ رحمت ہے اور فرمایا کہ دل خزون ہوتا ہوتا ہے اور آنکھیں آنسو بھر لاتی ہیں اور ہم کوئی بات نہیں کہتے مگر وہی جس سے ہمارا رب خوش ہو اور ہم شیری جدائی پر لے کر ابراہیمؑ مشکب انگین میں بڑا واہ بخاری و مسلم بہتر ترجمہ کرتا ہے کہ جب حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی لڑکی مر گئی تو انھوں نے اپنے والد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا اور آپ دوسری مرتبہ کے صرا پر گئے اسکا دم ٹوٹنا تھا تو رونے لگے پس بعض صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ آپ روئے ہیں فرمایا اے میرا وفات شفقت ہے اور واہ بخاری۔ اور فرزند ابراہیمؑ کے لیے بشارت دی کہ جنت میں اس کے لیے دو درجہ ہلانے والی ہے۔ واہ بخاری اور واضح ہو کہ یہ مسئلہ لوگوں پر مشتبہ ہو گیا ہے اور جو کچھ میرے نزدیک آیات و احادیث و اقوال علماء سے ہے وہ یہ ہے کہ جوع و فزع و فزع کافر کا اضطراب قلب ہے جس سے اس کو بدحواسی کی نوبت پہنچتی ہے کیونکہ وہ آخرت کا قائل نہیں ہے اور اس سے قلب کی صلاحیت میں اور حق تعالیٰ کے ارادہ و مرضی میں انکشاف فرامی ہوتی ہے اور یہ ہر حال میں حرام و منع ہے خواہ روئے پائے روئے کیونکہ کفر تو ہر حال میں بڑا ہے اور اسی کے آثار سے پہنچا اور بیان کرنا اسواستہ حدیث ہے کہ النیاحۃ من عمل الجہالۃ اور دستور تھا کہ مگر اور تنہا تنہا تم کرتے تھے عورتیں گریبان پہاڑتین اور فحش و حتیٰ اور مال و چھپاڑین کھاتی اور مرغیہ و دین پرستی تھیں اور اہم کرتی تھیں اور پاس پڑوس کی عورتیں اور عزیزا قارب سب رونے میں شریک کرتے تھے کو باری باری سے جاتی تھیں اب اس مسئلہ میں خوض و طرح پر مختصر ہوا ایک تو اس اصول پر کہ کفر و جہالت کی مشابہت حرام ہے اور دوم جو اثر دل پر و اعتقاد پر خلاف رضا ہے حق عزوجل ہو وہ حرام ہے باقی جائز ہے تو میں کہتا ہوں کہ حدیث و الشہدائین ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودیہ عورت پر اس کے لوگوں کو روئے دیکھا فرمایا کہ وہ تو اپنی قبر میں عذاب کیجاتی ہے اور یہاں اسپر لوگ روتے ہیں اسکو صاحب صحاح نے روایت کیا ہے اور ایک حدیث میں آیا کہ کافر پر جب اسکے لوگ الیا اور الیا تعریف کیا کرتے ہیں تو وہ اسی پر عذاب کیا جاتا ہے کہ تو ایسا تھا اور تو ایسا تھا حالانکہ وہ کافر تھا پس نوہ و بیان کرنا اور گریبان پہاڑنا اور رونے میں شریک کرنا اور ان اسکے افعال قبوہ حرام ہیں اور بخاری نے کہا کہ اگر کسی شخص کا دشمن ہو کہ روئے و اہم میں شریک ہو تا ہو اپنی جو رو و عیال کو اجازت دیتا ہو تو اسکے مرنے پر جیسے اس فعل پر پاؤں ہو گا دیکھ ہی جب یہ لوگ اسپر و شینگ تب کہہ جاوے گا اور جو عورتیں کہ بیان کرتی ہیں یا الیٰی کرتیں کرتی ہیں جو رضا ہے پر لاشی ہوئے کی دلیل نہیں میں تو وہ منع کیا وین چنانچہ حضرت ام المؤمنین ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ جب ابو سلمہؓ اپنے ایک شوہر سے توفیقہ کیا کہ لیسا رونا و رونا جو لوگوں میں یادگار ہے اور ایک عورت لاشی شریک

ہوئے کو آئی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگئے اور فرمایا کہ اسے تو چاہتی ہے کہ جس گھر سے اللہ تعالیٰ نے شیطان کو نکالا ہو تو اس میں پھر سکودا خل کرے
پس بن باز رہی۔ رواہ مسلم اور انہیں سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا کہ جو کوئی وقت مصیبت کے آیا اللہ و اللہ راہیوں کے
تو اسکو دل سے بہتر ملتا ہے پس میں نے وفات ابوسلمہ پر یہ کلمہ کہا اور ثواب کی امید وار رہی کیونکہ مجھے خیال تھا کہ مجھے ابوسلمہ سے بہتر کون ملے گا
یہاں تک کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے اپنا حبیب خاص محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیا۔ واحدیت فی الصبح۔ الغرض ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو ایسے رونے
سے منع فرمایا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب حضرت جعفر بن ابی طالب کی شہادت کی خبر پہنچی اور ساتھ ہی زید بن حارثہ
و ابن رواحہ شہید ہوئے تھے تو آپ محمد بن یحییٰ اور آپ پر حزن و ملال ظاہر تھا پس آپ سے ایک نے جعفر رضی اللہ عنہ کی عورتوں کا رونا بیان کیا آپ نے
منع فرمایا پھر دوبارہ بیان کیا آپ نے منع فرمایا پھر تیسری بار اس نے کہا کہ وہ عین مانتی ہیں تو فرمایا کہ انکی ہنوں میں خاک بھر دے رواہ اصحاب
الصالح پس یہ رونا بھی آپ کو علم نبوت سے معلوم ہو گیا کہ خلاف رضا سے دلی ہر جیسے علم نبوت سے یہ امر معلوم ہو گیا تھا کہ سرداران لشکر جعفر رضی اللہ عنہ و
ابن حارثہ و ابن رواحہ شہید ہو گئے اور خالد نے بغیر سرداری کے نشان اٹھالیا اور اسکو اللہ تعالیٰ نے فتح دی اور کفار مخدول و خوار و منہزم ہوئے
اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کے وقت مصیبت رونے آئے اور کہتے تھے کہ اے بھائی اے ہمارے سردار بھائی پس عمر رضی اللہ عنہ نے اسی حالت زخم میں
فرمایا کہ اے مصیب مجھ پر روتے ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میت پر اسکے گون کے رونے سے عذاب ہوتا ہے یعنی میرے بعد بھی نہ رونا اور
جہالت کا رونا ست رو۔ اور اسی قسم سے جو حدیث اس کے ایک عورت اپنے بچہ پر روتی تھی اپنی ایسا ہی رونا جس میں شہادت و ارادہ آگئی سے ناراضی اور
قلب میں جوع و فزع جس سے نہ والا ہو جاوے پس آپ نے فرمایا کہ اے عورت تقویٰ کر اللہ تعالیٰ سے اور صبر کر اس نے کہا کہ اے شخص مجھ کو میری
مصیبت کی کیا پروا ہے جب آپ چلے گئے تو کسی نے اُس سے کہا کہ اے عورت یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے یہ سن کر اُس پر خود دل ہوتا
کے غم طاری ہوا اور دڑی آئی دیکھا کہ دروازہ پر دربان نہیں ہیں وہ اندر آئی اور غم کیا کہ میں نے نہیں پہچانا اور اب میں صبر کرنی ہوں
تو آپ نے فرمایا کہ صبر کا ثواب اللہ تعالیٰ اول صدمہ کے وقت عطا فرماتا ہے رواہ اصحاب الصالح یعنی صبر کا وہ وقت تھا جب صدمہ پہنچا
تھا تو اسوقت جب رضا سے آگئی پر رضا مندی دل پر طاری ہوئی اور نفس غلبہ کیا گیا تو اللہ تعالیٰ کی رضا مندی و محبت پائی گئی اور اب تو
نفس خود تک کر بیٹھ رہا اور اس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر ثواب بڑی مصیبت پر ہوتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ
کسی قوم کو محبوب رکھتا ہے تو انکو مصیبت میں مبتلا کرتا ہے پس جو ان میں سے راضی ہوا اسکے واسطے رضا سے حق عروج ہے اور جو ناخوش ہوا اسکے لیے
حق قائل کی ناراضی ہے رواہ الترمذی اور دیگر احادیث صحیحہ میں نوہ کہنے والیوں اور گریبان بھارتی نے منہ نہ چنے بال ہکس وٹے والیوں پر لعنت مذکور
ہے پس یہ رونا اور یہ طریقہ مجموعہ اور ہر ایک علیحدہ علیحدہ سب حرام ہیں اور ہر ارادہ کہ جو جن قلب پر ہو اور فراق چند روزہ پر ہو یا جو دلقین اس بات
کے کہ آخرت برحق ہے اور باوجود دلقین اس بات کے جو اللہ تعالیٰ نے کیا اُس کی رضا مندی ہمارے سر آنکھوں پر ہے اور قلب اپنے حال
پر اللہ تعالیٰ کی محبت پر قائم ہے اور جو ہوا اسکو غفلت و قلب سے غفلت رضا مندی دیکھتا ہے اور حزن و ملال اسکا قتل اس سے ہفتہ گھم و پارہ کوشت کا
ہو تو اس میں اگر کوئی ہو کہ اسکو خوشی ہو تو وہ ہر ثواب پاو گیا اور کوئی ہو کہ غمزدن ہو کہ اس سے تو درجہ دوم اور کوئی ہو کہ زبان سے استیصال
کرے اور آنکھوں سے آنسو بہاوے تو بھی رضا کثرت میں اور ثواب عظیم اسکو ملے گا بغیر اللہ سبحانہ اقصا ہے اور اسی قسم سے چھ ہفتہ ابوسلمہ پر
کہ قائدان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی کا انتقال ہوا پس عورتیں رونے لگیں پس عمر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر انکو منع و جبر کنا شروع کیا
تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عمر انکو پڑا رہنے دو چیدڑ دو کیونکہ آگے آنسو بھرنے لگی ہے اور قلب کو صدمہ پہنچا ہے اور زمانہ قریب ہے۔ رواہ النسائی اور

لے فرمایا تو اس سے پہلے کہ گون کے رونے کی شہادت سے کا کا دیکھا اور کھلا حال میں دلدار سرور ان کے شہید ہوئے کہ بعد از ان کے رونے سے عذاب ہوتا ہے یعنی میرے بعد بھی نہ رونا اور

لوگ سلامتی سے رہے وہ تنہا کرچکے کہ کاش ہماری کھالی ٹھیںڈوں سے کافی جاتی۔ رواہ الترمذی۔ اور صحیح حدیث میں ہے کہ کافروں نے منافق دنیا میں آرام سے رہتا ہے یہاں تک کہ منور کے درخت کی طرح بجبارگی برابر ہوتا ہے۔ اب میں تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ حضرت یعقوب علی بنیہا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو باطن میں جو اجر جزیل و ثواب جلیل ہوا اس کا ستر جم غفیف کیونکہ یہ کہہ کر سکتا ہے اور ظاہر میں دیکھو کہ آنکھیں جانی زمین پس حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عروہا فرماتا ہے کہ میں نے حلی دوڑن پیاریاں یعنی آنکھیں لے لیں اور اس نے مہر و ثواب کی نیت کی تو اس کے لیے میں کسی ثواب پر راضی نہیں ہوں سوائے جنت کے یعنی اسکو قطعی ثواب جنت ہے۔

رواہ البخاری و الترمذی و صحیحہ۔ اور عبد اللہ بن عمر بن العاص سے مرفوع روایت ہے کہ جب بندہ مومن کا کوئی صنفی یعنی پیارا اہل زمین سے اللہ تعالیٰ لے لیتا ہے اور وہ مہر و ثواب کی نیت رکھتا ہے تو سوائے جنت کے اس کے لیے دیگر ثواب پر راضی نہیں ہوتا۔ رواہ النسائی اور صحیحین میں ہے کہ میں پوچھتا ہوں کہ کوئی نسب درود مرض اور غم حتیٰ کہ فکر و تشویش مگر آنکہ اللہ تعالیٰ اسے گناہوں کا کھارہ کر دیتا ہو اور دیکھو کہ پہلے ایک اولاد کا فراق ہوا پھر دو کا اور ساتھ ہی تین کا فراق ہوا اور تین اولاد کی موت کا ثواب جنت ہے تو گویا اس کرامت سے بھی سرفراز کیا اور فراق ایک مدت غیر معلوم کا بمنزلہ موت ہے کیونکہ موت بھی اہل ایمان کے نزدیک ایک فراق غیر معلوم ہے اور حدیث ابی سعید رضی اللہ عنہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو جو وعظنا یا اس میں ہو کہ جس عورت نے تین نابالغ اولاد پہلے بھی ہوں دس ضرور اسکے واسطے آتش دوزخ سے روک دیا جائے پس ایک عورت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگر دو ہوں تو فرمایا کہ اگر دو ہوں تو بھی یہی ہے۔ رواہ البخاری و مسلم اور حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جسکے اصحاب صحاح نے روایت کیا اس میں عورتوں و مردوں سب کے لیے یہ بشارت ہے اور ایک روایت میں ایک فرزند کے حق میں بھی یہ بشارت ہے اور اس میں مذکور ہے کہ قسمہ النار الا تحکمہ القسم یعنی آگ اسکو نہ چھو وگئی مگر قسم پوری ہونے کو۔ اور اس لفظ کے معنی میں صاحب تیسیر سے سہو ہوا کہ اُس نے کہا کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ نہایت خفیف چھو وگئی جیسے قم کھانے والے کی قسم پوری ہو جاتی ہے۔ اور وہ اس پر یہ ہے کہ آگ بالکل نہیں چھو وگئی لیکن قسم تبارک تعالیٰ یعنی قولہ انکم الا وادہا کان علی رکبہا متغصبا۔ پوری ہو جائیگی یعنی دوزخ کی راہ سے سب کا گزر ہوگا اور اس سے یہ لازم نہیں کہ آگ چھو جاوے کیونکہ دارالآخرہ حیوان ہے حتیٰ کہ حدیث میں ہے کہ جہنم کی ایک بندہ مومن جلدی چلے جاوے کہ تمھارے نور سے میری آگ بھی جاتی ہے۔ فالجاصل ان المراد بالقسم ما فی الکاتیر و تحلہ ہذہ لہین بالایراد فیہا لا بالنسب والاشارة مطلق فافہم اور واضح ہو کہ صغیر اولاد کے جنازہ پر دعائیں فرط مذکور و معروف ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں دو فرط مذکور ہیں اور مراد وہی ہے جو مذکور ہوئی لیکن اس میں یہ بشارت زائد ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ یا حضرت جب کا ایک فرط ہو تو فرمایا کہ اسے بوقت وہ بھی جسکا ایک فرط ہو پھر انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کی امت میں سے جسکا فرط ہی نہ ہو یعنی اولاد ہی نہ ہو تو فرمایا کہ میں اپنی امت کا فرط ہوں انھوں نے بڑھ کر کوئی مصیبت نہ ہو چکی رواہ الترمذی یعنی میری وفات ہر وقت ہر زمانہ میں میری امت کے لیے ایسا سخت اندوہ ہوئے گی کی آگ اولاد کسی کے مرنے کی مصیبت نہ ہو چکی یعنی نہ ہو چکی بشرط قسم کہتا ہے کہ بہت صحیح فرمایا اس واسطے کہ ایمان نہیں جسکو آپ اسکی جان و اولاد وغیرہ تمام جہان سے پیار ہے نہوں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم واللہ تعالیٰ اعلم البشارت علیہ السلام فیما سطرچ یوسف کو یاد آئے کہ غم شدیدی تھا یا تو عیال و اولاد جو حاضر تھی غمناک ہوئی اور۔ قَالُوا اَنْتُمْ لَنْ تَمُوتُوا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ قَوْلٌ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلْنَا لَكُمُ الْفِتْنَةَ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ تو برابر ہمیشہ قَالُوا اَنْتُمْ لَنْ تَمُوتُوا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ قَوْلٌ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلْنَا لَكُمُ الْفِتْنَةَ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ یہاں تک کہ تو ہو جاوے

مرنے کے قریب۔ اَوْ تَكُونُ مِنَ الْهَالِكِينَ یا تو ہو جاوے مر جانے والوں میں سے یعنی مردہ ہو جاوے۔ لیکن ادب سے دوسری طرح یہ مضمون
اداکیا۔ سوال ہوا کہ انھوں نے تم سے یہ بات کیوں بیان کی۔ جواب دیا گیا کہ انھوں نے ظاہر حالت دیکھ کر قسم کھائی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ قسم
قطعی چیز پر کھانا چاہیے۔ اجماعاً یقیناً سما جاوے اگرچہ واقعہ میں نہیں اگر انھوں نے برابر یوسف کو یاد کرنا قسم سے بیان کیا تو یہ لغو قسم میں
سے ہے اور بات صحیح ہے اور اگر انھوں نے تجویز پر قسم کھائی کہ قریب المرگ یا ہلاک ہو جاوے تو یقیناً ان کے دل میں سگایا تھا مترجم کہتا ہے
کہ ظاہر قریب ہلاک ہونا تو واقعی تھا اور مردہ ہو جانا احتمالی اور قسم میں کسی بات پر انھیں ہر تو کوئی سوال وارد نہیں ہوتا ہے۔ سراج
میں کہا کہ اکثر مفسرین کے نزدیک یہ موجود بیون نے کہا اور بعض کے نزدیک گمراہی پڑنے پر دے وغیرہ نے کہا ہے۔ تو آنحضرت علیہ السلام
نے جواب دیا۔ قَالَ كَمَا كَانَتْ شَكَاؤُا بَشِيٍّ مِنْ تَوَشُّكُوهُ كَرَاهُونَ اِنِّي بِرِشَانِي كَا۔ وَحُذِّرْنِي اور اپنے اندر وہ غم کا۔ اِنِّی اللہ فقط
اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں یعنی میرا شکوہ کسی غیر سے نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ سے ہے۔ دیکھو انھوں نے روئے دھونے اور غم کرنے سے روکا
تھا اور آپ نے یہ قرار دیا کہ میں نہ کر دیکھا یا مجھے ایسا صدمہ ہوگا یا ماننا اس کے بلکہ یہ جواب دیا کہ میں فقط اللہ تعالیٰ سے شکوہ کرتا ہوں تو
مراد یہ ہے کہ میرا اندوہ جب اللہ تعالیٰ کی جانب ہے تو وہ عظیم حکیم ہے وہی فراویگا جو اس کی رحمت و کبریا کی لائق ہے اور میرا ثواب
باطل ہوگا پھر اسکا اندیشہ نہ کرنا چاہیے اور اس سے زیادہ انکی تسکین کر دی بقولہ۔ وَاعْلَمُوا مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ اور میں جانتا
ہوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو تم نہیں جانتے ہو۔ یعنی مجھے ان معاملات آبی میں سے جو کچھ معلوم ہے وہ تم کو نہیں معلوم ہے پس تم میرے
فعل کو اپنے فعل پر قیاس مت کر۔ خوب کہا ہے کہ کار پا کان را قیاس از خود کمیز کر چہ ماند و در نوشتن شیر و شیرینی ایک لوگوں کا قیاس
اپنے اوپر سے کر۔ اگرچہ بھگنے میں شیر کی شیر کی ایک صورت ہے حالانکہ جانور شیر نہیں و حرام ہے اور شیر و دودھ پاک و نجس ہے اور جسے
ذاتی میں کتنا بڑا فرق ہے۔ اور بیضاوی نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی رحمت و منت جانتا ہوں اور یہ کہ دعا کرنے والے کو نامی نہیں کرتا
اور لمحمی کو نہیں چھوڑتا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ ہے اگرچہ خود صحیح میں لیکن اس مقام پر تاں ہے اسلیئے کہ یہ باتیں تو وہ لوگ بھی جانتے ہونگے
غلا وہ اس کے دعا کرنا اور التجا کرنا ایسی گریہ و زاری کو مستوجب نہیں کہ سبکی انھوں نے شکایت کی تھی۔ اور سراج وغیرہ میں یہاں عمام
خیالات کے اسرائیلی روایات لکھیں از انجلہ یہ کہ ملاک الموت کو خواب میں دیکھ کر پوچھا کہ تم نے یوسف کی روح قبض کی تو انھوں نے کہا کہ نہیں
اور مصر کی جانب اشارہ کیا کہ وہاں تلاش کرو اور از انجلہ یہ کہ جب بیون نے بادشاہ کی سفارت و حالات ذکر کیے تو سمجھے کہ وہ یوسف ہوگا اور
کافرون میں ایسا آدمی ہونا سید ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اقر ب وہ قول بیضاوی یہ کہ مجھے حکمت ایسے سے وہ علم ہے جو تم کو نہیں ہے پس میرا
فعل اس حکمت پر مبنی ہے اور وہ بھی اولیٰ ہے جو ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا کہ قولہ اعلم من اللہ الا انھوں نے خیر جواب یوسف اور
اللہ تعالیٰ سے اسکو مسیح ظاہر کر دیا۔ اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ میں جانتا ہوں کہ خواب یوسف مسیح ہے اور میں اسکی بے عمدہ کروں گا۔
مترجم کہتا ہے کہ اس اشارت ہے کہ میری گریہ و زاری اپنے رب کی جانب بعض حکمت پر مبنی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ ففی العرائس قولہ قال بل سولتکم
انفسکم امرا یہ یعقوب علیہ السلام کا جواب ہے اس میں رمز و اشارہ سے حقیقت کا اشارہ کیا یعنی سر قہ و تین ہے جو صواعق پرانا تم کہاں کرتے
ہو اور فعل انبیائے نہیں ہو بلکہ سر قہ اسرار پر غیب میں جو کان غیب کی واردات سے اسکو گاہ کیسے ہیں قولہ فیہم حمل اشارہ ہے کہ میں یوسف و
نبیائیں کو مجلس میں دیکھتا ہوں اور میرا ہوں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انکو مجھ تک پہنچا دیوے اور میرا حمل کے معنی یہاں کہ یہ ہیں کہ پشیدہ
رکھو بگا اور زیادہ خوشی و فرحت کو پی جاؤ گا کہ تقدیر کا کب ظاہر نہ ہو اور ربوبیت کا معاملہ پردہ میں رہے اور یہ مترجمین انبیاء علیہم السلام کا ہے اور

انکو اس خبر سے زائد و سال قریب ہونے کا علم ہوا بلیل قولہ عسی اللہ ان یاتینی ہم عیالیاں یہ بدیدار وصال شہیقین ہے۔ قولہ انہ ہوا علیہم حکیم اسکے
 معنی ہیں کہ جو میں کرتا ہوں وہ جانتا ہو کہ اس نے اپنے علم و حکمت سے میرا فراق دور ہونے کا حکم دیدیا ہے۔ اور نیز صبر جمیل بہان ہوا ہر بلا کا
 پر داشت کرنا اس طرح کہ معارفہ چھوڑ کر بلا ڈالنے والے پر نظر ہے۔ اور نیز صبر جمیل دلیری سے غنی ہلا کر کہ بتدریج برداشت کر لین اور شکوہ
 نہ کریں۔ اور نیز صبر جمیل وہ ہے جو بقوت الہیہ ہو کا قال تعالیٰ واصبرک الا باللہ اور جب کہ لے گا لگے بتدا و انتہا ایک سال پر ہر کد لڑی اور نیز شکوہ
 نہ ہو بعض نے کہا کہ صبر جمیل وہ ہے جو بہن اظہار شکوہ نہ واد ہوا بل غم و سوں نہ و ستر جم کہتا ہے کہ یہ درجہ تکلیف و فانی کیا ہوا خوشی کچھ احساس نہ ہو تو صبر کی
 صورت عین تقدیر ہے و بان جمیل و غیر جمیل سب یکساں ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور اشارہ جو قولہ بل سولت کم انکم امر۔ میں ذکر کیا وہ شیخ کے
 اشارات میں سے ہے اور ستر جم کی سمجھ میں حقیقت اسی قدر آتی جو اس نے سابقین ذکر کی ہے کہ انکے نفوس نے بجا رسول کر کے ایسے ہلایا کہ جسکی
 حل میں موع لے وہی پکڑا جاوے اور کوئی قید مسرقہ وغیرہ کی نہ لگائی پس یہ پتھر پتھر بول نفس تھی جس نے بنیامین کو گرفتار کر لیا اور یہی قید
 تقدیر جو حکایان قولہ کذلک کذلک کہنا یوسف۔ اور اسکے نظائر اند قولہ کہ واکر اللہ لایہ میں ہر پس کر آئی یہ کہ یہ لوگ جو اختیار و فرائض سے غافل
 ہیں اور اپنے آپ کو غنا سمجھ کر اپنی مرضی و مراد کا حاصل کرنا چاہتے ہیں وہ اپنی حرکات سے خلاف مراد میں گرفتار ہوتے ہیں اور وہی ہوتا ہے جو
 اللہ نے چاہا ہے اور یہی کہ فرمایا ہے جو لوگ سمجھتے ہیں کہ میں فاقم فائدہ و قیاس شیخ نے کہا کہ جب مخلوق کی بے حقیقت باتوں سے دل تنگ ہوئے
 تو اللہ تعالیٰ کی طرف مناجات میں گئے قال تم تو لی عنہم وقال یا سفی علی یوسف یہ درود و اندوہ پسند ہر حقیقت نہ تھا بلکہ یہ یوسف
 پر تھا جسکی قلبی آئینہ پر یوسف سے انکو حاصل ہوئی تھی اور جب شہود غائب کر دیا گیا تو فراق میں اس قدر روئے لیکن بھی مخفی کر کے کہ یوسف کا نام
 لیا ستر جم کہتا ہے کہ مظاہر کر یہ عارف کے واسطے متین نہیں لیکن تجلی نعم مخلوقات میں سے ایک افضل پر ختم ہوئی اور وہ اس وقت میں یوسف علیہ السلام
 تھے اور علیہ السلام اپنے وقت میں مظہر نعم میں اور صبر کی کہے ہیں دوسرا مظہر نعم ہے اور آخرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سب کیواسطے مظہر نعم ہیں
 الغرض یہی وجہ تھی کہ اور دن سے تکلیف نہ پاتے تھے اور شاید کہ حکمت ربانہ ان کے حق میں شہود صبر کی مقتضی ہوئی ہذا بنیامین کو جو
 شفیق یوسف تھے جدا کر دیا واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم شیخ نے کہا کہ اور دن سے شہد کھینچنا سوجہ سے نکالنے دیا جو یوسف میں تھا ان میں نظر
 نہ آیا ستر جم کہتا ہے کہ شیخ نے اس مقام پر بیان کو بہت طول دیا ہوا چار میں ماضی کا ذکر کیا ہوں۔ قولہ و بیعت عینا ہن احرار جب حبیب
 نظر نہ آیا تو بنیانی نے اپنی نظر اور دن پر ڈالنے سے چھپائی۔ چونکہ صبر جمیل کا دعویٰ کیا تو انکو عاجز کر کے اپنی طرف شکوہ پر مجبور کیا اسی واسطے بعض
 مشائخ نے کہا کہ جسے صبر کرنے پرست کی اس نے دلیری کی اور جسے فکر کیا اپنا فائدہ دیکھا اور جسے فکر کیا مفسری ہو کر مان آپس ذات ارحم الراحمین اور
 کما ان بشر و اسکے تھیں شیخ نے کہا کہ دو غائب کیے اور دن چھوڑے پھر شکوہ کیا اور صبر جمیل کا دعویٰ یمن عطا کرنے کا کہ یوسف سے بل کہ
 روئے اور کہا کہ وہ فراق کا اور یہ وصال کا شیخ ابوسب القسری نے کہا کہ غیرت حق عزوجل نے غیری کی نظر پر آنکھیں قفل کر لین کہ جب تک
 نہ بھول گیا واپس نہ پاوے گا شیخ نے کہا کہ روئے سے یعقوب کی بنیانی جاتی ہے اور آدم و داؤد کی باقی رہی تفریق یہ کہ اس بنیانی کو جالی حق سے
 انقطاع ہوا اور مقام عشق درجہ خاص ہے پس بنیانی بھی ایسی کے ساتھ کسی جسکو دیکھا تھا کہ دو سرے کو نہ دیکھے اور واپس آنے کی حکمت یہی
 ہے سمجھ لو اور داؤد و آدم علیہما السلام کا روزنا تو یہ وندامت کا تھا جو مقام ابتداء پر دیکھ کر پوس و شیب علیہما السلام کی بنیانی جاتی رہی وہ
 بیوقوف ایسی سرزول ہوتے تھے اور دیکھا کہ عینت میں کہ شیب روئے روئے اندھے ہوئے تو بنیانی واپس کر دی پھر اندھ ہوئے پھر واپس کر دی پھر دی
 فرمائی کہ نبوت چاہتا ہے تو یہ لے اور اگر دوزخ سے ڈرتا ہے تو مجھے نجات دے عرض کیا کہ نہیں مجھے چاہتا ہوں فرمایا کہ اچھا میری تم دس سال تیری خدمت

کریم اسی طرح یونس کے قصہ میں بھی مردی ہے۔ اور جو روئے کا نعم و مرہون ہو آنکھ کو مضرب ہو تا اور جو بہ شوق و محبت ہو نور بڑھاتا ہے اور شاید یعقوب کی بنیائی جان بغیرت قدم ہو کہ غیر کے واسطے روئے اگرچہ وہ آئینہ و شہود اور ایک واسطہ تھا اور انکو اندھا نہ کیا بلکہ فرمایا کہ آنکھیں سپید ہو گئیں اور یہ ایک حجاب تھا کہ عالم پر نظر نہ پیش بخ ابو علی الدقاق رحمہ نے کہا کہ در حقیقت اندھ نہیں ہوئے تھے بلکہ ایک پردہ دیدار گیا تھا شیخ ابوسعید القرشی رحمہ نے کہا کہ آدم و داؤد و یحییٰ اسی روئے تھے تو انکی بنیائی محفوظ رکھی گئی اور یعقوب بسبب جدائی فرزند کے روئے تو سردی گئی۔ اور بھی شیخ قرشی کا قول ہے کہ غم کے رونے سے آدمی اندھا ہو جاتا ہے اور شوق کی گریہ سے بنیائی بن رون آتی ہے اور کہا کہ کلیم وہ شخص جو غم سے بھرا ہوا ہو۔ واضح ہو کہ لطائف مغنت اجسام پر یہ کہ جذبہ اثر کا خواص اس سے ظاہر ہوتا ہے پس اگر بد نظر قوی خیال سے ہو جو اکثر مدح و تحیف تیز نظر و درنگ خاموش شخص میں ہوتی ہے تو زائل کر دیتی جس چیز پرستی پر اللہ عز و جل اور اگر نظر باخذ لطاف دریا سے رحمت آئینہ ہو تو نور نظر و فرحت و سرور عطا ہوتا ہے واللہ تعالیٰ کل شیء قدیر ابن عطار رحمہ نے کہا کہ گریہ سے اندھ نکالنا چاہا مگر لذت سے بھر گھونٹ لیا تو آنسو جم گئے اور آنکھیں سپید ہو گئیں مگر غم کتنا کہ یہ ایک کیفیت نفسانی کی طرف اشارہ ہے جو شخص اس کیفیت سے بچو واقف ہو چھوٹکا ورنہ مشکل پیش بخ نے لکھا کہ سیر محبوب ایک لطیفہ اس مقام پر ہے کہ جو نظر از جانب عشق انسانی ہو تو اسکا درد و عذاب تنہا سخت ہوتا ہے کیونکہ انسان میں کثافت ہے بخلاف محبت حق عز و جل کے کہ وہاں راحت جنت مقابلہ نہیں کر سکتی ہے پس چونکہ یعقوب علیہ السلام ایک سخت درد و محبت میں تھے اسکو پی گئے کیونکہ مقام شکوہ و شاعت ہے اور اگر یہ نہ ہوتا تو عالم میں افشار بہت ہوتا اسی واسطے آنکو نظم میں تنگ قرار دیکر بطور وصف ذکر فرمایا۔ اور چونکہ کثرت سے آہ و نالہ کا ضبط کیا تو روح ناطقہ سے جو راستہ نورانیہ کو تھا وہ ہل گیا کیونکہ روح ناطقہ سے باصرہ کو نور نہایت تنگ شریان دماغ سے تار جب اسکو احتراق ہوا تو راستہ بند ہو گیا اس سے آنکھیں سپید ہو گئیں جب لوگوں نے انکا یہ حال دیکھا تو اپنی رائے پر اٹھنے نعل سے بطریق شفقت انکا کیا کیا الا انکشفقت انکی سمجھ کے موازہ بھی لکھا قال نقالے قالوا باللہ تقوتو انکر یوسف حتی تکون حرضا الایہ۔ ولکن عشق میں عاشق کیا پناہ ہونا بھی آسان نہیں ہے اور وہ کیونکر محبوب کی یاد سے غافل ہو سکتا ہے جس نے اس کے قلب کو تمام و کمال احاطہ کر لیا ہو بلکہ اس کے تمام وجود کو اپنے نام سے بھر لیا ہے اور خوف ہلاکت کیا ہو گا جبکہ اس ہلاکت سے عین بقا ہی قال نقالے بل اجماع عند ربہم الایہ شیخ ابوسعید القرشی رحمہ نے کہا کہ قول تقوتو انکر یوسف اسے لا تزال تذکر یعنی برابر علی الدوام ہر دم تو یوسف کو یاد کرتا ہے پس کوئی تمل او سے کہ رب یوسف کو کس وقت یاد کرتے تھے مگر ہم کہتا ہے ضرور ہوا کہ یہی کہا جاوے کہ یوسف کی یاد کرنے سے وہ مطالب نہیں ہے جو عوام خیال کریں بلکہ یوسف کے پیرو میں رب یوسف کو یاد کرتے تھے اور یہ خاص لوگوں کا طریقہ ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور بھی شیخ قرشی نے بیان کیا کہ ہر شائق برابر اپنے محبوب کو یاد کرتا ہے اس حد تک کہ لوگ اس طریقہ پر اس کو سار دلاتے ہیں پس یا تو مرتا ہے تب مر پاتا ہے یا جینے ہی قریب محبوب میں پہنچ جاتا ہے مگر ہم کہتا ہے کہ جس شخص کی جو خواہش ہے وہ اسکا مطلوب ہے پس اگر خواہش شدید ہو تو طالب عاشق اور مطلوب محبوب کہلاتا ہے پس اگر مطلوب یا محبوب باقی و بہتر ہو تو مشتاق اور اگر فانی و ہلاک ہو تو طالب و مطلوب دونوں خراب ہیں۔ اور مگر وہی طالب مراد پاتا ہے جبکہ مطلوب باقی ہو فافہم۔ اور مگر ہم کہتا ہے کہ بعض احادیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یہاں تک یاد کر کہ لوگ غم کو محض کہیں۔ اور صحاح میں ہے کہ بہترین پریشان حال گرد آؤدہ اگر کسی کے دروازہ جاوے تو اسکو لاکار دے وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسا معزز و کرم ہے کہ اگر کسی بات کے جو جانے پر غم کھائے تو اللہ تعالیٰ اسکو پورا کر دے حضرت انس بن النضر ایک تحلیل العذر صحابی ہیں جو انس بن مالک خادم رسول اللہ علیہ السلام کے چچا تھے انھوں نے کہا تھا کہ لا یا رسول اللہ واللہ لا کسر شفیۃ الیہ یعنی بی بی بیچ دختر نے کسی دوسری دختر کے

دانت اگلے توڑ دیئے تھے اور دعوت کے وقت ہر چند خالصین سے کہا گیا کہ ارش پر راضی ہو جاوین نہایت پس رنج کے والد حضرت انس
نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا آپ رنج کے دانت توڑ دینگے نہیں یا رسول اللہ قسم اللہ تعالیٰ کی آپ نہیں توڑینگے دانت رنج کے آپ نے فرمایا
کہ اے انس کتاب الہی میں قصاص مخصوص ہے پس خاتم کوک ارش پر راضی ہو گئے اور قصاص چھوڑ دیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں ایسے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ پر قسم کھا لیوں تو اللہ تعالیٰ پوری کر دیتا ہوا وہ البخاری و احمدی میں مذکور ہے شیخ
نے کہا کہ بعض کے نزدیک عشق میں ہلاک لذیذ ہو تو خوف کیا ہوگا مگر ترجمہ کتاب ہے کہ بعض نے حدیث روایت کی کہ عاشق عقیف اکرم جاوے
تو شبیر ہوگا قلت قالوا موضوع و علم من کلام بعض الصوفیہ واللہ اعلم والیہم علیہم من القصة ذکرنا ہا فی تفسیر قولہ والذین انقضوا اذا مسهم
طائف من الشیطان الکیہ قولہ قال انما لشکوای وحزنی الی اللہ یعنی اسرار و محاربت حق کا معاملہ میرا حق عروج و حل کے ساتھ ہے جس نے ہلا و قمر
دیا اس نے قوت دی اور آسمان و زمین و عامہ انسان اسکو نہیں اٹھا سکتے ہیں تم سے بیان نہیں ہو سکتا ولہذا قال و اعلم من اللہ لا
تعلون یا اللہ تعالیٰ کی طرف شکوہ سے عرض یہ ہے کہ اس سے اسی کی طرف شکوہ ہو اور یہ بیان نہ قولہ علیہ السلام اعوذ بجا قاتک من
عنوتیک یہاں بن عبد اللہ نے کہا کہ حزن یعقوب کا یوسف پر نہ تھا بلکہ فراق یوسف پر جو صدمہ ہوا تھا وہ قلب سے کشف ہوتا تھا اور
شیخ نے کہا کہ شاید اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کو بشارت ہوئی ہو کہ عنقریب ان اولاد گذشتہ کو پہنچا دینگا بدلیل کلام البدر جو اسے خمس
و تلاش کے ہر قول کلام الہی تعالیٰ سے یقینی خوشی ہوئی نہ اسنی علی یوسف شیخ ابو عثمان نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے علم حقیقت جانتا ہوں
اور تم نہیں جانتے ہو تمہارا علم استدلالی ہے اور بعض نے کہا کہ مجھے معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ اب اسطرار کی دعا قبول فرماتا ہے اقول یہ قول ظاہر
تفسیر میں بھی مذکور ہے لیکن میرے نزدیک وہ لوگ بھی اسکو جانتے ہو گئے القصة انکو جواب دیا کہ میرا شکوہ اللہ تعالیٰ سے ہے اور

میرے علم کو تم نہیں جانتے ہو پھر فرمایا

يَبْنِي اَذْهَبُوا فَيُكَلِّمُكُمْ سَوَامِيْنَ يُّوسُفَ وَ اَخِيَّهٖ وَ لَا تَلْبِسُوْا مِنْ رُّوْحِ اللّٰهِ طَائِفَةً لَا يَلْبِسُ مِنْ

سے میرے بیٹے جاؤ اور سکھو لگاؤ یوسف اور اس کے بھائی کا اور انہیں دے دو اللہ کی رحمت سے بے شہرہ میں نامید ہوتے ہیں

رُّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقُوَّةَ اَنْ كُفِّرُوْا وَلَٰ

اللہ کی رحمت سے کہ ایسی قوم جو اس سے منکر ہوتے ہیں

اس آیت میں صاف اشارہ کیا کہ یوسف زندہ موجود نہ تھا کہ کون لگاؤ تو ظاہر قولہ اعلم من اللہ لا تعلون سے بھی علم مراد ہو گا چنانچہ اسکے بعد ہی کہا
کہ یابنی اے میرے بیٹے جن لوگوں نے پہلے لا امت کی تھی کہ یوسف کی یاد میں ہلاک یا میرے سے قریب ہو جاؤ گے اور بعضوں نے وہاں احتمال کیا تھا کہ کہنے
والے اور گھروالے ہونگے شاید اسوجہ سے کہ حضرت یعقوب نے کہا کہ لا تعلون پس اگر میرے قریب نہ ہو تو علم کو نہ ہو گا حالانکہ اصلی نبوت تو یقوت کو تھی
اور یہ اگر میرے قریب نہ ہوتا تھے اور برقیہ علم اسرار کی ممکن نہ ہوتا تو میرے قریب نہ ہوتا تو علم کو نہ ہو گا حالانکہ اصلی نبوت تو یقوت کو تھی
بیٹوں کو یہاں خطاب کیا کہ اے میرے بیٹے اذْهَبُوا فَيُكَلِّمُكُمْ سَوَامِيْنَ یُّوسُفَ وَ اَخِيَّہِ ظاہر تفسیر میں متبانیج کے لیے جانے کی بھی ضرورت تھی پس اسی میں لے کر کہا کہ جاؤ
فَيُكَلِّمُكُمْ سَوَامِيْنَ وَ اَخِيَّہِ یُّوسُفَ وَ اَخِيَّہِ یُّوسُفَ سے جس بھائی سے جس بھائی سے کہ کسی چیز کو جو اس سے پانے کی
خواہش کرنا اور اس کی تفسیر دے کہ کہ نیکو بات کی تلاش میں جس کہتے ہیں اور بری بات میں جس کہتے ہیں یہ منسجم کتاب ہے کہ اس بنا پر جن
لوگوں نے قول علیہ السلام لا تجسروا ولا تخاسروا ولا تباغضوا ولا تحادوا لیسوا بکافران کہ یہ مناسب ہو گا لیونکہ مقصود انہیں مباحی سے

مکلف

استمر انہو اللہ الا ان پر والی عن التوفیق فیما یتیم اخو المؤمنین الخیر لما فیہ ذلک اے اللہ انشاء بحیث یشاء الیہ بالانہل فلیتأمل۔ الوقف
انکو حکم دیا کہ جا کر یوسف واسکے بھائی کی اس طرح تلاش کرو کہ تمہیں کچھ حواس سے احساس ہو مثلاً آنکھوں سے دیکھ کر پہچان لو یا کانوں سے سنی ہو
پھر مترجم کہتا ہے کہ یہاں اہل التفسیر نے یہ نہیں کہا کہ فقط یوسف واسکے بھائی بنیامین کی خصوصیت کیون فرمائی حالانکہ بڑا بیٹا بھی ترکمان
کر چکا تھا اور اگر کہا جاوے کہ اسکی اقامت مصر میں معلوم تھی تو بنیامین کی بھی قید معلوم تھی اور ہائیسس دھن تو ممکن ہے کہ یوسف علیہ السلام
کے واسطے وحقیقت تھا اسی ذیل میں بنیامین کو بھی شامل کر دیا اور نہ بنیامین کے واسطے دھن کی ضرورت نہ تھی پس جواب اسکا کئی طور سے
ممکن ہوا اول آنکہ اصل اسف واندوہ انکو یوسف پر تھا لہذا ہائیسس مقدم کیا اور دوبارہ صدمہ فراق بنیامین کا تھا انکو یوسف کے
ساتھ شامل کر دیا اور چونکہ بڑے بیٹے کی نسبت بنیامین کی حالت زیادہ اہتمام و تدبیر کو مقتضی تھی اس لیے بنیامین کی طرف توجہ دلائی کہ کسی
جیلہ و تدبیر سے راہ کے لانے کی فکر و غلاف بڑے بیٹے کے کہ انکا لانا اول تو مشکل نہ تھا درم ان بھائیوں کو خود ہی انکا خیال زیادہ تھا سو وہ
خود چلے آسکتے تھے اور مترجم کے نزدیک یہ بیان اعلم من اللہ الا تعلمون۔ کا ہو لیکن راز کو مخفی رکھا اور کہا کہ جا کر اب غور سے محسوس کرو یعنی حواس
سے ادراک کرنے کی کوشش کرو اب تک تیر پہچان سے پردہ کر دیا گیا تھا اب جا کر یوسف کو پہچان لو اور اسکے ساتھ ہی بنیامین ہو اور یہ مدد اک اور اک
لطیف سے فکر صحیح کے قابل ہیں حکم قولہ تعالیٰ تفکروا فی خالق السموات والارض الایہ خلاصہ یہ کہ اول حکمت الہیہ معقنی ہوئی کہ یوسف علیہ السلام
حضرت یعقوب سے جا کرے جاوین اور اسوقت حضرت علیہ السلام نے اشارت میں گفتگو کی کہ تیار ایسا بنا مجھے ممکن کرنا ہو اور خوف ہو کہ بھڑیا کھا
جاوے اور ادم قریب نے بھائیوں کے حق میں بجائے کو ان بعد قوا صاعین کے انکو بخلاف کر دیا اور حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ اظہر
یہ امتحانات و مواقع تعلیم و عروج ہوا اور ادم حضرت یعقوب علیہ السلام پر امر کر وہ سخت سے فیصل و انعام ہوتا رہا اور فراق کے صدمات پورے
نہوئے تھے کہ بنیامین کو بھی ایک خاص حکم سے حضرت یوسف نے جدا کر لیا اور حکمت باللہ الہیہ سے ان بزرگوں کا علم تعلیم کسی جہان تک اس نے
چاہا ہوتا رہا اور عوام اپنے اپنے خیالات میں متفرق رہے لیکن انھیں کے ہاتھوں انکی تدبیر خالف انکی مراد کے حسب ثبوت حق جلثانہ ہوئی
رہی اور اسی کو کید فرمایا بانی قولہ لذلک کہ نالیوسف۔ پھر جب کرم و فضل الہی سے دونوں پیروی کے مراتب پورے ہوئے اور حضرت خلاق
علیم حکیم نے سب کو اپنے ارادہ قدیم کے موافق پاک کر کے جمع کرنا چاہا تو پیغمبر علیہ السلام نے بھائیوں کو جو نہایت میں غرق اور باپ کی تکلیف دہی سے
سخت شرمندہ ہو چکے تھے آگاہ کر دیا کہ تم اپنے خیالات کے پسند ہوا و زمین علم کسی عوہل سے وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے ہو اسی واسطے اجتہاد
وقت میں نہ گمان کے کنوین میں تلاش کیا اور نہ کسی سے استناد چاہی جب وقت آیا تو کہا کہ اب جا کر یوسف واسکے بھائی کو جو اس سے پہچان لے اب
تمہارے حواس کا پردہ دور ہونے کے قریب ہو کر تمہیں سے نہ خود احساس سے اور چونکہ انھوں نے خطا میں کی تھیں پہلے اسے انکو توبہ کے ساتھ تعلیم کر دیا۔
وَلَا تَأْتِيهِمْ سَاعَةٌ وَلَا يَأْتِيهِمُ الْيَوْمَ مِنَ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُكَ سَعَتُكَ وَلَا يَنْفَعُكَ كَثْرَتُ سَعَتِكَ لِمُذِئذٍ لِّلْعَالَمِينَ
میں اللہ تعالیٰ کی رحمت سے۔ اَلَا الْفَوْمُ الْكَافِرُونَ۔ کہ وہی قوم جو کافر ہیں۔ ان لوگوں کو توبہ کر دے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے کوئی
ما یوس نہیں کر جس نے کفر کیا وہ ایوس ہے تو یہ دو طرح سے ہو ایک تو اس طرح کہ تم بخوبی جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ تمام گناہ بخشدیتا ہے بقولہ
تعالیٰ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ الْغَفُورِ الْكَرِيمِ جیسا کہ اگر کوئی بندہ ہر گناہ بخاوست تو بھی وہ غفرت الہیہ کا معنی ہے اور حدیث صحیح
میں ہے کہ اگر تم لوگ گناہ نہ کرتے تو اللہ تعالیٰ دوسری مخلوق اور پیدا کرنا جو نہ کرتے اور جب اسے توبہ و استغفار کرتے تو انکو بخشدیتا۔ رواہ فی الصحاح

اسکے معنی یہ ہیں کہ اگر تم کو بھی اللہ تعالیٰ مثل فرشتوں کے مخلوق فرمائے گا نہ کہ تم کو دوسری اور مخلوق پیدا کرنا جسکی بجا جت و گزراہت سے خوش ہو کر انکو بشتا کیونکہ مغفرت کرنا اسکی صفت پاک ہو اسکا ظہور ضرور ہر گز کاروں کو پیدا کرے گا اور یہ مقام بھی عوام آدمیوں پر چلے ول مثل جانوروں کے بے سمجھ میں مثل مسکندہ کے شکل ہو گیا ہو اور تعجب تو یہ ہے کہ یہودی و نصرانی نہیں سمجھتے ہیں اور اپنے آپ کو خود بخوار بتلاتے ہیں اور دیکھو کہ تم تنہا پوچھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جس نے تمام آسمان و زمین و دریا و پہاڑ و سارے اہمال و عجائب غرائب پیدا فرمائے ہیں اور ہر طرح کی سردی گرمی بیماری و تندرستی کہ جس سے آدمی عاجز ہو پیدا فرمائی ہیں اور اگر ایک پھول لکھتی ٹوٹ جاوے تو وہ کسی سے جہاں بھر میں ممکن نہیں ہے بھلا بتلاؤ کہ وہ جاہل تو نہیں ہو ضرور کہو کہ نفوذ اللہ تعالیٰ وہ عظیم حکیم ہے وہ ہرگز جاہل نہیں ہے چل توڑا عیب ہو اور اللہ تعالیٰ پر عیب لگانا کفر ہے ایسا اعتقاد کا فر کا ہو گا ہمارے خالق ذوالجلال کی شان میں جہالت کبھی صادق نہیں ہو سکتی ہو جو کوئی ایسا خیال کرے وہ جاہل کا فر ہو گا۔ اب ہم پوچھتے ہیں کہ بھلا اس سال کیا کیا کار و دہر ہو گا تمام جہاں میں ہر شہر میں ہر گاون میں ہر سرسبز زمین ہر دیوار میں کون مرگیا کون پیدا ہو گا ہر گھر میں کیا کیا ہو گا ہر روز اور ہر گھنٹہ و ہر منٹ میں تو جواب میں کہو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جان سکتا ہو جس کی جہالت ہو کہ اسکو جانے وہی عالم الغیب ہے وہی جانتا ہے ہم نے سچ کہا اللہ تعالیٰ ملک و ایمان پر ثابت قدم رکھے۔ اب بتلاؤ کہ جو کچھ جس صورت سے اور جس ہیئت سے واقع ہوا اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے اسی طور سے واقع ہو گا بھلا اور طور سے کیسے ہو سکتا ہے اگر اور طور سے ہو تو اللہ تعالیٰ کا علم غلط ہو جاوے تو ضرور اسی طور سے ہو گا جیسے علم الہی میں ہے پس اب ہم تم تک راہ میں اب سونو کہ ہم اسی کو تقدیر کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے کہ یہ پیدا ہو گا اور اس طرح پرورش پاوے گا اور اب اس عالم ہو گا ایسا کہ کیا اتنا زرق پاوے گا اور جو گناہ کر گیا وہ بھی اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے پس اسکے علم سے خلاف کچھ نہیں ہو سکتا ہو اسلام تو جو کوئی اللہ تعالیٰ کو اپنا رب ماننا ہو وحدہ لا شریک جانتا ہے انکے تائب بننے جائیگے اور رحمت پاوے گا جیسے جنت میں داخل ہو گا اور جس نے اللہ تعالیٰ کو اس طرح نہ مانا تو وہ مایوس ہے اور دوسری طرح مایوسی کافر کی ہے کہ وہ تو بتوں و مخلوقات کے ذریعہ سے کشائش چاہتا ہے اور تم جانتے ہو کہ انکو کچھ بھی قدرت نہیں تو وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہو جو حقیقت میں قادر ہے اور غیروں کی طرف نظر نہ دیا جو کچھ اختیار ہے نہیں ہے اس تمام بیان کا مینی یہ ہے کہ یہ کلام حقیقت و واقعہ کا بیان ہے اور خلاصہ یہ ہے کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس نہ ہو کیونکہ تم جانتے ہو کہ سب الاسباب قادر قیوم ہے اسے طور سے دیتا ہے جہاں گمان نہ ہو کہ یہ سب کچھ اسی کے پیدا کیے ہوئے ہیں اور انہر اسی کی قدرت میں خدای پس تم مومن ہو تو مایوس نہ ہو کیونکہ تم جانتے ہو کہ مایوس تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے فقط کافر قیوم ہیں اور اسی طرف ظاہر کلام بیضا دی راجح ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا عارف کسی حال میں نا امید نہیں ہو سکتا اور بعض علماء نے کہو کافر و کافل بیان کیا چنانچہ سراج میں کبیر وغیرہ سے لایا کہ کافرون سے مراد وہ ہیں کہ جو کفر میں ڈوبے ہوئے ہیں اور کھاکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ مومن اپنے پروردگار کی طرف سے نیکی پر جو کہ مصیبت کے وقت اس سے امید دار ہے اور اس بات کے وقت اسکی حرکات و سکنات اور کافر اسکی بخلانہ و بے رحمی کو کہ حدیث صحیح میں ہے کہ مومن کا حال کیا اچھا ہے کہ ہر صورت میں اسکو نواب ہو نہ مصیبت میں ممبر کیا نواب پایا اور گمانی بن نہ کر گیا نواب پایا نہ ترجمہ کہتا ہے کہ ہر حالت میں تو تفسیر ساری سے کوئی خلاف نہیں ہے جو پھر سراج میں کبیر وغیرہ کا استدلال لایا کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہونے کی فقط یہی صورت ہے کہ کافر نے اعتقاد کیا کہ عالم کا پیدا کرنے والا پوری قدرت نہیں رکھتا یا سب باتوں کو نہیں جانتا ہے یا وہ کچھ نہیں ہے اور ان میں سے ہر ایک بات کفر و توجہ مایوسانہ ہے تو ان میں سے کسی بات سے ہونا ہو اور ہر ایک کفر ہے تو معلوم ہو گیا کہ مایوس وہی ہو گا جو کافر ہے۔ مگر ہم کے نزدیک اس صحیح وہی تفسیر ول اور دینی اس پر قول اقلیٰ اخذنا ہم نے بہت فائدہ ہم یقینوں اور قول کفریہ کی دوسری آیت میں یقین من رحمۃ

ربہ الا انصالحون۔ اور اس کی تفسیر گزرجی اور محفل ہو کہ کلام سرانج بھی اسی طرف راجع کیا جاوے اور حاصل یہ کہ کافر جب اللہ تعالیٰ سے کہے
 اور پرچان ہی نہیں رکھتا تو اس کی رحمت کا بھی امیدوار نہیں اور جو لوگ نام کو اللہ تعالیٰ پر ایمان کا دعوے کرتے ہیں اور مشرک ہیں تو وہ سے
 اسی گمان کے پابند ہیں اور پھر بھی درحقیقت اللہ تعالیٰ وعدہ لا شرک ہے امیدوار نہیں بلکہ اپنے خیالی شرک سے امیدوار ہیں پھر بھی انکو
 رحمت سے مایوسی ہو اور واضح ہو کہ رحمت کا اطلاق کبھی دنیا سے فانیہ کی چیزوں پر مثل رزق وغیرہ کے ہوتا ہے تو اس میں کل مخلوق شریک ہے
 اور کافر بوجہ عدم ایمان کے اللہ تعالیٰ سے اس بات میں مایوس ہو کہ ذکرہ فی السراج اور کبھی رحمت کا اطلاق آخرت و نجات باقیہ پر ہوتا ہے
 اور اس سے کافر بوجہ کفر کے مایوس ہو کہ ذکر اولاً فافهم۔ واضح ہو کہ رحمت آتی اوسع ہے اور سولے اسکے جو اس رحمت پر ایمان نہ لایا اور کوئی محروم
 نہیں ہے حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ میری رحمت میرے غضب پر غالب ہوگی سمجھیں۔ دنیا میں سوجھ بوجھ کا ایک جزو رحمت
 ظہور ہوا اور نانو سے بروز قیامت ظاہر ہوگی یہ حدیث سابقین میں گزری اور صحیح احادیث دربارہ رحمت و ثواب جمیل بہت ہیں اور صحیح ہوا
 کہ رحمت اسی کے دل سے نکالی جاتی ہے جو شقی یعنی دوزخی ہو اور حدیث میں منع ہے کہ سواری کے جانور پر ہر وقت آسانی و غنی کی راہ میں
 سوار ہو بلکہ ایسی دوری میں سوار ہوئے جہاں اسکو جانا مشکل ہو ورنہ بیرون جادے۔ حدیث میں ہے کہ جو لوگ رحم کرنے میں اللہ تعالیٰ پر رحم
 فرماتا ہے حدیث میں ہے کہ جو کوئی لوگوں پر رحم نہیں کرتا اس پر اللہ تعالیٰ رحم نہیں فرماتا جو صحیح میں ابو ہریرہ سے ہے کہ رحمت کسی کے دل سے نہیں
 کھینچی جاتی مگر اسی کے دل سے جو دوزخی ہے۔ اور حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ جب کافر جگر ہو یعنی جاندار جانور ہو اس پر رحم کرنے میں ثواب و اللہ تعالیٰ
 حضرت علیہ السلام نے بیٹوں سے ناکہ کی کہ رحمت سے مایوس مت ہو اور یوسف علیہ السلام و ان کے بھائی کو دھونڈھو پس یہ
 لوگ روزانہ ہوتے اور انانج کے لیے بھی کچھ خفیف بضاعت لے گئے آخر اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے انکو کامیاب فرمایا جیسا کہ

حق تعالیٰ نے بیان فرمایا۔

فَلَمَّا دَخَلَهُ عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ نَبِئْنَا مَا وَلَّيْنَاكَ لِيَوْمِ هَٰذَا وَاجْتَنَابِضَاعَةً مُّزْجِمَةً فَأَوْتِنَا

پھر جب یہ لوگ داخل ہوئے یوسف پاس دے اسے عزیز ہو چکا ہو اور ہمارے کو توں کو نقد اور لکھتے ہیں ہم بضاعت کا کارہ سو پور دے

لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَكْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ۝ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ

ہمارے کیل اور صدق کر دے ہم پر بیشک اللہ تعالیٰ بکارتا ہر مدد دینے والوں کو فرمایا بھلا تم نے کیا کہ جو تم نے کیا تھا

يَوْمَ سَفَّ وَأَخْبِه إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ۝ قَالُوا غَايَاتُكَ لَا أَنْتَ يُوسُفُ ۝ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَٰذَا

یوسف اور انکے بھائی کے ساتھ جو دن کہ تم نہ سمجھتے ہوئے کہ ان کیا تو یوسف فرمایا کہ میں یوسف ہوں اور یہ میرا

أَخِي زَقْنُ مَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ كُنَّا مِنْ يَاقِقٍ وَآخِيهِ يَدْرِي فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّعَ أَجْرًا الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالُوا

بھائی ہر ضرور ہر اللہ تعالیٰ نے احسان کیا بیشک جو قوت رکھتے اور میرے دوست اللہ تعالیٰ راہنما نہیں کرتا ثواب نیکو کاروں کا ہوتے

ثُمَّ لَقَدْ أَتَيْنَاكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخٰطِئِينَ ۝ قَالَ لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يَعْفِرُ اللَّهُ

تم اللہ تعالیٰ بیشک چنانچہ بلا کفر اللہ تعالیٰ ہم سے اور تم کو بیشک خطا کا رفق فرمایا کہ کچھ لایستہ نہیں تم پر آج کے روز بخشتے اللہ تعالیٰ

لَكُمْ زَوْجًا وَهُوَ أَحْمَدُ السَّامِعِينَ ۝ إِذْ هَلُّوا بِالْمِصْرَ فَبُذِلُوا لِقَوْلِ كَلْبِ وَجْهِهٖ آتِي يَأْتِي بِصَاحِبٍ رَّ

تم کو اور وہ اجماع الامین ہے بجاؤ تم میری باتیں سو ڈالو اسکو اسکو چہرہ پر میرے باپ کے جلد آدست دیکھنا

وَأَتُوْنِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِيْنَ ۝

اور آؤں تم کو میرے پاس اپنے اہل مال کے ساتھ

ان آیات میں حق اتنا ہے کہ برادران کا یوسف کو بچا لینا اور جس وعدہ اور اس سے پاک ہو کہ اپنی خطا کا اعتراف کرنا اور مغفرت سے سرفراز ہونا بیان فرمایا اور یہ سامان اس طرح ہوا کہ جب یہ لوگ تلاش یوسف موافق ارشاد والد بزرگوار کے روانہ ہوئے تو حکم آنکھ طالب صادق کو مطلوب لٹا ہوا مراد پائی اور قصہ دلالت کرتا ہے کہ اس مرتبہ وہ لوگ والد بزرگوار کی فرمانبرداری پر مستقیم ہو گئے تھے اور سابق حرکت سے جو ایریز ان کے والد بزرگوار کو پہنچی تھی اس پر تاسف و شرم نہ تھے اور نیت صادق سے تلاش یوسف و نیامین کو روانہ ہوئے لیکن اناج لینے کے وسیلے سے نیامین کا تحسین شروع کیا اور شاید کہ یوسف کی نسبت تو یہاں انکو گمان بھی نہ تھا۔ فَلَمَّا خَلَّوْا اَعْلَيْهِ بِعْرِ جَبٍ وَاخْلُ هُوْنِ عَزِيْزٍ مِّصْرَ كَيْ يَّسِيْ يُّوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَحِيَّ كَرُوْا سَ تُوْعَزِيْزٍ مِّصْرَ جَانَتْ تَحِيَّ قَا اُوْا يَّا هَآؤُلَآءِ زِيْزٍ بُوْلَ كَ اَسَ عَزِيْزٍ مِّصْرَ بِطَرِيقٍ فَرِيْدٍ اور رحم دلانہ کہے زبان سے نکالا اور شکستہ حالی و پریشانی اپنی بامید ترجمہ بیان کی مَسْنَا چھو گیا ہم کو یعنی پہنچ گیا اور اس کا ضرر ہم کو لاحق ہو گیا وَ اَهْلُنَا اور چھو گیا ہمارے اہل و عیال کو۔ اَلْضَّرْحُ مَحْطُ شَايْدَ كَيْ يَّكْلِفُ اَسُوْجَ سَ ہُوْكَ اَوَّلُ مَرْتَبَہِ نِيَامِيْنَ كِي نِسْبَتِ سَرَقَ سَ اُنْ كُو اَكْرَامِ بادشاہی سے ناامیدی ہو بلکہ طعام نہ لینے کا خیال ہو پس ترجمہ دلایا کہ ہم خط زدہ اور مصیبت میں ہیں۔ وَ حِيْنَآ يَبْصُرُ اَعْيُنُ مَرْجُبَةٍ اَوْر ہم لائے ہیں پوچھی ناقص یا تو در حقیقت نقصان تھا جیسا کہ بعض سلف سے مروی ہے کہ کونٹے درم یا چمڑا وغیرہ تھا یا بطریق انکسار کے اسکو حقیر بضاعت قرار دیا وقلب نے کہا کہ بضاعت سے مراد جہاں یعنی قلیل اور ہی حَسَّ سے مروی ہے وَ قَا اُوْا يَّا هَآؤُلَآءِ زِيْزٍ بُوْلَ كَ اَسَ عَزِيْزٍ مِّصْرَ بِطَرِيقٍ فَرِيْدٍ یعنی پہلے اکر ام فرمایا ہر اس مرتبہ ہی نکو باوجود بضاعت سے مراد جہاں کے پیمانہ ایفا کر دے اور چونکہ اس میں اتفاق سے زیادت ہوئی لہذا کہا وَ تَقْصُرُ فِیْ عِلْمِنَا اور قصہ کر دے ہر پہر یعنی صدقہ دینے یا اللہ یُعْزِيْزُ اَلْمُسْلِمِيْنَ قَلِيْنَ اَللّٰہُ تَعَالٰی صدقہ دینے والوں کو اچھا بدلا دیتا ہے اہل تفسیر نے کہا کہ یون نہیں کہا کہ تم کو ثواب دینا کیونکہ اسکو مومن نہیں جانتے تھے اَقُوْلُ یہ تکلف ہے بلکہ چھو کہنے سے ایک ادعا کے طریق پر ضرورت معلوم ہوتی ہے جس میں احتمال ہے کہ اسے حق میں ہو یا نہ ہو بخلاف اس عام حکم بیان کرنے کے کہ یہ مبلغ ہو اور اس میں تحریض زیادہ ہے جیسا کہ نراک من الحسن اور لا یضیع اجر الحسنین واجر المصلحین وغیرہ میں ہے اور بیان ایمان کی ضرورت نہیں ہے اس لیے کہ انھوں نے جو ایمان کی اور جزا نیک بدلہ ہوتا ہے اور کافر کو سب اس کے دنیا افترا کرنے کے دنیا ہی میں نیک بدلہ لٹا ہوا ہے اور مومن کو آخرت کا عظیم ثواب ملتا ہے اور فضل کے طور پر دنیا میں بقدر احتیاج لٹاتا ہے اور صحیح ہے کہ یہ بھی ضائع نہیں ہوتی ہے سوال صدقہ انکا تو دلیل ہے کہ انکے باپ غیر برصہ صدقہ اہل مال تھا اور بضاعت ہی دے کر کہ اس میں اختلاف ہے کہ صدقہ کی حرمت فقط ہمارے پیغمبر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی یا سب انبیاء و مرسلین اور میرزا کوتاہوں کہ یہ آیت دلیل ہے کہ دیگر انبیاء پر صدقہ حرام نہ تھا اور سفیان بن عیینہ نے اسی آیت سے استدلال کیا ہے کہ یاد کر فی العالم وغیرہ علاوہ اسکے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سچان کہ تب سابقہ میں یہ مذکور تھی کہ پیغمبر صدقہ حرام ہو گا تو ضرور ہے کہ آپ کے ساتھ مخصوص ہو اور سب سے نزدیک یہ امر مقلوب ہے ہر مومن کو یہ اختلاف کی وسعت نہیں ہے بعض نے کہا کہ تصدیق علینا سے مراد صدقہ مالی نہیں ہے بلکہ نیامین کو طلب کیا اور یہ تفسیر محض رائے ہے نقل یا لغت کچھ اس پر شاہد نہیں اور تاویل بغیر ضرورت سے نہ ہوتی ہے واضح ہو کہ صدقہ ایسے دینے کو کہتے ہیں جس میں ثواب کی نیت نہ ہو جیسا کہ اس سے انداز ہو کوئی تمام مال بامثل دے اور ثواب کی نیت نہ ہو تو صدقہ ہو گا مگر صدقہ دیکر واپس لینا حرام ہے حتیٰ کہ ایسے اسکو فقیر سے مول لینا بھی مکروہ آگیا ہے دلیل آگے حضرت عمر نے کھڑا اللہ تعالیٰ کی راہ میں صدقہ دیا پھر اس کو مول سے لینا چاہا تو

۱۲

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ اپنے صدقہ دیے ہوئے میں عود نہ کرے کافی البخاری مسئلہ صدقہ کا ثواب جس دوسرے زندہ و مردہ کو چاہے
ہرگز کرے اللہ تعالیٰ کی عنایت سے اسکو پہنچ جاتا ہے اور اس میں اہل السنۃ سب کا اتفاق ہے اور یہ اجماع فقہاء مالہ صدقہ میں ہے اور
حدیث میں شکر کے صدقہ بھی آئے ہیں جیسے راہ سے کنکر ہٹا دینا کہ کسی کو چوت نہ لگے اور بھائی سلمان سے بخندہ پیشانی ملنا اور مانند اسکے
اور حدیث میں ہے کہ کسی حقیر چیز کے صدقہ کو حقیر مت سمجھو اور اپنے آپ کو دوزخ سے بچاؤ اگرچہ ایک ٹکڑے پھوار سے کے عوض ہو اب
بیان ان امور کا بجا ضرور ہے کہ نیت خالص کے ساتھ جہاں تک ممکن ہے اپنی حیات میں خواہ مال سے ہو یا عمل سے ہو صدقات کا
ذخیرہ جمع کرے اور اگر کسی مردہ کو ثواب پہنچانا ہو تو جہاں تک ممکن ہو کوئی مال صدقہ کر کے ثواب پہنچا دے اس طرح کہ کوئی واقف
نہو لیکن اس زمانہ میں اپنی نیت کو سنبھال کر علانیہ صدقہ دنیا اس نیت سے کہ اور لوگ بھی ایسا کریں دنا ثواب ہر پس مالی صدقہ کا ثواب
تو بالاجماع مردہ کو پہنچتا ہے پھر اگر ممکن نہ ہو تو دعائے مغفرت اسکے لیے سب لوگ کریں اور اسکے بعد پھر قرآن مجید کی تلاوت ختم و تسبیح و درود کا ثواب
پہنچا دے یہ فقط ایک بڑے کردہ حنفیہ کے نزدیک پہنچتا ہے اور چھوٹا کردہ حنفیہ میں سے قائل نہیں جیسے شافعیہ میں سے بعض قائل ہیں اور بہت
نہیں قائل ہیں اسی واسطے جو لوگ سوم و چہلم میں برادری کا کھانا کھلا کر مال برباد کرتے ہیں اور اس میں بھی نیت کہ اگر نہ کیا تو بڑی ناموسی ہوگی
بالکل شیطان کا فریب ہے جو مردوں بچاؤ کو ان زندوں کے ہاتھ سے ثواب نہیں پہنچنے دیتا ہے اور سیکڑوں روپیہ و فضول میں گیا اور مردے
کے واسطے فقط قرآن مجید پڑھا دیا جو سب سے کم مرتبہ ہے اے بزرگان خداداد بات کرو جس پر تمام علما حنفیہ و دیگر مذاہب کے علما سب متفق
ہیں اور اس کا ثواب یقینی ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور معلوم ہرچکہ صدقہ کا بدلہ کبھی ضائع نہیں ہوتا خواہ کافر صدقہ دے یا مومن فرق یہ ہے کہ
کافر کے صدقہ کا بدلہ اسکو دنیا میں ملتا ہے اور مومن کو ثواب عظیم آخرت میں اور نیک بدلہ دنیا میں ملتا ہے اور بیضی و سیاح وغیرہ میں لایا کہ اگر کوئی
پچھلے حضرت یعقوب سے انکو حکم دیا تھا کہ یوسف کا سس کرین پھر وہ لوگ شکوہ کیوں کرتے تھے تو جواب دیا گیا کہ تم سس و تپہ لگانے والا ہر
طریقہ سے اپنی مراد ڈھونڈتا ہے اور یہاں انھوں نے اپنی عاجزی و تنگدستی و سخت محتاجی سے عزیز مصر کا دل نرم کیا اور تدبیر نکالی کہ اگر وہ
مہربان ہوا تو ہم اس سے طلب بیان کرینگے اور اگر نہیں تو خاموش رہینگے اس سے معلوم ہوا کہ اپنی حاجت کے لیے جائز طور پر جیل کرنا سبب ہے
ابن الحق نے ذکر کیا کہ مجھ سے روایت بیان کی گئی کہ جب برادران یوسف نے اس قدر اپنی عاجزی و پریشانی بیان کی تو حضرت یوسفؑ کے
آنسو بہہ اُٹے اور غلط نہ ہو سکا اور اپنے آپ کو دکھا ہر کر دیا۔ اقول یعنی حضرت حق عزوجل کی طرف سے اجازت ملی کہ اب نکلا ہر گیا جاوے
چنانچہ قال ھل علیک من أمرنا فاعلنا فیرئو سف و آخیرہ فرمایا کہ بھلا تم نے جان لی زشتی و برائی اس فعل کی جو کیا تم نے یوسفؑ کے
ساتھ اور اُس کے بھائی کے ساتھ اِذَا أَنْتُمْ جُھِلْتُمْ اُس زمانہ میں کہ تم جاہل تھے یعنی اسے اقرار کیا کہ تم نے اپنی جہالت کے وقت میں
جو فعل یوسفؑ و اُس کے بھائی سے کیے اب تم نے اُس کی زشتی معلوم کر لی۔ اور زمانہ جہالت کا ذکر انکا ایک عذر بیان کیا اپنی طرف
سے یعنی تم سے نادانی میں دونوں کی نسبت بُرائی سرزد ہوئی تاکہ سخت شرمندہ نہوں اور ایک عذر بھی پا جاوین جب کا خود اقرار فرمایا
اور بعض اہل فقہ نے ذکر کیا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے بنیامین کی رہائی کے بارہ میں ایک خط عزیز مصر کے نام تحریر کیا تھا اور ان بھائیوں
نے زبانی انکے در و اندوہ اور دائمی حزن و غم سے انہیں نامناسب بیان کیا تھا اس پر حضرت یوسفؑ نے یہ خط لکھا اور ظاہر فرمایا اور نام راز ہی
نے کہا کہ واللہ تعالیٰ اعلم کہ میں نے اس قدر صبح و روز گزارا بعد فقہ کے قتل ہے کہ بعض مہینے صبح ہو میں کہنا ہوں کہ حضرت یوسفؑ علیہ السلام کو اپنے باپ کا
اندوہ شدید بینا ہو جانا معلوم ہوا تھا اور صبح یہ کہ انکار کرنا بھی باہر آئی تھا اور جب برادران یوسفؑ اپنے فعل پر شرمندہ ہوئے اور باپ کے

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المؤمنين

عالم ربانی بھجتا ہے کہ باوجود توبہ کے اپنے گناہوں کے مغفرت مانگا کرے اور نام رہے یہاں تک کہ حق عزوجل اپنے کرم سے انکو اسکے نارے اعمال سے معذرا دے۔ حدیث میں ہے کہ کرم یوں کی دو بیرون میں مسافر غافل سو گیا اونٹ گم ہوا اُس نے ڈھونڈھا نہ پایا پھر واپس اسی پر کے نیچے واپس آیا تو دیکھا کہ اونٹ وہاں آگیا وہ کھڑے خوش ہو گا تو بندہ کی توبہ کرنے سے اللہ جل شانہ اس سے زیادہ خوش ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ گناہ توبہ کرنے والا ایسے شخص کے مانند ہو جاتا ہے جس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ واضح ہو کہ جو کوئی اپنے گناہ کو جان بوجھ کر توبہ نہ کرے اسکو سمجھ لینا چاہیے کہ وہ قہر میں گرفتار ہو اور جبکہ ہوش آیا اور گناہ کو دیکھا کہ اپنی موت یا دکانی اور نام ہو کر اُس نے توبہ کر لی تو وہ ایساں رکھتا ہے اگرچہ حالت سے اور شیطان کے بار بار اسکے دل پر اندھیاری ڈالے گناہ کے غار میں ڈھکیلے سے شرباروں میں گناہ کرے اور خوب جان لو کہ جس گناہ میں دوسرے کا حق جان یا مال کا نہ لگا ہو جیسے شرب پینا وہ آسان ہے بہت رشوت و جوا و چوری وغیرہ کے ضمن میں دوسرے مظلوم بندے کا بھی حق تباہ کیا گیا ہو لیکن جو شخص ایسے حقوق سے زیر بار ہو گیا ہو وہ توبہ سے ایسے نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ ارحم الراحمین ہے چنانچہ حدیث سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ نے ظلموں کی نظر سے پردہ اٹھا کر نہایت نفیس نعمتیں دکھائی گناہ کے یہ تیرے لیے ہیں مگر جبکہ تو اپنے اس بھائی کو اپنا حق معاف کر دے وہ فوراً معاف کر دے گا بلکہ احسان مانگا پس اگر بندہ ظالم کو سچی ندامت ہوئی تو یوں نہ ہو توبہ کرے اور مغفرت کے لائق بن جائے اللہ تعالیٰ کرم و رحیم ہے حدیث صحیح میں اگلی امت کا قصہ ہے جبکہ مختصر یہ کہ ایک شخص نے ننانوے خون کے اور نام ہو کر ایک عالم سے توبہ پوچھی اُس نے ایسے کر دیا کہ پھلا تیری کیا توبہ اس نے ایسے ہو کر اُس کو بھی قتل کر ڈالا پھر دوسرے نے اُس کو ایک دوسرے شہر کے بڑے عالم کے پاس پہنچا دیا وہ چلا راہ میں گر گیا اور بیچ راہ میں مرا تھا مگر ایک بالشت دوسرے شہر کے طرف قریب تھا تو رحمت الہی سے حکم ہوا کہ سکو رحمت کے فرشتے نے لیون اور عذاب کے فرشتے لینے نہ پائیں (تنبیہ) واضح ہو کہ جس شخص نے یہ گمان کیا کہ ابھی نہیں پھر توبہ کر لینے وہ سمجھ لے کہ اسکے دل پر شیطان حد سے زیادہ قابو کیے ہوئے ہے اور دُرسے کہ وہ قہر کے اندھیرے میں دھنسا چلا جاتا ہے اور کہتا ہے کہ اس قدر ہزاروں کو میں نیچے غار میں سے اُچھلوانگا اس کو کیا معلوم کہ بیضہ سے چٹ پٹ دم نہ نکل جائے گا اور کیا یہ جان بوجھ کر قہر کے ساتھ براہ راست کرتا ہے۔ فوراً توبہ کرے بہت دُرسے کہ آخر یہ سب لذت و فناء و شیطان دشمن کا ساتھی بنا ہے۔ توبہ کی فضیلت و توبہ کرنے والے آدمی کی نیکی و اچھا چال چلن جتنی ہونے کی علامات بہت کثرت سے حدیثوں میں آئی ہیں اور یہ دعویٰ محض خواسا ہے کہ ہم کبھی گناہ نہ کریں گے لیکن اللہ تعالیٰ کے بندے بن کر رہو۔ یہ وہم نہ کرو کہ ابھی نہیں پھر توبہ کر لینے جسکے بعد کبھی گناہ نہ کریں گے کیونکہ گناہ کرنا تو ضرور ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ شیطان جب مرد و دیکھا گیا تو اس نے پروردگار جل شانہ کی عزت و قہر کی قسم کھائی کہ میں آدمیوں کو گناہ و طرح و طرح کی نافرمانیوں میں پھنساؤں گا کہ وہ بھی میری طرح مرد و دھونگی اور تیرے بندے نہ رہیں گے تو ارحم الراحمین تبارک و تعالیٰ نے اپنی عزت و رحمت کی قسم فرمائی کہ میں برابر انکو بخشوں گا جب تک مجھ سے توبہ نہ لینگے۔ اب جو کوئی توبہ نہیں کرتا اور اسکو کسی زمانہ پر اٹھا رکھتا ہے وہ البتہ شیطان کا بندہ بنا جاتا ہے کہ توبہ ہی نہیں کرتا اللہ رب اعلمنا نمن التوابین واجعلنا من اللہ طہرین۔ دوسرے مقام پر ہے کہ حضرت یوسف نے بھائیوں کو ملازمت تک نہ کی۔ تو واضح ہو کہ انبیاء علیہم السلام کے اخلاق میں سے ہے کہ جو کوئی انکے ساتھ بُرائی کر چکا اسکو قابو کر کے وقت معاف کرتے ہیں اور ترس کھاتے ہیں کہ یہ شخص اس وقت قہر میں گرفتار تھا اور ہم اس وقت نہایت عظیم رحمت میں اُسکے ہاتھوں سے سرفراز تھے تو اس نیکی کا شکر ادا نہوا اب بدلائنے میں عیب ہے اور جان بوجھ کر وہ عظیم رحمت اپنے ہاتھوں سے پھیر دینا ٹھہرا۔ حدیث میں ہے کہ خلق عظیم یہ ہے کہ جس شخص نے تجھ سے ملاپ چھوڑا تو اس سے مل جس نے تجھ سے مل کر کلمہ کہی تیرا کوئی کی طرح کا حق نگاہ نہ رکھا یا ضائع کیا تو اسکو عفو کر دے اور جس نے تیرے ساتھ بدی کی ہو اسکے ساتھ توا حسن کر۔ دیکھو اول مرتبہ حضرت یوسف علی ظاہری

کہ تو نے میرے ساتھ بھی کسی چیز کو شریک نہ کیا تھا تو میں تجھے تمام زمین بھر مغفرت دوں گا۔ رواہ الترمذی۔ پس شریک مت کرو اور گناہ تو ضرور کرو گے چنانچہ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ قسم اس ذات کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر تم گناہ نہ کرنے تو اللہ تعالیٰ تم کو ایسا بنا دے اور دوسری قوم دنیا میں لاتا جو گناہ کر کے مغفرت مانگتے پس انکی بخشش فرما نا۔ اہل حق یہاں سے ہیں کہ صفت پاک عفو رحیم کا طور ضرور ہو۔ مگر یہ سمجھو کہ جو شریک کرے وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا بندہ نہ رہا تو اس کا استغفار بھی کچھ شمار میں نہ رہا مگر آنکہ شریک سے تو بیکرے لب اس وقت جو بڑا فتنہ شیطان کا ہے یہ کہ اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کی طرف سے لوگوں کے دل میں طرح طرح کے اعتقادات ڈالے ہیں کہ میرے چاہیں اولاد دیدیں وہ چاہیں مار ڈالیں دے چاہیں جلا دیں۔ ارے لوگو وہ تو اللہ تعالیٰ کے نیک بند ہیں یہ سے ہیں اگر تم تو اللہ تعالیٰ کی جناب میں شریک کیے جاتے ہو۔ رازق و زندہ کی موت دینے والا اولاد دینے والا تمہارے ہر فعل کا پیرا کرنے والا وہی پاک معبود ہے دوسرا نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ دیکھو کہ اگر کوئی یہ کہے کہ ارے ظالم گنہگار تجھے اللہ تعالیٰ نے بخشا تو یہ بخشش کا تو شخص شریک ہو گیا اس نے خیال نہ کیا کہ اس کا رب جانے میں بھی اُسکے مثل بندہ رب ہوں مجھے کیا معلوم بخشہ گا یا نہیں۔ اب ذرا دین کی سمجھ سے سمجھو اور ایسی ہی صفات باری تعالیٰ میں احتیاط رکھو۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نبی اسریل میں دو آدمی تھے جن میں بھائی بنی تھی پس ان میں ایک گنہگار تھا اور دوسرا عبادت میں سرگرم تھا جب وہ گناہ کرنے والے مت ملتا تو کہتا پس کی کر پھر ایک روز اسکو بڑے گناہ میں دیکھا تو کہا کہ بس کی کر اُس نے کہا کہ مجھے میرے پروردگار پر چھوڑ دے کیا تو بخیر گنہگار بنا کر بھیجا گیا ہو اُس نے کہا کہ واللہ دیکھو اللہ تعالیٰ نے بخشش کا یون فرمایا تھا کہ اس نے کہا کہ واللہ تعالیٰ کو اللہ تعالیٰ جنت میں داخل نہ کرے گا پھر اللہ تعالیٰ نے دونوں کی رو میں فیض فرمایا میں جب دونوں آخرت میں جمع ہوئے تو رب العالمین نے اس عابد سے فرمایا کہ کیا تو اس چیز پر قادر تھا جو میرے قبضہ میں ہے یعنی مغفرت یا جنت یعنی تو نے کوئی نیکو چیز پر حکم لگایا اور گنہگار سے فرمایا کہ اٹھ اور میری رحمت سے جنت میں داخل ہو اور عابد سے واسطے حکم دیا کہ اسکو دوزخ کو لیجا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ واللہ اس نے ایسی بات زبان سے نکالی کہ اس ذرا سی بات نے اسکی دنیا و آخرت بیا کر دی۔ رواہ ابو داؤد و مستدرک کتابہ کہ حدیث میں صحیح فرمایا کہ جو خاموش رہا چھوٹ گیا۔ مستدرک کتابہ کہ یہ کلمہ صفت عفو کی جناب میں شریک تھا ایسے ہی ہم لوگ ہر ایسی بات سے بچنے کی توفیق مانگیں جس سے اسکی جناب میں شریک ہو جائے۔ رب ہمارے ہمارے شریک و کفر و فحاشی سے بچاتے فرما دے۔ رب ہمارے ہم کو اپنا بندہ رکھو اللہم غفرانک۔ انت اعلم الراشدين۔ اے محمدؐ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے لیے دعا سے مغفرت فرمائی اور کوئی کلام نہ کی اور امام فرمود نے وہ بیضاوی وغیرہ نے نقل کیا کہ آنحضرت علیہ السلام انکو صبح و شام اپنے ساتھ دعوت میں بلاتے تھے تو انہوں نے عرض کیا کہ ہم نہایت شرمندہ و خجستہ ہوتے ہیں اسباب اس حرکت کے جو ہم سے آپ کی شان میں ہر روز دہائی ہو تو کم ذاتی سے انکو کمال بھیجا کہ زمین بلکہ میں تمہاری وجہ سے عظیم ہوتا ہوں اس لیے کہ اہل مصر جو کوہی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جان اللہ اس کی کیا شان ہے کہ ایک غلام جو کچھ مال کو فروخت ہوا تھا آج بادشاہ ہیں میں تمہاری وجہ سے مشرف ہوا اور اب انکی آنکھیں کھلیں کہ اللہ تعالیٰ نے انکی شخص اس طرح مظلوم تھا اور یہ اولاد ابراہیم خلیل اللہ و اسحاق کا پوتا اور یعقوب کا بیٹا ہے۔ واضح ہو کہ جب بھائیوں نے آپ کو کوہنہ میں ڈالا اور شریعت کا نظم و ہر اس کو پہنایا ماری ہوا تو اسوقت حضرت خالق عزوجل نے اپنے روحی فرمائی تھی کہ شبنم ہمارے درمیان میں شیعوں۔ تو وہ نظم و رانی اسوقت پورا ہوا اور یہ تاویل اس کلام وحی کی تھی جو کاظم و گمان میں اسوقت نہ تھا اور اس سے سمجھو کہ کو معلوم ہو سکتا ہے کہ جو انعام و اکرام آخرت کا حق ہے انہوں نے قرآن پاک میں بیان فرمایا ہو اسکی و اسی تاویل آدمی کے حکم میں نہیں آسکتی ہر شخص کا افسانہ و کلام ذاتی و حق تعالیٰ سے بے ربط و عفو و مغفرت و اکرام کے

تمام اولین و آخرین کو جمع کر کے مقادیر ازل سے آگاہ فرمایا اور ہر ایک کے عذر کے بعد انکو عفو فرمایا کہ تم نے انھیں مقادیر کے موافق
اعمال کیے جو تمہارے حق میں جاری ہو چکی تھیں اور تم اس کو کیونکر دفع کر سکتے تھے۔ مترجم کہتا ہے کہ ظاہر میں یہاں یہ اعتراض ہے کہ اسمین
اہل شرک و کفر و فحاشی سب شریک ہیں کیونکہ انھوں نے بھی جو کچھ کیا ہے سب تقدیر ازل میں ہی لکھی تھی مغفرت لازم کافی ہے حالانکہ یہ صریح
نصوص کے خلاف ہے اور جواب اسکا یہ ہے کہ نہیں نہیں لازم آتا ہے اور تحقیق یہاں یہ کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے جس شخص جس چیز کو حیوانی
پیدا کیا وہی اسکی جبلت و طبیعت ہے اور ہر ایک اپنی اپنی طبیعت پر خوش ہے لیکن ایک کو دوسرے کی مرغوب سے نفرت ہے اور سابق
میں شیخ محی الدین عربی رحمہ اللہ کی تحقیق گزر چکی کہ اہل جہنم کے طبائع کی موافقت اسی سے ہے جیسے نجاست کا کثیر الکھ مورسی سے
نکلا لکھ گلاب میں ڈالا جاوے تو مر جاوے کیونکہ طبیعت جلی موافق نہیں بلکہ مضاد ہے پس اگر نفیس مزاج سے وہ عذر کرے کہ مجھے
معاف کرو تمہارا یہ کم سیرے خلاف مزاج ہے تو عاقل کو سماعت کرنا چاہیے اسی طرح ہر ایک کا فرد شرک کا آخری عذر سموع ہوگا اور اس سے
درگزر کیا دینی لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ جنت میں داخل ہوگا کیونکہ قبولیت عذر برہانہ مقادیر ازل ہے اور تقدیر ازل میں اس کے
لیے جہنم کی طبیعت قرار پائی ہے پس یہ عذر قبول ہوگا کیونکہ طبیعت جنت بدل لینے کا اختیار نہ تھا پس ہر ایک اپنے اپنے محل و مقام پر جاوے گا اور اس سے
یہ بھی لازم نہیں آتا کہ عذاب مر تفع ہو جائے کیونکہ نجاست کا کثیر اپنی غذا و مقام وغیرہ سے عذاب میں گرفتار ہے ہر طرح اسکو حالت ہوگی کہ جس
حال پر اہل جنت میں اس کے موافق نہیں ہے اور شاید اسی وجہ سے وہ لوگ اہل جنت سے انکار رزق مانگیں گے کیونکہ زیادہ میں اشتراک ایک عجیب
قدرت سے رہا ہے حالانکہ وہاں فیصلہ اور ہر ایک کا اصلی مرجع ہوگا فافقم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ قولہ غیر اللہ تعالیٰ بل اللہ تعالیٰ کے بعد عفو و کرم
مقدم فرمایا۔ شیخ جعفر نے کہا کہ شہر کچھ عیب نہیں جو تم نے کیا وہ سابقہ تقدیر سے ہے پس تمہارا تقدیر کفر و اسکو کرنے میں کتنا ہوں کہ شاید مراد اس سے یہ ہے کہ وہ دن
جنت سے وقت عفو و کرم کا ہے اور یہ مراد نہیں ہے کہ ہم تم سب محض مجبور ہیں تو اس صورت میں یوسف علیہ السلام کی طرف سے کرم بھی نہیں کیونکہ وہ
ایسا کرنے پر مجبور نہیں اور عذاب وہی ہے جو اہل السنۃ کا قول ہے کہ یہاں نہ جبر نہ اختیار ہے یعنی کوئی شخص مثل تمہارے مجبور نہیں اور کوئی شخص مثل
مستحق تقاسم کے قادی نہیں ہے پس فرقہ جبر پر معتزلہ وغیرہ سب خارج از اعتدال ہیں شیخ ابو عثمان نے کہا کہ اپنی طرف سے وہ انفرش
یاد کی جو قیام خانہ اپنے کرنے اور اذکار کی عند ربک وغیرہ سے ہوئی یعنی کیونکہ تم کو ملاست کیجاوے تمہارے افعال پر اور جو خود کیا اس سے فراوانی
کیجاوے شیخ شاہ کرمانی نے کہا کہ جو شخص مخلوق کی طرف نظر حق عروج مل سے دیکھتا ہے تو وہ انہی محاسن و جلال انہیں کرتا ہے اور
جو انکو اپنی آنکھ سے دیکھتا ہے تو ناحق اُنہی خاصات و جہلہا کے اپنی اوقات ضائع کرتا ہے شیخ ابو بکر نے کہا کہ کرم کی شرط یہ ہے کہ جب
قابواوے تو عفو کر دے بلالہ یوسف سے اور جو کوئی عذر کرے اسکا عذر قبول کر لے۔ اقول بعض ائمہ سلف مثل شافعی رحمہ اللہ وغیرہ سے اقوال
ہیں کہ جو کوئی عذر قبول نہ کرے وہ گمراہ ہے کیونکہ شیخ ہے۔ اُستاد رحمہ اللہ نے کہا کہ یوسف علیہ السلام نے اول ہی مرتبہ اُنہی تجاوز کے مغفرت مانگی
اور یہ اسوہ ہے کہ انکو عتاب کے لائق نہیں دیکھا اور یعقوب علیہ السلام نے تائید کی اسوجہ سے کہ سبب زیادت محبت کے ان کو عتاب کیا
تا کہ اثر اس کا باقی رہے۔ اور کہا کہ جب مخاطبات سے فارغ ہوئے تو وہ منال والد برہر کو ارشاد کیا اور یہ کرم ہے کہ پہلے بھائیوں سے
کلام کیا تاکہ بیکار باب سے شادی مرگ کا معاملہ نہ ہو اور وہ تو بنظر باطن دیکھتے ہیں کہ یہ قول ازہوا البھیمی ہذا فیہیں عجیب کی حکمتوں
میں سے ایک یہ ہے کہ بیکار وصال سے مدوش ہوں پس تدریج رہی اور فیض سے زور دے کر نے کا خیال تھا اختلاف دیدار کے کہ اس سے
فرط شوق و یگانہ سے زور فنا ہو جائے کا احتمال تھا اور کما فیہیں لباس جنت تھا پس قرب با طاعت سے تعلق مرغوب رہا۔ اور نیز فیض ہی

علامت ہلاکت بیان ہوئی تھی تو صبح سالم نہیں سے اطمینان کیا کہ وہ صبح سالم ہیں۔ کہہ داتو فی بالکم جمعین خود باپ کے پاس حاضر ہوئے کیونکہ عدل و انصاف مخلوق مرعی تھا اور بارگاہ حق و جل میں طالب کی سعی انصاف ہو اور اسی سے شوق میں تڑا بد ہے۔ قال التیم پہلے معلوم ہو چکا کہ یہ جملہ معاملات بوجہ اسی ہونا ٹھیک معلوم ہوتا ہو پس حضرت یوسف نے باپ کی بیانی کے لیے قمیص بھیجی اور بھائیوں کو مع اہل عیال کے بلایا کہ فلاں ابال باپ کی خدمت کریں تم قال تہ

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعَذْرَاءُ قَالَتْ أَبُو هُمُرَانِي لَا حَيْدَ رِي يُوسُفَ لَوْ لَا أَنْ تَقْبَلُ وَنِ ۝ قَالُوا تَاللّٰهِ
اور جب جدا ہوا قافلہ تو بیان کیجے باپ نے کہا کہ میں پاناہوں خوشبو یوسف کی اگر تم مجھے بڑھاپے کے حال جو اس نہ کو کہہ دے کہ واللہ
إِنَّمَا لَقِنِي ضَلَالَةَ الْقَدَمِ يَوْمَ ۝ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا ۝ قَالَ
آپ تو اپنے بولنے میں نیکے ہوئے ہیں پر جب پہونچ گیا خوشخبری لائے والا تو اپنے نہیں ڈال دی یعقوب کے چہرہ پر اس وہ دوبار بٹا چڑ گیا فرمایا کہ
أَكْمَرُ أَقْلٍ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا مَسَّكَ مَا كُنَّا نَعْلَمُ لَكَ دُوبَلًا نَحْنُ كُنَّا
بہا لیں تم سے نہ کہنا تھا کہ میں تو اللہ کے ان سے وہاں جانا ہوں تو تم نہیں جانتے ہو بیٹے بولے اے ہمارے باپ ہمارے لیے مغفرت کی دعا کر دے کہ ہم بے شک
خَطِيئِينَ ۝ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝

خدا دار حق فرمایا کہ ان مغفرت ہمارے لیے اپنے رب سے مغفرت مانگا واپس بڑا بخشنے والا اور بڑا رحم والا ہے

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعَذْرَاءُ اور جب جدا ہوا قافلہ یعنی آبادی شہر سے باہر ہوا یہ سب بھائی تھے جو قمیص سے یہ کہنا ان جانے تھے تاکہ
باپ کی آنکھیں روشن ہوں اور والدین یوسف اور اپنے اہل و عیال سمیت دھڑکھڑکے کہیں۔ قَالَ أَبُو هُمُرَانِ تَوَنُّزًا فَلَمَّا نَزَلَ فَرَّخِ
پر تھا کہ بیان اس کے باپ حضرت یعقوب نے کہا۔ ان لوگوں سے جو بیان پڑے نانی و عورتیں و عیال ہو جو دیکھے کہ رانی کا حیدر رینے
یوسف میں تو ضرور یوسف کی خوشبو پانا ہوں۔ خواہ قمیص سے پہونچی یا خود حضرت یوسف کے تن سے کہہ سکتے ہیں کہ یہ خوشبو علمائے کرام کے
خوشی کے وقت ہر شکل ات آسان ہوتی ہے اور طبیعت کے ایام میں ہر آسان بھی شکل ہوتا ہے دیکھو کہ جب تک علم حق و جل نہ تھا تو
باد جو دفا فلون کے آمد و رفت کے بلکہ دوسرے اسی قافلہ کے آمد و رفت کے کچھ بھی تیر نہ پہونچا بلکہ کفان کے کون سے ذرا بھی خوشبو نہ آئی اور
مصر سے پیرا ہن کی خوشبو نہ آئی۔ اور ریح البصائر آج یہ خوشبو لائی اور ہزاروں بار ہواست جھوٹے آئے کہ کبھی خوشبو نہ ملی۔ دایت کہ کبھی البصائر
نے جینا سہا پادی تھا اسے میں عرض کیا کہ میں بشیر پہونچنے سے پہلے خوشبو پہونچاؤں پس اب بارگاہ حق دی گئی۔ صبا کہ خواہ میں بن کا
اسرار عارف باللہ تعالیٰ جانتے ہیں اور حدیث میں کہہ کر کھڑا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو کھڑا کیا اور ہلاک کی گئی قوم غافل ہوا سے دور سے رواہ
فی الصحاح۔ اور حدیث میں ہے کہ ان ایک فی ایام ام کلثوم کھڑا تھا اللہ تعالیٰ نے اس کو کھڑا کیا اور ہلاک کی گئی قوم غافل ہوا سے دور سے رواہ
صبا کہ جہونکے ہیں تو تم ان کے سامنے پڑو۔ اس مقام سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ خوشبو فقط حضرت یعقوب کو سوس ہوئی اور پاس
والوں میں سے کسی کو سوس نہ ہوئی۔ پس آدمی کو صلاحت و تقویٰ سے آپ کو لائی جانا چاہیے اور میں راہ و ریت بالابین عرض سے
ہو۔ اور بعض نے کہا کہ اس قمیص سے جنت کی خوشبو آکر انحضرت کو پہونچی تو آپ نے جانا کہ وہی نہیں ہے۔ مستحکم کتاب ہے کہ اس
کھلافت سے کیا مطلب ہے کیونکہ میں ایمان والے کو کچھ بھی ہے جب وہ عین کر گیا کہ اسی دور سے فقط یعقوب کو پہونچی تو یوں کرے گا کہ یہ
اسرا و اسی عروجل بلاشبہ و بیشک صحیح ہیں۔ شیخ ابن کثیر نے عبد الرزاق کی روایت سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ذکر کیا کہ جب قافلہ جدا ہوا

قیص لائے تھے کہ جیسے میں نے خون آلودہ قیص لیا کر باپ کو غم میں مبتلا کیا تھا ویسی ہی میں یہ قیص خوشخبری اور صحت مینائی کی لیا کر خوش و خرم کرونگا اور کہتے ہیں کہ قافلہ والوں نے انکو تیزی کے ساتھ کچھ بچلے روانہ کر دیا تھا پس جب وہ پہلے آپہنچے اُنھیں علی وجہہ اس قیص کو باپ کے چہرہ پر ڈالا جس طرح کہ یوسف علیہ السلام نے حکم دیا تھا۔ فَاَرْتَدَّتْ بِصَبْرٍ اِلَيْهِ لَوْتَ كَرِيْمًا هُوَ كُنْ تھے یعنی دوبارہ مینائی لوٹ آئی بیضادی نے کہا کہ خوشی کے سبب سے قوت کو جوش ہوا پس مینائی درست ہو گئی اور یہ توجیہ بسبب اتباع کثافت معتزلی کے ہے جس نے ابھرت عیناہ میں تیاویل کی کہ آنسوؤں کی ڈبڈباہٹ سے پسیدی چھا جاتی تھی اور مینائی نہیں گئی تھی اور یہ کلام خود کا زب ہو کیونکہ ارتداد بصارت اس میں کچھ نہ ہو گا بلکہ گویا آنسو بند ہو گئے۔ اور جس شخص نے یقین کیا کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے ریح الصبا نے فقط یعقوب کو یوسف کی خوشبو پہنچائی اُس کی قدرت سے مینائی بھی لوٹ آئی۔ بعض محسن نے کہا کہ قوت بدن کی وجہ سے مینائی کا عود کرنا مقول نہیں ہر اور یوں کہنا چاہیے کہ یہ ایک مہرہ حضرت یوسف کی طرف سے تھا یہی صحیح ہر اور اس صورت میں قیص جنت ہو یا نہ ہو جیسے خوشبو سے یوسف بامراتی عروجل پہنچی ویسے ہی قیص ڈالنے سے مینائی لوٹ آئی اور فیصل خود مینائی کا نہیں ہو سکتا بلکہ معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے مینا کر دیا جیسے بولتے ہیں کہ پورا ہو گیا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو بڑھا دیا پس جب مینا ہو گئے اور انکو حیات یوسف و ثروت و کثرت کی خوشخبری دی گئی تو دل باغ باغ ہو گیا اور اس وقت لوگوں سے کہا کہ۔ قَالَ الْاَكْهَرُ اَقْلُ لَكُمْ كَهْلًا مِّنْ نَّمِيٍّ سَمِعْتُمْ اَنْتُمْ وَرَاٰی اَعْمٰكُمُ مِّنْ اَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ لَنَافِعٍ مِّنْ جَانِتٍ اَمِنْ اَللّٰهِ تَعَالٰی كُفُّوا عَن رِّبِّكُمْ سَمِعْتُمْ اَنْتُمْ وَرَاٰی اَعْمٰكُمُ مِّنْ اَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ لَنَافِعٍ مِّنْ جَانِتٍ اَمِنْ اَللّٰهِ تَعَالٰی سے وہ بات جو تم نہیں جانتے ہو۔ یہ بات یا تو بیٹوں سے کہی کہ جب انھوں نے کہا تھا کہ یوسف کی یاد میں قریب مرگ یا بلاک ہو جاؤ گے تو کہا تھا کہ میں وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے ہو اور یا یہ بات ان لوگوں سے کہی جنھوں نے خوشبو سے یوسف پہنچنے پر ضلال قدیم کا دم کیا تھا۔ واضح ہو کہ یہ علم جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیان کیا یا تو وحی سے تھا یا بطریق الہام و جواب تھا یا کشف نبوت تھا پس اگر وحی تھا تو افتخار کا بھی کم ہو گا اور یہ بطریق اسرار ہو گیا اور اگر الہام یا جواب تھا تو یہ بھی انبیاء علیہم السلام کے حق میں وحی کے حکم میں ہر اور اگر کشف نبوت تھا تو بہت سے معلوم منکشف ہوتے ہیں جنکو بندگان خاص اپنے ہی قلب میں چھپی رکھتے ہیں اور انکشاف خود اختیار ہی چیز نہیں ہو سکتا بلکہ وہ بھی بفضل باری تعالیٰ ہوتا ہے۔ یہ وحی علیہ الرحمہ نے خوب لکھا کہ کسی نے یعقوب علیہ السلام سے پوچھا کہ آپ نے مصر سے بسے پیرا میں سو گئی تو کفان کے کنوین میں کیوں نہ دیکھ لیا تھا تو جواب دیا کہ ہم لوگوں کا حال سبلی کی چمک پر جب بھی لگی دیکھ لیا اور جب نہیں تو کچھ نہیں۔ اور حال میں نیک بندے حضور باری تعالیٰ میں حاضر رہتے ہیں اور بیان سے معلوم ہوا کہ یاد یوسف علیہ السلام انکے حق میں کسی دم کرنے والے کے خیال کے موافق نہ تھی بلکہ وہ باحق تعالیٰ ورنہ کوئی ایک پیغمبر برحق کی نسبت تھیرا یہ گمان ہے کہ وہ تمام عمر ایک مخلوق کی یاد میں رہا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو کوئی کشف کے لیے کوشش کرتا ہے وہ نسل جوگی کے دور پڑا ہے اور قاضی شہار اللہ علیہ الرحمہ پانی پتی اور مولانا تراب علی کا کوری اور دیگر اکابر نے تصریح کر دی کہ کشف قلبی اسو اسے صفات حق تعالیٰ کے دیگر امور عالم میں ایک نفس پر مخصوص و فیاضی معاملات میں انفس ہوا اور جو کوئی شریعت کی راہ پر ظاہر و باطن کے خطرات و عجب و غرور و ریا و خیر سے پاک ہو کر قائم و قائم ہو وہ اولیٰ اس شخص سے جس کا قدم طریقہ سنت مینہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پڑا ہو اگر چہ بہت سے کشف و کرامات رکھتا ہو اور دیکھو کہ عابد رضی اللہ عنہم اکمل و اعلیٰ تھے اور سب کے سب ولایت کے ایسے درجہ پر پہنچے کہ قیامت تک کوئی ولی نہیں ہو سکتا مگر انکو کشف و کرامات کی کچھ بھی تلاش نہ تھی پس استقامت اختیار کر کے اللہ تعالیٰ ہم سب کو توفیق عطا فرما دے آمین یا ارحم الراحمین پھر جس شخص نے کشف سے انکار کیا وہ محل ہے تو نہیں دیکھتا کہ حضرت فدا و ق کبیر علیہم السلام نے

جمعہ کے روز مدینہ کی مسجد نبوی میں کیونکر سر زمین نہادند کے سردار لشکر ساریہ رضی اللہ عنہ کو آواز دی کہ یا ساریہ! جہل و جہل کی کشف نہ تھا تو کیا تھا اور ساریہ وہ تمام لشکر نے وہاں آواز سنی پھر یہ کہ راستہ نہ بھی تو کیا تھا اور ایسی مشہور روایت سے انکار کرنا اسکا دشمن تو اور کیا ہوگا وضع ہو کہ اگر علم یعقوب علیہ السلام زندہ ہونے یوسف کا اور رائے ملاقات ہونے کا کشف نبوت تھا تو اسکو من اللہ کنادرو باتوں سے ہوا دل تو بیان ہو چکی کہ کشف از جانب حق عزوجل ہوتا ہوا اور دوم یہ کہ کوئی علم ایسا جاننا جو کر درون آدمیوں بلکہ تمام عالم کو معلوم نہ ہو یہ غیب ذاتی نہیں ہے پس تنبیہ رکھی کہ میں اسکو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے جانتا ہوں اور واضح ہو کہ آنحضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات نماز میں ہوں یا نہ ہوں جنت و دوزخ اور دوسرے علیہ السلام کو طواف خانہ کعبہ کے لیے وادی میں اترتے اور اُنہما اسکے دیکھتے تھے چنانچہ صحاح احادیث شاہد ہیں پس اہل علم و اہل ایمان کو چاہیے کہ راہ راست پر مستقیم رہیں نہ انکار کریں اور نہ کسی بندہ کے حق میں غیب ذاتی کا اعتقاد کر کے مشرک بنیں اور نہ کسی کی نسبت یہ اعتقاد کریں کہ وہ جو چاہے جان سکتا ہو دیکھو کہ یعقوبؑ پیغمبر کو حضرت یوسفؑ کی خبر چاہا کہ کنعان کی نہوئی اور بہت سی روایات اس مضمون کی مثبت صریح احادیث صحاح میں موجود ہیں پس حاصل اس سب کا یہ ہے کہ نیکوں کی طرف نیک گمان رکھو اور شرعیات پر قائم رہو اور نیک کی پہچان بھی اسی طریقہ پر کرو و السلام۔ الفضل اسوقت لوگوں کو اور یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں کو اپنی رائے چخفت و ندامت ہوئی جو انکو ضلال کی طرف نسبت کرتے تھے اور جان گئے کہ انکے افعال سب راہ صواب و طریقہ نبوت پر تھے۔ سرسبز میں لایا کہ سبیلی رہے کہا کہ جو شخص بشارت لایا تھا اسکو حضرت یعقوب علیہ السلام نے ایک دعا سکھائی جسکو بواسطہ اسحاق علیہ السلام کے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام سے روایت کرتے تھے اور اسکا ترجمہ عربی میں یوں مذکور ہے: یا لطیف! ارفد فی امورے کل کما تحب! یعنی فی دنیا سے و آخرتی اسکا ترجمہ اردو میں یہ ہے: اے لطف فرما بے واسطے جو کوئی لطیف خیال کیا جائے تو سب سے بالاتر ہے تو مجھ بندے کے سب کاموں میں لطف فرما جیسے مجھے پسند ہو اور تجھے اس پر رضی کرے میری دنیا ہو یا آخرت ہو روایت ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے بشارت لانے والے سے پوچھا کہ تو نے یوسفؑ کو کس حال میں چھوڑا اس نے کہا کہ مصر کا بادشاہ فرمایا کہ بادشاہت لیکر میں گیا کروں یہ بتلا کہ حکم مصر کو کافر یوسفؑ کس دین پر ہو اُس نے عرض کیا کہ وہ دین اسلام پر ایمان ہے پس خوشی میں اللہ تعالیٰ کی تعریف کی اور کہا کہ اب نہرت پوری ہوئی بے سحر و جادو کہ یہ اشارہ ہے جو پہلے فرمایا تھا کہ تم نعمت علیک کما اتمنا علی ابویک! الایہ کیونکہ ہفت سال کی سلطنت بدون ایمان کے عذاب ذلت ہو اور ایمان کیساتھ گدائی بادشاہت سے بہتر ہے پس اہل ایمان کو چاہیے کہ عقل کی آنکھ سے آخرت کی سلطنت دیکھیں کہ دنیا میں کون ایسا شخص ہے جو آخرت کا بادشاہ ہو اور دنیا میں کون بادشاہ یا بادشاہوں کا بادشاہ کہ انانہ ہر جہاں حال پر رہنے سے نہایت ذلت و خواری سے رو سیلا ہوں میں دنیا کے کتے سے بڑھ کر تو انکو نصرت ایمان کی قدر ہو دیکھو حضرت یعقوب علیہ السلام نے باوجود خوشی کے غم نہ چھوڑا اور پوچھا کہ کس دین پر ہے جب معلوم ہوا کہ اسلام ہے تو خوشی پر نہ سب بیٹوں نے عرض کیا: اَللّٰهُ اَبَانَا اَیْسَہُ التَّجَا کر نے لگے کہ اے ہمارے باپ! جو اولاد کے حق میں سب سے زیادہ شفیق ہوتا ہے اسنے غم نہ لیا اَللّٰهُ بَنَا ہمارے واسطے مغفرت کی درخواست فرماوے ہمارے گناہوں کی۔ یعنی اللہ تعالیٰ سے ہمارے گناہوں کی بخشش مانگیے۔ اِنَّا کُنَّا ظَالِمِیْنَ ہم کو کہ ہم نے شکست خطا وار تھے۔ باپ سے عفو کی درخواست شفقت کی امید پر نہ کی اور اس وجہ سے بھی کہ بندہ کہ عفو کرے سے جب ہی توبہ ہے کہ حق تھا اسے بھی عفو فرماوے اور اس وجہ سے بھی کہ اللہ تعالیٰ سے عفو کی درخواست جب فرماوے کہ خود عفو کریں اور اس وجہ سے کہ زیادہ اتمام اور خوراک کا مقام اللہ تعالیٰ کا بخشنا تھا۔ اہل اپنی خطا کا اقرار صریح کر دیا جس سے مغفرت آتی کی زیادہ امید ہے۔ ہریش میں ہے کہ بندہ نے جب اپنے گناہ کا اقرار کر لیا پھر توبہ کی تو اللہ تعالیٰ

اسکی توبہ قبول فرماتا ہے جسیم کہتا ہے کہ دنیاوی زندگی میں اعتراف گناہ مستوجب مغفرت ہے۔ پھر اگر مثل زنا وغیرہ کے سرزد ہوا تو اعلان نہ کرے اور خفیہ جناب باری تعالیٰ میں توبہ کرے اس کے سامنے جیسے خفیہ اقرار دیے علانیہ اقرار یکساں ہے۔ اور جب گناہ کہ برادران یوسف علیہ السلام کا تھا وہ اسی قابل تھا کہ انھوں نے اقرار کر کے مغفرت مانگنے کی درخواست اپنے باپ پیغمبر برحق سے کی قال یوسف اَسْتَغْفِرُكَ رَبِّیْ جوب میں فرمایا کہ عنقریب میں تمھارے لیے اپنے پروردگار سے مغفرت مانگوں گا۔ اِنَّكَ هُوَ الْكَافِرُ الْعَلِیْمُ بیشک وہی غفور رحیم ہے۔ کلام میں ضمیر توبہ سے تاکید کا مفاد انکی تسکین ہے اور میرے نزدیک اس میں ایک نکتہ یہ بھی ہے کہ میرا عفو کرنا یوسف کا عفو کرنا و حقیقت ظاہری ہے اور بخشنے والا وہی رب تبارک و تعالیٰ اور معنی صحیح حدیث یعنی فانه لا یغفر الذنوب الا انت میں زیادہ صریح ہیں پس ضمیر مذکور جس کے لیے ہوگی لیکن اسی میں جو حدیث مذکور ہے معنی میں یعنی احکام میں مشروط ہے کہ نہ ظلم عفو کرے چنانچہ اس مقام پر بھی بتی کا قول کہا گیا ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے بالفعل استغفار نہ کیا بلکہ عنقریب کا وعدہ کیا تو شاید اس وجہ سے کہ انکو یہ معلوم نہ تھا کہ یوسف علیہ السلام نے عفو کر دیا ہے حالانکہ ظلم کا عفو کرنا مشروط ہے پس پیغمبر سے ایسا فعل جان بوجھ کر نہیں ہو سکتا تھا جس میں حالت کے معنی ہوں بعض نے کہا کہ فی الحال انکے لیے استغفار کیا تھا اور اس کلام سے وعدہ کیا کہ آئندہ بھی استغفار کرنا ہو گا میں کہتا ہوں کہ اس کا شاہد وہ قول ہے جو وہ میں منہ سے مروی ہے کہ کچھ اوپر میں برس تک اس کے لیے ہر شب جمعہ کو استغفار کرتے رہے۔ اور میں کہتا ہوں کہ اس قول پر ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت کو استغفار کا کچھ جواب نہیں ملا۔ لیکن بعض نے کہا کہ آخری رات میں حرکت کے وقت نماز پڑھ کر دعا مانگی کہ اے میرے رب بخش دے جو میں نے یوسف پر جزع و فزع کیا اور صبر کم کیا اور میری اولاد کو بھی جنھوں نے یوسف کے ساتھ ہوا کیا پس اللہ تعالیٰ نے وحی بھی کہ میں نے تجھے اور ان کو سب کو بخش دیا۔ جسیم کہتا ہے کہ قرآن میں تو صبر جلیل مخصوص ہے پس اگر روایت صحیح ہو تو انکا جزع و فزع اپنی طرف منسوب کرنا بارگاہ کبریا کی عظمت و جلال کے سامنے ادب و انکسار و عاجزی ہے اور ممکن ہے کہ باوجود اس جواب مانے کے بھی استغفار کرتے رہے ہوں جیسے حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ماتقدم و اماخر سب کچھ معاف ہو گیا تھا مگر دل میں سو مرتبہ یا مستمر مرتبہ استغفار کرتے اور پوچھنے والوں سے کہا کہ اگرچہ حق تعالیٰ نے معاف کیا مگر شکر ادا کروں۔ یعنی یہ شکر ہے۔ قال الحافظ اور ابن سعد و غیرہ اور ابن ابی عمیر و ابن قیس و ابن جریر و غیرہم نے کہا کہ یوسف استغفر سے ان کو شکر کے وقت تک اسید و اکبر ابن جریر نے اپنے اسناد سے خارج ابن دنا سے روایت کی کہ حضرت عمر بن خطاب اول سحر کے وقت تہجد میں تشریف لایا کرتے اور سنتے کہ کوئی آدمی کہتا ہے کہ اے میرے پروردگار مجھ بندے کو تونے بلایا یعنی ایمان لانے کو تو میں نے بدل و جان قبول کیا اور مجھ کو تونے بندگی کے حکم دیے تیری بوجی تھدی سے اشر علیہ وسلم پس میں نے بسر و چشم فرمانبرداری کی یعنی کچھ انکار نہ کیا اور یہ وقت سحر کا ہے تو تو مجھے باندھے۔ چنانچہ کہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آواز کی طرف کان لگائے تو انرا معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن مسعود کے گھر سے آئی ہے پھر عبد اللہ سے یہ عالم ہے پوچھا تو انھوں نے کہا کہ ان سحر کی خصوصیت اس وجہ سے کرنا ہوں کہ یعقوب نے اپنی اولاد کی مغفرت کے لیے سحر کا انتظار فرمایا تھا۔ اور ابن جریر نے ابن عباس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول روایت کیا کہ شب جمعہ تک تاخیر کی شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شاید راوی کا دم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول بیان کیا اور ظاہر ابن عباس کا قول ہے واللہ اعلم بشرح کتا کہ بعض علما نے کہا کہ جبرائیل کے روز یہ گفتگو ہوئی تو تاخیر فرمائی وقت سحر تک جو اتفاق سے شب جمعہ واقع ہوئی راوی عالم و سراج میں ابن عباس کا قول بیان کیا کہ استغفار کے لیے شب جمعہ تک تاخیر کی تاخیر کتا ہے کہ شاید انبیاء سابقین کو روز جمعہ کے فضائل معلوم ہوں اور بوجہ حکمت ربانہ کے انکو اظہار و مشروع کرنے کا حکم نہ تو تب اسب سے

یہ ہے کہ اس وقت تک کہ انبیاء سابقین کو روز جمعہ کے فضائل معلوم ہوں اور بوجہ حکمت ربانہ کے انکو اظہار و مشروع کرنے کا حکم نہ تو تب اسب سے

غافل ہو کر اپنی حقیقت کی آزمائش انھیں نو ایجاد اصول پر رکھنے لگے حالانکہ انکے لیے بے چون و چرا کلام اللہ عید و احادیث مجیدہ پر ایمان
 میں دیکھو کہ بہت سے مفسرین نے برادران یوسف کی نبوت میں اپنی اوہام و ظنون پر بحث کی اور نصیحت زبان درازی کرنے لگے حالانکہ
 حدیث کے موافق ان کو خاموشی چاہیے تھی اور کلام الہی سے بھی یہاں سکوت لازم و قد قال تعالیٰ اللہ اعلم جسٹھ محل رسالۃ ہم کو
 کیا بحث کیا اصول معلوم کہ کیا رسالت کا محل کس قاعدہ پر ہوتا ہے اور حرکت ربانیت کا احاطہ کہاں سے ممکن ہے حالانکہ نبی علیہ السلام
 بے شبہ پیغمبر مقرر تھے جنھوں نے قبل کو قتل کر ڈالا اور کیا نفی ربی و جلیبی بن المرسلین اور کہا کہ انہ بن علی الشیطان اور حضرت علیہ السلام
 میں اگر نبوت نہ ہو تو بھی صحیح ہونے کی حالت میں ایک طفل کو قتل کر ڈالا جسکی نسبت نبوت نبی علیہ السلام نے اعتراض کیا اور باوجود نبوت کے
 سمجھ میں نہ آیا تو انبیاء و اولیاء بلکہ عوام کے افعال و اعمال پر کوئی قلعی حکم لگانا محض جہالت و یہ شبہ کہ راہ فرقوں کا اور کسی کو جیسے جنسی
 و دوزخی نہیں کہہ سکتے دیکھتے ہیں جانتے کہ شیخ جنسی بوجہ نبوت کے ہی بوجہ ولایت یا وجہ عام ایمان کے یا وجہ خاص مفسریت کے یا وجہ
 دوزخی ہو پس حاصل یہ کہ اس مقام پر بلا دلیل انکو جیسے پیغمبر نبی نہیں کہہ سکتے ویسے طعن و تشنیع نہیں کر سکتے بلکہ طعن سے پیغمبر گمان کرنا مستحق فاقہ فہم
 اللہ اعلم بالصواب۔ ہفت اشارات عرائس میں یہ کہ قولہ لا افضلت العیر الخوجب قافلہ صر سے نکالا تو نیم صبا کا چھوٹا آیا اور قیس سے خوشبو اڑا کر یعقوب
 علیہ السلام کی ناک میں بونچائی اور چونکہ یہ احساس باطنی سے متعلق نہیں بلکہ عضو ظاہری یعنی ناک میں خوشبو آتی تھی تو اسی واسطے کہا کہ انی
 لاجد ریح یوسف میں یوسف کی خوشبو محسوس کرتا ہوں۔ دیکھتے ہیں فرسخ سے خوشبو پانی کیونکہ ہر سانس میں خوشبو سے یوسف کو پیچھے رہتے تھے اور یہی
 حال ہر ایک کی کیفیت ہوتی ہے گاؤں جو ہر ایک تلخ غیرت زاہد ہو کر گھر میں بیٹھا ہو یا جنگل میں ہو یا صحرا میں ہو یا سفر میں ہو کام میں ہو یا بازار میں ہو ہر دم وہ اس قسم
 کے شوق میں رہا اپنی خوشبو کے کھنکھانے کے بے باخ و بے حیا ہو کر اپنے خوشبو کے کوئی خوشبو روچ کو گناہات و تعلقات سے پاک کر دے۔ ہر قسم
 کتا ہی حدیث شریفہ میں اس خوشبو کا اشارہ ہے جیت قال ان زکرم فی لیلیم دہر کم نجات اور یہ نہ جیسا کہ شیخ نے بھی اس حدیث کو اس مقام میں
 طوالت کی تقریر میں درج کیا ہے۔ اور واضح ہو کہ آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ نافرمانی پر رات سے اندھ عادت مسافروں کے منزل مقصود کو
 رخصت ہوا ہو گا کیونکہ نیم صبا کا وقت وہی وقت ہے جو کہ کلام سے پایا جاتا ہے کہ نیم صبا جو ان نجات کے ساتھ ملتی ہے
 لیکن یہ ضرور نہیں کہ ہر بندہ در اندر کہ ہر عمر وہ چاہے سوا سحر ابدیوں و شیکہ بندوں کے اور نہ کوئی بھی نہیں ملی اور یہاں سے معلوم
 ہوا کہ حدیث میں بھی نظم یعنی اس کا پورا اشارہ ہے کہ وہ برابر چلتی ہے لیکن انھیں کوئی ہر جو اسکی راہ میں پڑے تو ان کو آیت سے صریح ممانعت
 ہوا کہ سوائے حضرت یعقوب علیہ السلام کے کسی نے نہ پائی۔ چہ خوش گفتہ است کہ کس خدیاست نہ شکا حق و دانہ صبرین: انچیز ہر عمر
 از با و صبا می نیم پس اشتیاق نفیہ الریہ نوارک و دانہ یعقوب علیہ السلام کو بشود و وجود یوسف علیہ السلام تھا و اللہ تعالیٰ اعلم فافہم قال
 الشیخ فی ہذا اللہ اللہ تعالیٰ با شہ ظلیا ہ طریق العبا انھیں انی انھما دان العبا ریح اذ انما شست: علی بغض صوم تھلت عید صبا: اور کھما کہ
 میری یہاں اس معاملہ نازک و اہم را آئیہ پر قربان کہ اس سے روٹ دروان کو کیا اچھی خوشبو سے شک میران ہوئی ہے تو کہیں انھما
 سے شہود و قہم مثل آئینہ کے نمایاں ہے اور زبان بران دوسیت کا دوران سے سلام علیک ملک المعاد انھما: شریعت در داویم شمال: ہ
 نفیہ ہر ارضی من سوا کن ارضیا: تھلت میرق او طیف خیال: اور غایت شوق سے خیرت کے ساتھ زبان روح پروردہ دل میں
 یہ التماس نہان سے تنظیم العبا بلخ سلامی ایہم: در رفق لھذا کہ بالیوب علیہم: و قل لھم انی دان کہنت نازعا: فروجے و قلین حافظین
 لایم: قولہ لولا ان نشدول انھم نہ جان لیا تھا کہ میران خوشی میں انکا قہم نہیں پڑتا اور انکی خود اس راہ سے بچنے ہوتے ہیں تو ناچار

سب سے پہلے یہ کہ حدیث میں اس کا پورا اشارہ ہے کہ وہ برابر چلتی ہے لیکن انھیں کوئی ہر جو اسکی راہ میں پڑے تو ان کو آیت سے صریح ممانعت ہوئی ہے تو کہیں انھما سے شہود و قہم مثل آئینہ کے نمایاں ہے اور زبان بران دوسیت کا دوران سے سلام علیک ملک المعاد انھما: شریعت در داویم شمال: ہ

اپنی راہ سے خلاف راہ والے مسافر کو ہلکا ہوا سمجھنے اور پہچاننا بغیر اجازت کے سوار دہر ہو کر قہر کا باعث ہو گا تو فی الجملہ اجازت دیدی اور آخر انھوں نے کہا کہ اللہ ایک لکھی خدا ایک لکھی قدیم اپنی عبت قدیم پر ہوا قول قدیم عشق باری تعالیٰ ہے پس ازل کی راہ پر قدم در حقیقت تھے لیکن جو کوئی پہونچا نہیں وہ منکر ہے۔ قال شیخ بعض نے کہا کہ نسیم صبا نے جناب الہی میں بشارت پہونچانے کی درخواست کر کے اجازت پائی اور یہ بشارت چونکہ رحمت حق تعالیٰ تھی لہذا نسیم صبا اس رحمت کو لیے ہوئے سب سے مقدم آئی۔ اقول صبا کوئی پہونچا نہیں اڑاتی بدون اجازت مولائے اعلیٰ جلثانہ پس اہل فکر کے لیے اشارہ کر کے چھوڑ دیا فکر و فی الحقیقت بمعناہ ان الیوم لعل بالابان کا لعل بالاشجار و الحدیث فی الصحيح وقال علیہ السلام نصرت بالعباد الملک عاد بالدبور۔ اور شیخ نے کہا کہ جو ایمان والا اپنے ایمان و یقین میں کامل اور پائدار ہو کر راہ استقامت پر مضبوط ہو جاتا ہے اس کا یہی حال ہو جاتا ہے کہ سابقہ تقدیر ازل سے جو اس کے حق میں سرفرازی ہو چکی ہو اسرار باطن میں نسیم روح سے بشارت پاتا ہے۔ قال المسترحم بدلیل قولہ تعالیٰ لعم البشری فی النجوة الدنیا الایہ وبدلیل قولہ ان الذین آمنوا ثم اتوا تنزیل علیہم اللیل انک الایہ۔ اور مسترحم کہتا ہے کہ جن عالموں کو اپنی نشان میں شک نہ ہو وہ اپنے آپ کو اس آیت سے امتحان کریں کہ اس کے مصداق ہیں یا نہیں پھر اگر نہ ہوں تو غور و فکر ہے اور گریہ و زاری جناب باری تعالیٰ میں درکار ہے وہ پاک پروردگار رحیم و بخشنے والا اللہ مسترحم بنا و اغفر ذنوبنا و اجعلنا من عبادک المؤمنین۔ بعض نے کہا کہ جہاں یوسف کو حبس میں ڈالا تھا وہ مقام یعقوب علیہ السلام سے ایک مرحلہ سے بھی کم دور تھا مگر حال کچھ نہ کھلا کہ زمانہ محنت و بلا کا تھا پھر جب وقت امتحان مل گیا اور ایام فرحت و سرور کے آئے تو انہی فرسخ سے مصر سے کنعان میں خوشبو نہ گئی۔ بعضے مشائخ نے کہا کہ احباب کو احباب کی خوشبو نسیم صبا لاتی ہے ورنہ اغیار کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ ہوا کیا خوشبو لاتی ہے۔ پھر شیخ نے جواب میں بزرگ غیبر کے ساتھ بیادبی کی وجہ ذکر کی جیسا کہ سابقہ میں بتا دہ و صدی رح کا قول ابن کثیر کی تفسیر سے نقل ہوا ہے اور لکھا کہ اکثر اوقات نسیم صبا خوشبو سے حبیب بکبیب پہونچاتی تھی مگر کبھی اجازت کا حکم نہیں لاتی تھی اقول حیات و بال ہے کہ خوشبو سے وصال میں تڑپ گئے و قولہ یا سخی علی یوسف نالہ و با سے دھوئے اور خوشبو پر جان دینا وصال ہے و قال علیہ السلام من احب لقار اللہ احب اللہ لقارہ اور روایت ہے کہ یوسف علیہ السلام کے واسطے ملک الموت خوشبو دار حبیر لائے سو گئی وہاں سپرد کی فافم واللہ تعالیٰ اعلم اور شیخ نے اشارہ فرمایا کہ اللہ ایک لکھی خدا ایک لکھی قدیم میں لکھا کہ سر باطن وادی عظمت و جلال میں حیران سرگردان اور روح بیابان ازل میں بیداران اور عقل عجاب قدرت میں پریشان اور قلب شوق عشق و محبت میں بحالت ہمان ہر جانب سے جلوہ دایار ہے آنکھ درکار ہے گوشت ہلکا اس سے اندھا کہ مانند قولہ ابیضت عیناہ۔ ہو تو عارن اسرار ہے چشم بند و گوش بند و لب بند مگر ایسے شخص کے اخبار و آثار سے دنیا میں واقف کار نہیں اور اس وقت مفید فائدہ کا انتظار ہے کہ یعقوب علیہ السلام کے مثل دلیل مدق وارد ہو گا قال تعالیٰ فلما ان جارا البشیر الایہ۔ اس میں اشارت ہے کہ بندہ فرما سبردار کے طاعت خالق عزوجل میں گریہ و نالہ کر کے اواد و حلیم بنکر جنون و کما کہل کر آنکھوں سے ہاتھ دھو ڈالتا ہے تو نسیم قرب جنت سے دیدہ دل روشن ہونے میں جن کے سامنے اس آنکھ کی اصلیت نہیں ہے۔ اور لکھا کہ یوسف محل تجلی حق عزوجل تھے اور چشم و گوشت ظاہری پردہ لباس باطن ہے پس نقیصہ چہرہ پر ڈالنے سے نور لبصر نے عود کیا پس جو کوئی اس مرتبہ کنت پر استقامت نہویں ظہور مجرات ہو گا اقول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض ادنیٰ معجزہ کا میں اوپر ذکر کر چکا کہ کلا ہوا وھیلا آنکھ کا لب لگا کر انگشت مبارک سے خانہ چشم میں بٹھلادیا تو اس معانی کی روشنی بھی زائل نہویں۔ شیخ نے کہا کہ نقیصہ چہرہ پر ڈالنا التباس تھا اور یہ پردہ شہو دہے نہ عیان وجود ہاں عشق اس کو قتل ہے ورنہ تو یہ صرف اس کو قتل نہیں اور مقامات و حالات حق میں توحید میں اور احادیث صحیحہ میں ہے کہ باران کا

قطرہ آنحضرت صلعم اپنے بدن پر لیتے اور کہتے کہ اُنہ حدیثِ محمدیہ میں جس قسم کتاب ہے کہ خیالات عامہ اپنے گوشت پرست و سر ایک چیز پر ہی قیاس
و تخمین سے ہیں اور بھی کسی چیز کی ماہیت معلوم نہ ہوئی و لیکن دعویٰ ہے کہ سب جانتے ہیں اور تجارت سے ابرا و سر دی سے اولاد و بیٹہ جملہ
مرئیات انھیں کو دکان بے خرید کے لیے تعلیم کا کتب ہو چکے تو سترہم ایتنا فی الآفاق و فی انفسہم الالٰہیہ کہ کبھی علم حاصل نہ کیا اور جو حاصل کیا
وہ اسی چکر میں رہا ہے زمین و آسمان و انار و جہان آگاہیت شیخ نے لکھا کہ سفیان نے فرمایا کہ جب بشر نے بنائیت ہو چکی تو فرمایا کہ
تو نے یوسف کو کس دین پر چھوڑا ہے بولا کہ دین اسلام پر فرمایا کہ ہاں اب میرے رب کی نعمت پوری ہوئی جب بیٹوں نے باپ کا سحر ۵۰
اور یوسف کی جرات قدرت سے تقصیر سے دیکھی اور اپنی خطا بمقابلہ تقدیر یزدی کے پہچانی تو نہایت اسحاق و یحییٰ سے درخواست کی بقول
قالوا یا ابانا استغفر لنا ذنوبنا الالٰہیہ یعنی جو خطا ہم سے آپ کے حقوق و فرائض میں ہوئی اور جو کچھ نافرمانی و ایذا رسانی صادر ہوئی اور
ہم نے آپ کے نور فرست کو نہیں پہچانا اور بمقابلہ تقدیر یزدی کے تدبیر سے شرف منزلت سے یوسف کو مٹانا چاہا اور اس میں جو حسد و
اضاعت حق برادر مضمر ہے ان سب سے ہمارے لیے استغفار فرمائیے اور ازین جملہ یہ بھی بہت افسوس کے قابل ہم سے وقوع میں آیا کہ
طلب حق میں اوقات مصروف نہ کی بلکہ نفس و مہوس کی متابعت کی جو تمام مسادات کی بنیاد و قولہ انکنا خاطئین اصل خطا اصل از
تدبیر الٰہی عزوجل ہے کیونکہ وہی عالم و تمام اپنی مخلوق کی تدبیر فرماتا ہے کہ قال تعذیر الامم من الالٰہیہ لارض الالٰہیہ اور مترجم کہتا ہے کہ یہ صرف
نہایت لطیف ہے کہ حق عزوجل جب مدبر و خالق ہے تو آدمی پر فرض ہے کہ اپنی تدبیر کو ایک تدبیر تدبیر الٰہیہ سمجھے اور یقین کرے کہ اس تدبیر سے انجام
وہی ہوگا جو قادر قادر کہ مشیت ہے لہذا برعکس نظام کرنا اپنی قوت و طاقت کا دعویٰ مشرکانہ ہے و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العزیز الکریم پس اسی کے
غلبہ و حکمت پہنچا ہوگا اور بعض نے خیال کیا کہ اسکی تدبیر کے ساتھ ہماری تدبیر کی ضرورت نہیں ہے اس لیے توکل بہت سیر حق تعالیٰ کے کہے تمام تدبیر و
کوشش سے یک نہایت کنارہ کیا و لیکن محققین علمائے کمال نے یہ خیال بھی عدم معرفت سے پیدا ہوا یعنی ہمارے افعال و کوشش کوئی چیز ساتھ تدبیر الٰہیہ
کے نہیں ہے بلکہ عین تدبیر الٰہی ہے کیونکہ انہما بنندگان مخلوق باری تعالیٰ ہیں اور نتائج نظام امتحان مشیت الٰہی عزوجل میں ثواب و عظیم ہے
کیونکہ ظاہر جو اس عقل سے یہ حکم ہے کہ پسند و ناپسند اسباب ہوں اور نہ کوئی جو مطلق تدبیر نہیں کرتا حتیٰ کہ جن بعض نے خیال مذکور قائم
کرا وہ کیا چلنے میں کنواں و گدھا نہیں دیکھتے اور کیا کوٹھے سے بغیر زینہ تلاش کیے کو دیر تے ہیں اور کیا سونے سے بدن کو آرام نہیں دیتے
اور کھانے سے تن کی تندرستی نہیں قائم کرتے پھر کیا وجہ ہے کہ اس سے زیادہ تدبیر و خلاقانہ توکل خیال کرتے ہیں بلکہ اصوب اقام یہ تھا کہ
مثل محققین کے یہ سب افعال بھی تغیر قدرت و تابع تدبیر حکمت الٰہی ہے جانتے جانتے کیونکہ یہی حق و شیخ نے لکھا کہ بعض کا قول ہے کہ خطایہ
تھی کہ غلطی سے نہ جانا کہ اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء کو بار جو درجات کے محفوظ فرماتا ہے تو لہ قال سون استغفرکم ربی الالٰہیہ حضرت یعقوب
علیہ السلام پیغمبر عارف تھے کہ اوقات قبولیت و صفات رحمت و مغفرت و لطیف وغیرہ سے واقف تھے پس جو وقت نسیم صبا کے چلنے کا ہو
اور جو وقت انحراف بشارت ہوئی تھی اسکا انتظار کیا اور منجملہ نشان قبولیت تو یہ ہے کہ رات بوقت ملے ہوئے خوف سے لرزان ہو اور اشتیاق
میں مضطرب اور سینہ جوش میں آنسو بہا دے اور آنکھ زرد محبت سے اسکو چوس جاوے اور دل پر انوار تجلی و مغفرت تابان ہوں اور
ارواح کو جوش سے ہواے ملکوت میں اُڑ جانے کا شوق ہو زبان ہوا و نار میں خوش و شادان ہو اور دل اس کے ساتھ کافی اداس نہ ہو
فصور لرزان اور راک عین معنی سے باطنی زبان کے ساتھ ادا کرے پھر جان ہو یعنی وہ وہی ہے جسکے لائق اسی کی تہانہ اور اکثر یہ وقت اسرار کا
ہے جب بندگان نیکو کار اپنے بستر و خواب گاہوں سے پہلو غلام کر کے ہوشیار اور طلوع شمس تک سید رہتے ہیں انھوں نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو جو کچھ چاہا وہی کر دیا اور جو کچھ نہ چاہا وہی نہ کر دیا

والا احسانم یتقون۔ اور قبولہ تعالیٰ تجانی جنوہم عن المضاجع یعون رحمہم فوافوا لکما الایہ اور حدیث سے کہ اللہ تعالیٰ ہر رات آسمان دنیا پر تہی فرماتا ہے کہ کون ہو جو مجھ سے دعا کرے میں قبول فرماؤں اور کون ہو جو مجھ سے مغفرت مانگے کہ بخش دوں اور صبح ہوا کہ آخری رات کا تیسرا حصہ ہے اور صبح ہوا کہ کسی قدر دیکھ میں سے ہو۔ اور صبح ہوا کہ جو کوئی اول نماز صبح سے فارغ ہو کر مصلیٰ پر تا طلوع آفتاب تسبیح میں رہے گو با تمام رات بیدار رہا۔ اور جو کوئی اول رات بہت دیر تک بیدار رہا اور آخر رات اگرچہ بعد تہجد کے سو یا کہ صبح کی نماز کی تو اس نے بڑا کیا بعض مشائخ نے کہا کہ جناب باری تعالیٰ کی اجازت کا انتظار کیا تا کہ نسل نوح کے ہو کہ بیٹے کے حق میں دعا قبول نہوئی۔ پھر شیخ نے ابن عطار وغیرہ علماء سے تفسیر سے مطابق تفسیر سابقہ کے اقوال ذکر کیے جنکے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔ القصہ جب حضرت یعقوب علیہ السلام کو فضل و رحمت الہی تعالیٰ سے بشارت پہونچی تو اس غمی کا قیاس کو نہ ہو سکتا ہے البتہ علماء ربانی کا کان مقبول ہو گا کہ نسل اہل دنیا کے انکو گوشت پوست سے اولاد کی محبت کی بنیاد پر خوشی نہوگی کیونکہ علامہ یوسف علیہ السلام کے فضل الہی تعالیٰ سے بہت اولاد زندہ موجود تھی بلکہ بوجہ شہو و خاص کے جو دیگر اولاد سے حاصل ہوتا تھا اور نہ اس میں کچھ ولادت کا تعلق ہے پس خوشی بھی اللہ تعالیٰ کے واسطے تھی اور اس سے زیادہ خوشی قیام یوسف علیہ السلام بمقام نبوت اور دنیاوی نظر سے بھی بمقام سلطنت کی تھی اور اس سے زیادہ یہ کہ وصال و دیدار کے لیے سامان سفر ہوا اور انکھون کی بنیادی کا اعادہ کیا تھا معاملہ و بیضاوی و سراج وغیرہ میں لکھا روایت ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے توراہ و سامان کثیر بھیجا تھا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام تمام اہل و عیال کو آرام تمام لے آئے پس حضرت یعقوب علیہ السلام نے فی الفور اس دیار کا واحد و کواثر کہہ کر کچھ تمام اہل و عیال کے مصر کا قصد کیا اور یہاں کسی شخص کو نہیں چھوڑا کیونکہ زمین و جاندار سے خاندان نبوت کو تعلق نہ تھا تو چھوڑنا ضائع کرنا اور روایت ہے کہ سب عورتیں و مرد بال بچے ملا کر بٹری تھے پس سب مصر کو روانہ ہوئے وقال تعالیٰ

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ أَوَّاهُ بِأَيْهِ إِلَيْهِ أَبُوبِهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ إِنَّمِنِينَ ۝ وَرَفَعَ

پھر جب برب داخل ہوئے بہت پاس ڈانٹے ٹھکانا دیا اپنی طرف اپنے والدین کو اور کہا کہ داخل ہو مصر میں اگر چاہا اللہ نے رحمت الیکہ یوسف ہو اور اچھا بھلا یا

أَبُوبِهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ۖ وَقَالَ يَا أَبَتِ هَٰذَا تِلْكَ بَنَاتِي الَّتِي أَتَوَّيْتُ لِرَبِّكِ مِنْ قَبْلُ ۖ قَدْ

اپنے والدین کو تخت پر اور سب گر پڑے کہ یہ یہ کہتے ہو کہ اور کہا کہ اے میرے باپ! انکا کار نکلا میرے اس خواب کا جو میں نے پہلے دیکھا تھا بیشک

جَعَلَهَا رِجِّي حَقًّا ۖ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكَ بِمَنْ بَدَلْتُ مِنْ بَعْدِ ۚ إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ

اسکو کہ دامت رب نے سچا اور اسے احسان کیا میرے ساتھ جیسے مجھے نکالا قید خانہ سے اور لایا تم کو گاؤں سے اور بعد اسکے کہ کچھ بڑھ چلا تھی

الشَّيْطَانُ يُكَيِّدُ ۚ وَكَذَٰلِكَ نُخَوِّتُ ۖ إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ

شیطان مکر ہے اور میرے بھائیوں کے بیچ میں بیشک میرا رب لطف سے پور کرنے والا ہے جو چاہے وہی سب جاننے والا ہے بڑا حکمت والا ہے

جب حضرت یعقوب علیہ السلام مصر کی دار السلطنت کے قریب پہونچے تو یوسف علیہ السلام نے آپ کے استقبال کے لیے

باہر سب آرام کا سامان کیا تھا اور بادشاہ سے اطلاع دی جب قریب آ جانے کی خبر پہونچی تو حضرت یوسف علیہ السلام استقبال کے لیے شہر سے باہر نکلے اور بادشاہ نے امراء دولت اور ارکان سلطنت کو حکم دیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ استقبال کو جاؤ

اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ بادشاہ خود بھی استقبال کو نکلا تھا اور یہی قول ٹھیک معلوم ہوتا ہے قول اس وجہ سے کہ بادشاہ ایمان لایا تھا اور اسکو علو منصب نبوت سے آگاہی ہو گئی تھی پس نا ممکن تھا کہ وہ ایسے غیر علیہ السلام کا استقبال ایک جلیل پزیر کے ساتھ

ہو کر نہ کر تا میرا ج میں لایا کہ بادشاہ بھی حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ مع چار ہزار ارکین سلطنت و امرا اور سرداران لشکر و خیل و شہر کے
 باہر آیا اور گردہا گردہ اہل مصر اس عظیم الشان استقبال کے لیے خود چلے جاتے تھے جب دور سے نظر آنے لگے تو یوسف علیہ السلام با پیادہ
 ہو گئے اور یہود پر بھیج دیکر آہستہ آہستہ آگے بڑھے اور شیخ مفسر سوطی نے تفسیر میں اور قرطبی وغیرہ نے لکھا کہ اس وقت انکی عمر ایک سو تیس
 سال کی تھی اور ایک سو ساٹھ پر انتقال کیا۔ الغرض بڑھاپے سے یہود اپر نیک دے دیے تھے جب خیل و شہر نظر پڑا تو یہود اسے پہچانے کہ یہ
 فرعون مصر ہر اُس زمانہ میں بادشاہ مصر کا لقب فرعون ہوتا تھا اور یہ لفظ اس وقت تک کچھ کر وہ نہ تھا کیونکہ کسی فرعون نے جذائی کا درجہ
 نہ کیا تھا بلکہ یہ فرعون تو بفضل اہل مسلمان تھا پس یہود نے کہا کہ نہیں بلکہ آپ کے بیٹے یوسف بن اور سراج میں لایا کہ جب پاس آگئے
 تو یوسف نے بڑھ کر سلام کرنا چاہا مگر جبریل علیہ السلام نے روکایا کہ یہ کہہ کر خود یوسف علیہ السلام نے کہا کہ السلام علیک یا نبیہا الاحزان
 یعنی عبرانی زبان میں سلام کیا اور دعا دی اور کہا کہ اسے درد و غم دور کرنے والے سلامت رہ اور نوری نے کہا کہ دونوں نے مل کر
 معاف کیا اور روئے تو یوسف نے کہا کہ اسے پر آپ میرے فراق میں اس قدر روئے کہ آنکھیں پھیل گئیں آپ تو جانتے تھے کہ قیامت میں
 ہم سب جمع ہو جائیں گے فرمایا کہ اسے جان پر سچ ہو لیکن مجھے بڑا خوف یہ تھا کہ یہ غیر حیکم ہوا ہے وہ اپنے دین پر نہ کرے تو میں کبھی
 ہوا و نکلا۔ قال تعالیٰ۔ فَکَیۡنَا حَکۡمًا عَلٰی یُۡسُفَؕ پھر جب یہ سب کہنے یوسف پاس داخل ہوئے۔ ادعیٰ لکیرا بکویہ تو اس نے جگہ دی اپنے
 پاس اپنے باپ و ان کو۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ لایا اپنے ساتھ باپ و ان کو و قتال۔ اور بولا کہ اِخۡلُوۡا مَعۡہِ دَاخِلِ ہُوۡمِ سَبۡ
 اس شہر مصر میں۔ اِنۡشَآءَ اللہ۔ اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ ایںین۔ در حالیکہ تم امن میں ہو جس قسم کہتا ہے کہ یہاں پند مقام
 میں اول یہ کہ بادشاہ وغیرہ کا استقبال و ملاقات اکثر روایات میں مذکور ہے اور ظاہر ان سے معمولی ملاقات و مصافحہ و دعا دیکر
 رخصت کیا ہوا اللہ اعلم لیکن ہم اس سے زیادہ بحث نہیں کرتے کیونکہ نثران میں مذکور نہیں تو ہم اپنے نفس کی تہذیب کا اس سے
 کوئی نتیجہ نہیں نکال سکتے ہیں۔ دوم اس نظم جو اس پر قرآنی سے ظاہر ہے کہ اہل دنیا کی طرح یہ ملاقات ہوئی بلکہ یوسف علیہ السلام کسی
 جگہ تھے سمر راہ نہ تھے پس وہاں یہ سب انکے پاس داخل ہوئے اور ممکن ہے کہ خیمہ سے باہر استقبال و معافہ و مصافحہ و دعا و سلام کے
 بعد بادشاہ وغیرہ کو رخصت کر کے یوسف خیمہ میں ان سب کے ساتھ داخل ہوئے ہوں مسئلہ اگر امیر بادشاہ وغیرہ شہر میں داخل
 ہوا اور کوئی مرد جو اس قدر صالح و پرہیزگار معروف تھا جس کی گواہی حکم قاضی میں بوجہ عادل ہونے کے قبول ہوتی تھی وہ اس جلوس
 دیکھنے کو گیا تو فنادے میں مذکور ہو گا اس کی عدالت سا قہ ہو جائیگی لیکن اگر اس کا جانا اس واسطے ہو کہ دنیاوی مال و متاع و آرائش جس سے
 یہ لوگ دھوکے میں پڑے ہیں اس سے عبرت حاصل کرے تو یہ حکم نہیں ہو دیکھو فتاویٰ ہنریہ ترجمہ عالمگیری کتاب القضاء فی الدلائل
 مثل یوسف علیہ السلام کے اگر امور عدل وغیرہ میں مصروف ہو تو باپ خود اس کے پاس جاوے اور صحابہ رضی اللہ عنہم ہر چیز میں بہت
 کم تکلف کرتے تھے یعنی مثلاً کھانا تو عرض اس سے بھوک روک دینا اچھی نظم کی چیز ہے اور کپڑا بدن ڈھانک لینا سردی گرمی کے بچاؤ کے
 ساتھ پس سلائی کی تراش و خراش وغیرہ امور اور زبان کے انواع لذات سے پرہیز کرتے تھے یا مثلاً خاص شہت دسترخوان و موزون برتن
 اور ایسے امور جن سے شیطان تمام وقت لجاجت اور محنت زیادہ پڑے اجتباب لازم ہو۔ واضح ہو کہ باپ کے ارباب میں شرعی طریقہ سے اچھے
 الفاظ و اچھا برتاؤ اور ہر طرح کی خدمت سے آرام دینا و اکرام و منزلت کا بہت ثواب کی بات مستحسن ہو سکھ تو لے لے الیہ الیہ اپنی طرف جگہ دی
 یا لایا۔ اُس سے انکا امتیاز و اعزاز جن ادب مراد اور شاید یہ کیا ہو کہ اپنی منہ انکے لیے غامی کر دی ہو۔ امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ

عبداللہ بن مبارک کے لیے جگہ خالی کرتے تھے مسئلہ ملاقات کو آنے والا اپنے اخلاق سے بغیر اجازت صاحب خانہ کے اس کی منہ پر نہ بیٹھے اور دل میں بڑا تمنائے اگر وہ جگہ نہ چھوڑے اور بغیر اجازت کے امام نہ بجا دے۔ چارم ابویہ۔ باپ وان کو کہتے ہیں اگرچہ اب باپ اور اس کا تنبیہ ابویہ ہوا اور ان کو الام کہتے ہیں مگر تنبیہ کرنے میں باپ کے اعزاز سے اسی کے لفظ کو تنبیہ کر دیا جیسے والد باپ اور والدہ مان ہے تو والدین نہیں بلکہ والدین مان باپ کو کہتے ہیں اب جاننا چاہیے کہ یہاں مفسرین میں اختلاف ہے کہ مان حقیقی تھیں یا خالہ تھی پس بیضاوی نے تفسیر کیا کہ خالہ تھی اور اس کو بمنزلہ مان کے قرار دیا جیسے چچا کو باپ قرار دیتے ہیں کافی قول کہ آباہک ابراہیم و اسماعیل واسحاق۔ حالانکہ اسماعیل علیہ السلام تو حضرت یوسف کے چچا تھے مگر بحکم حدیث کہ چچا بھی باپ کے منسوب ہے باپ قرار پایا ہی خالہ مان کی منسوب ہے وہ مان قرار دی گئی اور یعقوب نے بعد وفات ان کی والدہ کے اُس کی بہن سے نکاح کیا تھا اور بچھا کہ باپ کی جو رو بھی ان کو ملاتی ہے۔ شاید یہ اشارہ کیا کہ خالہ نہ تو باپ کی جو روان کی سوتیلی مان ہو سکتی ہے۔ اور معاملہ و سراج میں ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ یہ یوسف کی خالہ تھی جب کا نام لیا تھا اور انکی والدہ ایسے چھوٹے بھائی بنیامین کے پیدا ہونے میں مر گئی تھی اور خنداوی نے کہا کہ یہ قول ضعیف ہے قوی یہ ہے کہ لیا تو پہلے مرچکی پھر یعقوب علیہ السلام نے یوسف کی والدہ راحیل سے نکاح کیا ہے پس اس صورت میں شاید کوئی تیسری بہن ہو جس سے یعقوب علیہ السلام نے دونوں کی وفات کے بعد نکاح کیا ہو اور یہی خالہ اس وقت ہو مگر ترجمہ کتاب ہے کہ بیضاوی نے اسی وجہ سے نام نہیں لیا کہ ایسی قصوں میں تو لیا کا انتقال راحیل سے بھی پہلے ہوا جو بہن کہتا ہوں کہ یہ قصہ مثل یوڈ کے ہاتھوں کے دیگر تاریخوں کے اس درجہ پر نہیں ہیں کہ اتنا اعتماد نہ کیا جاوے اور کچھ یہود پر موقوف نہیں اس زمانہ میں تو ہر قوم کا یہی حال تھا ذرا دیکھو ایرانی تاریخوں کو کہ کس یہودی سے بھری ہوئی ہیں کہ بالکل تہہ نہیں چلتا اور پھر کچھ اہل سے کسی بات کو قرین قیاس کر لیا جسا تا ہے تو بغلات عقل پر کہ اس سے یقینی بات کو تنبیہ کیا جاوے۔ اور ظاہر اس مقام پر خالہ کی تاویل بوجہ اسی قرینہ کے ہوئی کہ چچا کو باپ کہا گیا ہو۔ اب میں کہتا ہوں کہ اگر یہ صحت کو پہونچے تو بہت سے مسائل میں اس سے استدلال ہوگا جیسے پرورش کا حق صغیر بچہ کا جبکہ والدہ فوت ہو تو ان کی بہن سگی خالہ کو ملے گی کیونکہ وہ بمنزلہ ان کے ہے اور یہ مسئلہ حدیث سے خود ثابت ہے۔ بالکل ایک قول یہ ہے کہ وہ ان نہ تھیں بلکہ خالہ تھی خواہ لیا ہوا اور کوئی ہو۔ دوسرا قول جو معاملہ میں ذکر کیا کہ بعض تفاسیر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام کی والدہ کو زندہ کر دیا تھا یہاں تک کہ وہ یعقوب کے ساتھ مصر میں آئیں۔ اقول جیسے اس عجیب قدرت کے واقعہ میں حضرت یعقوب علیہ السلام کی مینائی دوبارہ عود کر آئی وہیہ ذرا بھی استبعاد نہیں ہو سکتا کہ مرد کی زندگی دوبارہ ہوئی ہو اور یہ ایک معجزہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی دیا گیا تھا حتیٰ کہ بڑے بڑے فلسفی حکما ریونان عاجز آئے اور حجاز سے یہی مقصود وقتاً ہے لیکن اسکے واسطے ثبوت نقلی چاہیے اور بغداد اسکا تو یہ ہے کہ جو خواب حضرت یوسف علیہ السلام نے دیکھا تھا باوجود انتقال والدہ کے دوبارہ حیات سے پورا ہوا جس کا احسان و شکر یہ حضرت یوسف نے ادا کیا ہے پس کہا گیا کہ یہ قول حضرت قتادہ کا ہے جو مشہور تابعی فقیہ ربانی ہیں اور سفیان بن عیینہ کا ہے جو فقیہ عالم ہیں۔ علامہ بخاری نے کہا کہ اعتماد تو اسی پہلے قول پر ہو یعنی باپ و خالہ کو ابویں کہا ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ سہریہ و عبدالرحمن بن ابی اسلم نے کہا کہ یہ دونوں یوسف کے والد حضرت یعقوب علیہ السلام وانکی خالہ تھیں اور سگی مان انکی بہن تھیں دن ہوئے کہ مرچکی تھیں مگر کہتا ہو کہ اس قول کا ضعف تو پہلے معلوم ہو چکا پھر اس پر اعتماد کچھ قوی بات نہیں ہو تیسرا قول اور وہی صحیح و صواب ہے کہ لکھی مان زندہ تھیں اور وہی کہیں تھیں ابن کثیر نے کہا کہ محمد بن اسحاق و ابن جریر نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کے باپ وان دونوں زندہ تھے اور ابن جریر نے

کہا کہ کوئی دلیل نہیں پائی جاتی جس سے اعتماد ہو کہ یوسفؑ کی والدہ ہر حکمی تھیں اور ظاہر قرآن مجید بھی اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ ان کی ماں زندہ تھیں اور ان کا وکیل ہو سکتی ہے کہ خالہ کی بھی ان بولتے ہیں کہ وکیل کرنا جب ہی جائز ہے کہ کسی دلیل سے ثابت ہو کہ معنی یہاں یہ ہیں اور دلیل یہاں روایت سے چاہیے جس پر نقلی طریقہ سے اعتماد ہو سکے اور ظاہر ہے کہ ہزاروں برس کے زمانہ کے بعد ثقہ لوگوں کی روایت اسی طرح مل سکتی ہے کہ کتاب متواتر طریقہ سے ثقہ لوگوں کے ہاتھوں سے پہنچی اور اس کے نسخہ برابر اس کثرت سے پھیل جاوین جنہیں کچھ فرق و تغیر نہ حالانکہ یہودی قوم جس نے توریت میں تحریف کر دی خصوصاً حضرت یسے علیہ السلام کے ظہور کے وقت سے تا یحییٰ اور نض کتاب کو اس کوشش سے اتفاق کر کے بدلا کہ سوائے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کسی پیغمبر کی بشارت توریت سے نہ نکلے تو تواریخ کا کیا ذکر ہو اور احکام میں خواہش کیے موافق ہر طرح گنجائش نیکی تو بعد الیہ لوگوں کا کیا اعتبار ہو پھر ان کی روایت کی وجہ سے جن قوی احوال ہو کہ غیر محفوظ کر دی گئی کیونکہ وکیل ظاہر کی جائز ہو سکتی ہے پس جواب ہی قول مجاہد اسحاق کا ہو جسکی ابن جریر نے ایک کی ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ قول مجاہد ابن جریر نے تصحیح کی ہے اور اسی پر بیان کلام دلالت کرتا ہے کہ ان کتابوں کے قرآن مجید میں جظاہر مذکور ہو اسکی تاویل قطعیاً ناجائز ہے کیونکہ خواب میں شمس و قمر کا سبب نہ کرنا اپنے والدین کو دیکھا تھا تو یہاں والد کا سبب نہ ہو گا اور وہ تعلق معنوی ہے نہ لفظی اور یہاں اطلاق خالہ پر لفظی ہوا جاتا ہے فلینا مل فیہ النقصہ والدین کو یعنی اپنے باپ و اپنی ماں کو معزز اختیار سے جگہ دی اور سب سے خطاب کیا لہذا قال تعالیٰ قال ادخلوا مصر ان شاء اللہ آمنین یعنی حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے والدین اور بھائیوں اور جملہ عزیز و اقارب سے کہا کہ تم سب لوگ مصر میں داخل ہو در حالیکہ تم سب لوگ ان شاء اللہ آمن کے ساتھ ہو بعض نے کہا کہ ان شاء اللہ فقط داخل ہونے سے تعلق ہے یعنی ان شاء اللہ تعالیٰ داخل ہو البتہ داخل ہونا جو اس کی کیفیت رکھتا ہے یہ بنیادی کا قول ہے اور سراج میں کہا کہ شرط فقط اس کے متعلق ہے اور دخول کے متعلق نہیں ہے اور صواب قول بنیادی ہے اس لیے کہ آمنین حال ہے داخل ہونے والوں کا پس داخل ہونا بدون مشیت ہے اور اس پر مشیت کا اطلاق غیر مقبول ہے اور اسی سے ظاہر ہو گا کہ جو بعض نے کہا کہ دونوں کے ساتھ متعلق ہونے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے ضعیف ہے اور مراد اس سے یہ ہے کہ قوط وغیرہ کے مصائب و تکالیف سے مامون اور ہر ایسے اور سے جنکو مکر وہ رکھتے تھے بے خوف داخل ہوا در یہ بطریق دعاء کے ہے اور سراج وغیرہ میں کہا کہ پہلے یہ لوگ فرعون مصر سے خوف رکھتے تھے اور بغیر امن ایسے نہیں جاتے تھے اور میں کہتا ہوں کہ کئی مرتبہ اناج لینے آئے تھے پس ظاہر ہے کہ داخل ہونے وقت بطور نیک حال کے کہا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ مصر میں قوط وغیرہ مکر و بات سے مامون حالت میں داخل ہو یعنی داخل ہونے سے برابر تم پر امن رہے۔ یہ لوگ سب بہتر تھے اور مسروق رہنے کا کہ تشریف ہے اور روایت ہے کہ بروز عاشوراء داخل ہوئے اور ان کی اولاد و احفاد میں ایمان و استقامت توحید کے ساتھ چار سو برس میں اس قدر کثرت ہوئی کہ موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ وہ بھی عاشوراء کے روز چھ لاکھ پانچ سو کچھ اور پندرہ صرف مردان و لبر جنگ اور بچے و بچہ و عورتیں علاوہ بہت کثرت سے تھیں۔ اور قرطبی رحمہ اللہ نے کہا کہ بڑے تھے و بچہ وغیرہ کی تعداد بارہ لاکھ و اسی تھی پس ایمان و امن و برکت ان میں بہت ہوئی کیونکہ بقول سیوطی رحمہ اللہ یوسفؑ و موسیٰ علیہ السلام کے درمیان چار سو برس کا فرق ہے۔ اور شاید یہ برکت اس ان شاء اللہ تعالیٰ کہنے کی ہوگی اور بیشک یہ لوگ امن کے ساتھ امانت ایمان سے محفوظ رہے اگرچہ سوائے خالہ بن کے ایک زمانہ کے بعد نبی امیرؐ اہل کو اس فرعون سے جس پر موسیٰ علیہ السلام بھیجے گئے تھے بنیادی مصائب پہنچے۔ اور واضح ہو کہ مصر اس مقام پر غیر مفسر ہے کیونکہ مراد نہ کہ شہر نہیں بلکہ خاص نام ظلم ہے جو اب بھی وہ کہلاتا ہے اور شاید دار السلطنت مراد ہو اور اس کو مصر کہتے ہوں۔ اور ابن عباس رحمہ اللہ

اسوجہ سے کہ اس میں کسی زمانہ تکلف استقبال وغیرہ کی ضرورت نہیں ہے اور حقیقت کلام الہی میں مذکور ہے اسی قدر کافی دانی ہے
 بخلاف دیگر مفسرین کے قول کے کہ اس میں استقبال و باہر کسی مقام پر ایوار واقع ہونے کے لیے تکلف ہے علاوہ اس کے کلام بروجہ
 بلوغ و بنا سبب تاسہ جاسبق ہے۔ حاصل اسکا یہ ہے کہ حضرت یعقوب مع اہل و عیال کے کنعان سے روانہ ہو کر مصر میں داخل ہوئے
 اور جو کمات اُن کے لیے سکونت کے متعین ہو چکے ہوں سب اس میں ٹھہرتے آتے ہی فوراً یوسف علیہ السلام کے پاس والدین مع بھائیوں
 کے داخل ہوئے پس آپ نے والدین کو کمال اعزاز سے یہ کہتے ہوئے کہ مصر میں داخل ہوا میں کے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ اپنے پاس جگہ
 دی اور سخت پرچڑھا پس یہ لوگ ان کی تحکیم و تحیت کے لیے سجدہ میں گرے والدہ تعالیٰ اعظم۔ و عبارتہ کہذا قال ہم بعد ما دخلوا
 علیہ و اوہم الیہ و دخلوا مصر معافا اسکو امصر انشاء اللہ آئین اسے مانتھم فیہ من ابجد و القوط۔ اور لکھا کہ روایت کی گئی ہے کہ حضرت
 یعقوب علیہ السلام کے قدم کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اہل مصر پر سے قحط کے باقی سال دور کر دیے جیسے آنحضرت صلعم کی نافرمانی سے
 بسبب آپ کے بدعا کرنے کے کہ قریش پر سات سال کا قحط مثل ہفت سال قحط یوسفی کے طاری ہوسے قریش پر قحط طاری ہوا پھر جب
 انھوں نے یوسفیان کے ذریعہ سے الحاج و عاجزی کی اور سرکشی چھوڑی تو آپ کی دعا سے باقی سال قحط کے مرتفع ہوئے میں کہتا ہوں
 کہ روایت میں صحت ظاہر نہیں ہوتی اسوجہ سے یہ زمانہ قحط کا وہ ہے جسکی تفسیر حضرت یوسف علیہ السلام نے دیدی تھی کہ ایسا ہوگا اور یہ
 واقعہ کا خواب تھا پس اگر مرتفع ہونا بھی مقدر ہوتا تو تعبیر میں کہا جاتا علاوہ اسکے تعبیر غلط ہو جائیگی کہ انھوں سال فراخی کا بیان ہوا
 حالانکہ قبل اسکے مرتفع ہو گیا پس روایت و موضوع پر اور قریش پر سے قحط کا رفع ہونا صحیح ہے اور بیان ہفت سالہ واقعہ تھا پس واقعہ ہوا صرف
 اسی قدر تھا جتنی رہوا فافهم واللہ تعالیٰ اعظم۔ مقام یہ ہے کہ قولہ خروا لہ سجدہ لکھے گئے کیا میں اس میں اقوال ہیں۔ اول آنکہ لہ کی ضمیر مجھ پر
 راجع بنجاب حق سبحانہ تعالیٰ ہے یعنی لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے سجدہ کیا پس یہ سجدہ شکر کی نعمتوں غلبہ کا ایک تو یوسف علیہ السلام
 اس عروج کے ساتھ ملنا اور دوسری بلا و قحط سے نجات اور تیسرے خود بواسطہ اپنے فرزند کے ایمان کے ساتھ نعمت پر مٹنے اور بھائیوں نے
 اس سے کمال خوشی حاصل کی بسبب راجح میں کہا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ معنی یہ ہیں کہ کُھو کے بل کر سے یہ لوگ اللہ تعالیٰ
 کے واسطے سجدہ میں پس یہ سجدہ شکر ہوا اور سیاق کلام اس پر دلالت کرتا ہے یعنی پہلے والدین کو یوسف علیہ السلام نے سخت پر بند کیا
 پھر سے اللہ تعالیٰ کے لیے شکر یہ ادا کرنے کو سجدہ میں گئے اور اگر انکا سجدہ کرنا یوسف کو ہوتا تو سخت پر چڑھنے سے پہلے کرتے کہونکہ اس میں
 تحکیم زیادہ ہے۔ یہ تاویل کلام ابجد کے مطابق نہیں ہے یعنی قولہ ذقَالَ یوسف نے کہا کہ کیا جیتا اسے میرے پاس۔ اور خطاب
 ان کو اسوجہ سے نہ کیا کہ عالم بعلم نبوت و تعبیر خواب صرف والدین تھے تو انھیں سے کہا کہ اسے میرے پاس۔ هَذَا اَقْبَابُ دَلِ رُؤْیَا بَیِّ حُجَّتِ
 فَبُکِیْ بِتَاوِیْلِ ہے میرے خواب کی جو پہلے دیکھا تھا۔ یعنی تاویل کے تاویل الیہ الامر یعنی وہ حالت جس پر انجام کار ہو پس خواب کا
 رجوع اس حالت پر تھا کہ مجھے میرے باپ و ان شمس و قمر نے اور گیارہ ستارے گیارہ بھائیوں نے سجدہ کیا۔ پس اگر ان سب کا یہ وہ
 واسطے اللہ تعالیٰ کے ہو تو بوافقت نہوگی۔ قول دوم آنکہ لہ کی ضمیر یوسف علیہ السلام کی طرف ہے مگر بعض نے کہا کہ معنی لاجل ہیں یعنی
 یوسف کے ازدیاد مرتبہ کے واسطے سجدہ کیا پس سجدہ تو اللہ تعالیٰ کے ہو گا اور مقصد اسکا یوسف کے لیے ہو گا کیونکہ شکر سے نعمت بڑھتی
 ہے اور اس قول پر پہلا اعتراض نہیں ہوتا کیونکہ خواب میں بھی۔ لے ما بدین ہے جسکے معنی لاجل یا باریاب بدین ہو سکتے ہیں یعنی میں نے
 شمس و قمر و گیارہ ستاروں کو میری مراد و مطلب کے لیے سجدہ کرتے دیکھا۔ رازی نے کہ میں نے کہا کہ میرے نزدیک یہی تاویل

متعین ہے کیونکہ یوسف علیہ السلام کی عقل و دین سے بعید ہے کہ وہ اس بات پر راضی ہوں کہ انکے والدین انکے لیے سجدہ کریں باوجودیکہ
انکا حق ولادت انہیں عظیم تھا اور دونوں بڑھے تھے اور والد کامل نبی و علم نبوت سے سرفراز تھے۔ اور بعض دیگر نے کہا کہ لہنگی منیر
اگرچہ یوسف علیہ السلام کی طرف ہے مگر جیسے کہ سجدہ کا صلہ لام آتا ہے پس انھوں نے یوسف کو قبلہ بنا کر اللہ تعالیٰ کے واسطے شکر
نہت کا سجدہ کیا مثلاً کہتے ہیں کہ سجدت للکعبۃ یعنی کعبہ کے واسطے سجدہ کیا تو مراد یہ ہے کہ کعبہ کو قبلہ بنا کر اللہ تعالیٰ کے واسطے سجدہ کیا
اور قبلہ فقط ایک رخ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے سجدہ کے لیے جس قسم کہتا ہے کہ کسی چیز کو قبلہ در رخ عبادت بنانا بھی نہیں جائز ہے
تا وقتیکہ اللہ تعالیٰ کا حکم نہ ہو تو شاید یہاں خواب کی تحقیق کے لیے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہو کہ میرے سجدے کے لیے یوسف کو جہت بنا لو جیسے
ملا کہ کو اپنے سجدے کے لیے آدم کو جہت بنانے کا حکم دیا تھا اور وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کوئی طرف نہیں ہے یعنی یہ نہیں
کہا جاسکتا کہ اللہ تعالیٰ اس طرف یا اس طرف ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا وہ پاک ہے پس اسکے لیے ایک جہت سجدے کی ہوتی ہے جیسے
باتھ اٹھا کر اوپر کو اُس سے دعا مانگتے ہیں حالانکہ وہ آسمان و زمین سب سے پاک ہے۔ قول سوم یہ کہ انھوں نے بطور کریم کے یوسف کو سجدہ کا سجدہ
کیا نہ عبادت کا جیسے ملا کہ نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا تھا اور یہ طریقہ صورت میں شرک تھا اور معنی میں علیحدہ تھا جیسے کریم و غیرہ
الفاظ میں دیکھو کہ فلاں شخص کریم ہے یا کریم ہے یا عالم ہے اور اللہ تعالیٰ کو بھی کریم و کریم و عالم کہتے ہیں لیکن لو کون میں کریم و کریم و کریم کے مجازی
معنی ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی شان میں حقیقت میں اور مجاز و حقیقت کا فرق ظاہر ہے۔ ابن کثیر رحمہ اللہ نے کہا کہ قولہ رفع الیہ علی العرش۔
ابن عباس و مجاہد وغیرہم نے کہا کہ تخت پر بٹھلایا اور قولہ خروا لہ سجدا یعنی یوسف کے لیے والدین و بھائیوں نے جو گیارہ تھے سجدہ کیا قولہ
قال یا ابت نہ تاویل روای میں من قبل یعنی میرے پہلے خواب کے یہ معنی ظاہر ہوئے جو دیکھا تھا کہ انی را بت احد عشر سجدہ کرنا انیس و القم الالین
اور یہ بات اسکے تشریح میں جائز تھی کہ جب کسی کبیر نے بادشاہ کو سلام کرتے تو اس کے لیے سجدہ کرتے تھے اور یہ بات برابر حضرت آدم علیہ السلام
سے لے کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں جائز رہی پھر اس ملت یعنی خاتم المرسلین صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین کی شریعت عاصیہ میں حرام
کر دی گئی اور سجدہ کو خالص جناب باری تعالیٰ کے لیے مخصوص فرمایا اور کہا کہ جو نہ کر رہو اقتادہ رہو وغیرہ کے اقوال کا مضمون ہو اور
حدیث میں ہے کہ معاذ رضی اللہ عنہ شام کے ملک میں گئے تو دیکھا کہ لوگ اپنے اساقفہ یعنی علمائے نصارت یا کبریٰ سلطنت کو سجدہ
کرتے ہیں پس جب دوسے واپس آئے تو انھوں نے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا تو آپ نے فرمایا کہ اسے ماذیہ کیا حرکت ہے جس کی کیا کہ میں نے
وہاں دیکھا کہ اساقفہ کے لیے سجدہ کرتے ہیں تو آپ زیادہ حق و لائق ہیں کہ تم آپ کو سجدہ کریں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا کہ اگر میں کسی کو کسی کے
لیے سجدہ کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ اپنے خاوند کے لیے سجدہ کرے کیونکہ عورت پر اسکا بڑا حق ہے۔ دوسری حدیث میں سلمان رضی اللہ عنہ نے اپنے
اسلام میں مذہب کے بعض راستہ میں آپ کو سجدہ کیا تو فرمایا کہ اسے سلمان مجھے مت سجدہ کر بلکہ حق جی القیوم کو سجدہ کر۔ الغرض یہ بات ان کی
شرائع میں جائز تھی۔ مستحکم کہتا ہے کہ یہاں ایک اشکال یہ ہے کہ بعض احادیث میں ہے کہ جب آدم علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے جاندار
ہو گئے تو حکم ہوا کہ ان کو وہ ملا کہ کو سلام کر پس آپ نے السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہم سلام کیا اور حکم کیا کہ یہ خیمہ تیرا اور میری اولاد کا ہو اور جواب
یہ ہے کہ ان حضرت آدم سے برابر لفظ سلام اسی طرح تھا اور عظام و کبریا کے لیے مخصوص سجدہ تھا اور ممکن ہے کہ بادشاہوں کے لیے
الفاظ سلام کے ساتھ سجدہ ہو پس کچھ اشکال نہیں ہو فائزہ۔ اور تجھے معلوم ہو کہ یہ سجدہ فقط کریم کا تھا عبادت کا نہ تھا اور اس شریعت میں
یہ سجدہ دور کیا گیا اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام کا خواب سچ کیا اور والدین و بھائیوں نے انکو سجدہ کیا جیسے بادشاہوں کی شریعت

کرتے ہیں اور بیضاوی نے کہا کہ تخت پر چڑھانے سے پہلے والدین و بھائیوں نے انکو داخل ہوتے ہی تحیہ کا سجدہ کیا تھا پس آپ نے والدین کو اٹھا کر اپنے برابر تخت پر بٹھلایا۔ اور کہا کہ اسے پدر میرے خواب سنان کی یہ تاویل ہے یعنی آمل اس کے معنی کا یہ ہوا کہ تم دونوں شمس و قمر اور گیارہ بھائیوں ستاروں نے مجھے تحیہ کا سجدہ کیا۔ قَدْ جَعَلَهَا رَجَبًا بیشک اس کو میرے پروردگار نے ٹھیک سچا کر دیا۔ شمس کتنا ہے کہ بھائیوں کی تیس گیارہ ستارے سے جو والدین شمس و قمر کے ساتھ ہیں ان کی خوبی و نورانیت کی دلیل ہے اور بلاشبہ قول اُن علماء کا قوی دامن ہے جو ان کے حق میں کوئی زبان درازی نہیں کرتے اور گمان رکھتے ہیں کہ شاید وہ بنی ہوں اور قول اکثرک اللہ علینا۔ سے رازمی وغیرہ کا استدلال کہ نبوت میں مشارک نہ تھے کچھ نہیں ہے کیونکہ ہار ج انبیاء متفاضل ہیں اور خود یعقوب علیہ السلام سلم پیغمبر نے انکو سجدہ کیا بلکہ برخلاف مزعم کے ایمین داللت ہے کہ شاید پیغمبر تھے کیونکہ تفاضل اس صفت میں ہونا باعتبار آدمیت کے بلکہ باعتبار صفت کے پس اصلی نبوت یوسف کو ہوئی اور یہ اتباع انبیاء ہے ورنہ افراد امت میں ان کی کوئی خصوصیت نہیں ہر فافہم پھر حضرت یوسف علیہ السلام نے اس بیان میں عجائب قدرت و احسانات الہی کا تذکرہ کیا۔ قَدْ احْسَنَ بَنی اور بیشک اُس نے مجھ بندے کے ساتھ احسان کیا۔ رَاَدْ اَخْرَجْنِیْ مِنْ السِّجْنِ۔ جبکہ مجھے قید خانہ سے نکالا۔ یعنی جن وسائل و انعام سے اس عروج پر لانے کو خاصہ انعام تاویل و علم دیگر بیان پہنچایا۔ کبیر وغیرہ میں ہے کہ کنوین سے نکلنے کوئی وجہ سے شمار کیا ایک تو بھائیوں کو شرمندگی ہوتی اس سے نکلا کہ دوست سے بے ضرورت انکوار بات کا تذکرہ نہ کرے اور دوسرے یہ کہ جُب سے نکلا کہ ملوک بنائے گئے۔ اور تیسرے یہ کہ وہاں سے قید و تہمت میں پڑے پس انعام کامل یہ قید سے اخراج ہے اور ابن عباس سے روایت کیا جاتا ہے کہ یعقوب علیہ السلام کنعان سے نکل کر بادیرہ میں جا کر رہے تھے لڑکا کہا۔ وَجَاءَ بِکُمْ مِّنَ الْبَدَنِ وَاوراحسان کیا کہ تم کو بادیرہ سے بیان لایا۔ ابن کثیر نے لکھا کہ ابن جریج وغیرہ نے کہا کہ یہ لوگ مویشی پالتے اور بادیرہ میں رہتے تھے اور یہ مقام فلسطین کے قریب زمین عریات تھی اور بعض نے یہ کہ یہ کسی نیچے غیب کے ایک طرف اولاج میں تھے اور نٹ و بکریاں مویشی کے ساتھ بادیرہ میں رہتے تھے۔ اقول احسان اس میں کیا ہونے کا اور بادیرہ سے زیادہ آرام شہر میں پانا اور قحط وغیرہ کے مہائب سے چھوٹنا اور ہر طرح کی کمزورت سے نجات ہے اقولہ ادخلوا مصر ان شاء اللہ آمنین۔ اور سرانج وغیرہ میں ہے کہ یہ بڑی نعمت ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ بھلائی چاہتا ہے اُس کو بادیرہ سے منتقل کر کے شہر آبادی میں لانا ہے اقول اس قول کے حدیث ہونے میں تامل ہے۔ اور عمرہ کا قول مشہور ہے کہ بدوی ہو کر تم میں جوار آجاتی ہے یعنی سخت دلی کج افلاقی۔ اور اصل اس کی حدیث میں ہے کہ غلظت و جوار اہل بادیرہ و نٹ والوں میں ہے۔ اور حاصل یہ کہ تم سب کو شفق و یک دل وہاں سے بیان لایا۔ یعنی بَدَنِیْ اَنْ تَذَرُغَ الشَّيْطَانُ يَكْنِي وَبَدَنِیْ اَخُوْتِي بعد اس بات کے کہ ابھار دیا جھکا شیطان نے میرے درمیان اور میرے بھائیوں کے درمیان۔ یہ ایک معذرت بیان کر دی کہ اہل ایمان و الفتن میں شیطان اس امر سے یوں ہوتا ہے کہ کوئی اس کی اطاعت و عبادت کرے لیکن جھکا اڈالنے کو ہر وقت موقع ہوتا ہے پس بڑا جھکا وہ ہوتا ہے جس میں کسی امر خیر کی ہوس دلا کر لڑائی ڈالے جبے برادران یوسف کے درمیان دوسرے داکہ یہ دفع ہو جاوے تو تھیں اس کی منظور نظر ہو کر درجہ کرامت کو پہنچو و صاحبین قوم ہو جاوے۔ اور حدیث میں ہے کہ خبردار رہو کہ شیطان اس امر سے تو ایسے ہوا کہ کبھی تمہارے اس شہر میں پرستش کیا جاوے لیکن غفر یہ بات میں اسکی پیروی ان اعمال میں ہو جائیگی جنکو تم حقیر سمجھتے ہو اور وہ کچھ راضی ہو جائیگا۔ الترمذی و ترمذی اور دوسری حدیث میں جو یہ عرب کا ذکر ہے

بات کے قائل ہیں کہ یہاں دو خدا ہیں وہ بہت بدترین اور انہی زیادہ سے لوگ بدترین جو اپنے آپ کو بھی خالق جانتے ہیں کہ ہر قسم اپنے
افعال خود پیدا کرتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ اگر اللہ تعالیٰ کے علم میں ہو کہ یہ شخص اقرار کرے کہ یہ بد کام کرے گا تو کیونکر ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کو نیک کام
پیدا کر کے کیا تجھے غلبہ حاصل ہے اور اس صورت میں مسئلہ وہی تقدیر کا ہوا جو کالہ حالہ قائل ہو گا۔ اور واضح ہو کہ عبد اللہ بن مسعود
رضی اللہ عنہ صحابی نے راہ مستقیم کے معنی پوچھنے والوں کو سمجھائے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو تمام راہوں میں سے نزدیک ساری راہ پر لیسنے
سب سے چھوٹے خط مستقیم پر چھوڑا جس کا سر جنت میں ہے اور اس کے دائیں بائیں گنڈ بڑیاں ہیں ان پر رجال یعنی لوگ ہیں جو راہ مستقیم پر
چلتا ہے اُس کو گنڈ بڑیوں والے بتاتے ہیں جو ان کی طرف گیا تو اس کو لے جاتے ہیں برابر چلا گیا تو جہنم میں پہنچ گیا اور جو نہ گیا راجا جاکر
لوٹ آیا پھر راہ مستقیم پر چلا گیا تو جنت میں پہنچ گیا۔ رواہ برہین یہ مضمون حدیث مرفوعہ میں بھی آیا ہے۔ پس اس سے ثابت ہے کہ ہر
طرح شہوات پر لانے والے اصلی تو شیطان ہیں اور ان کے ساتھ بہت لوگ نہایت کثرت سے اُن کی اتباع ہو گئے ہیں وہ انسانی شیطان
ہیں اور راہ مستقیم والوں پر یہ لوگ بہت مضر ہیں کہ ان کی باتوں کو کان لگا کر آدمی سنا ہے اور جان رکھو کہ راہ مستقیم تو ایک ہے اور وہ
ایک سے زیادہ ہو نہیں سکتی اور راہ ہائے شیطانی بہت کثرت سے ہیں کیونکہ دو لفظوں کے بیچ میں مستقیم ایک خط ہو سکتا ہو اور کج
بہت بے انتہا ہو سکتے ہیں اسی واسطے ایک راہ مستقیم کے لوگ تھوڑے ہیں اور کج راہوں پر بہت کثرت قرار دے دی ہے اور واضح ہو کہ اس زمانہ میں
گمراہ لوگ دنیا میں ہر طرح کی سختی کے ساتھ ٹیڑھی راہ پر لالچ دیکر لاتے ہیں اللہ تعالیٰ ثابت اقدارنا وانت ارحم الراحمین۔ فان فی العر اس فلما
دخلوا علی یوسف۔ اُن کو برداشت غم فراق زیادہ کرنا پڑا تو اپنے قریب میں جگہ دی۔ یون ہی قیامت میں اہل صافق و صفا قرب منزلت
سے سرفراز ہونگے اور جس نے جفا نہ کیا اُس کو قرب زیادہ ہو گا اگرچہ مغفرت میں اور دخول جنت میں یکساں ہوں۔ بعض نے کہا کہ حصول
استقامت کے وقت عقل و روح کو عروج ہے جبکہ قلب محل انوار کلی ہو جاوے اور نفس مطمئنہ وغیرہ ہر حال میں مطیع ہیں اور سجا سے
مخالفت کے وہ وقت موافقت کا ہے اقول اشارہ لطیفہ ہے فافہم۔ قولہ و رفع ابوی علی العرش۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ ہر ایک کو اس کی
منزلت کی قدر میں کیا جنکو حزن و اندوہ میں مقاسات صبر زیادہ برداشت کرنا پڑا تھا اور یہ وجہ صدق پر بخلاف بجا یوں کہے کہ ہاں لوگ
میں خوش تھے تو منزلت رفیعہ ان کو نہیں ملی بلکہ کہا تھا کہ ان یسرق فقہ سرق اخ لہ من قبل۔ محمد بن علی روئے فرمایا کہ جو کوئی مرید کو
اس کی منزلت سے زیادہ بڑھاوے اُس نے اس مرید کے حق میں جبر کیا کیونکہ وہ جبر کا دیگا اور اس کی ارادت طلب میں سسرق
آجا گیا کیونکہ بعض صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ تم لوگ آدمیوں کو اُن کے مرتبہ منزلت پر نہیں پس یوسف علیہ السلام نے
والدین و بھائیوں میں سے ہر ایک کو اُس کے مرتبہ پر رکھا۔ اقول حدیث بالا حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کیا ہے و سبیل
اس میں یہ ہے کہ تم کو حکم دیا گیا ہے۔ ظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صریح حکم دیا ہوا استنباط و استخراج ہو واللہ اعلم۔ قولہ خروالہ سجد۔ اب وہ
خواب صحیح ہوا جس کی تعبیر یہ ہے اور ان لوگوں نے جب یوسف علیہ السلام پر آثار انوار عزت الہی دیکھے جو ملائکہ نے آدم میں دیکھے تھے تو
بے اختیار سجدے میں گر پڑے اور یہ فعل قصہ ہی نہ تھا کیونکہ یوسف علیہ السلام نے اسی تھا جس میں حکم قولہ فیہ آیات بنیات مقام ابراہیم۔ ظہور
جلال و جمال قدس تھا اور یہ ویسا ہی مشاہدہ ہے جیسے ملکوت سادہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مشاہدہ کیا تھا ان لوگوں نے
آیات ارضی میں دیکھا اور اگر اہل مصر بھی ان میں شبلی دیکھتے تو وہ بھی سجدہ میں گرتے اقول شیخ نے اس مقام کی تاویل میں ایک
دوسرا طور اختیار کیا جو باندگان حواس سے علیحدہ ہے اور اس کا خلاصہ یہ ہے کہ قولہ خروالہ سجد۔ میں ان لوگوں نے یوسف علیہ السلام

کے واسطے سہارہ کیا لیکن سجدہ اختیار نہ تھا بلکہ ظہور تجلی غلظت و جلال و حسن و جمال سے یہ لوگ دیکھتے ہی سجدہ میں ٹھک گئے تو تعبیر خواب مشاہدہ ہو گئی۔ اسی واسطے کہا کہ انا قال تعالیٰ یا ابت ہذا تاویل رویا سے من قبل۔ خاص یعقوب علیہ السلام پر اسکو ظاہر کیا اور کہا کہ قد جہلما ربی حقاً۔ اسے ظہور واضح جس میں کچھ التباس نہیں ہے اور نہ نفس کا معارضہ ہے پھر اللہ تعالیٰ کے انعام بیان کرنے شروع کئے بقولہ قد احسن فی اذنا جنہ من السجۃ۔ اور اس میں اشارات باطن ہیں کہ بلا نفس کی قید سے اور خطرات شیطان کے پھندے سے نکالا۔ اور نیز قید خانہ امتحان و ابتلا سے محض باحسان و فضل نکال کر رضا مندی و منفعت و معرفت کے تخت پر بٹھلایا۔ اور شیخ نے کہا کہ بھائیوں کے قید خانہ حب کو ذکر نہ کیا تاکہ وہ خجل نہوں اور قید خانہ تمت کو ذکر کیا کیونکہ تمت سے طہارت زیادہ اہتمام کے قابل ہے علاوہ اس کے حب میں لطف آبی باسما جبرئیل ہوا اور جن میں التفات بغیر اللہ سے گونہ عتاب کی صورت میں انعام ہوا قول جو لوگ ازل سے اہل سعادت ہیں انہیں جو عتاب و گرفت بھی ہوتی ہے وہ بھی فضل و انعام ہو جاتا ہے کیونکہ نتیجہ قبولیت ہے اور جو لوگ اہل شقاوت ہیں انہیں جو بصورت فضل و رحمت ہے وہ بھی عتاب و عذاب ہو جاتا ہے کیونکہ نتیجہ کفر و انکار ہے اور ارشاد فرمایا کہ ہم نے جو ان لوگوں کو کثرت سے اموال و اولاد دیے ہیں ان کو فضل مست دیکھ لیا۔ انامید اللہ یعنی ہم ہر فی الحیوۃ الدنیا الایۃ پس نتیجہ طر و شقاوت ہے لغوی اللہ من عذابہ تعالیٰ۔ پھر دوسرا فضل ذکر کیا بقولہ وجار حکم من البدو۔ اور اشارات میں سے ہے کہ بادیہ فراق و جفا سے وصال و اتفاق میں لایا اور یہ عین الجمع ہے اور محل تکمیل اس میں بنی تلوین و ابتلاء ہے۔ پھر کرم سے بھائیوں پر سے جرم رفع کیا اور تقدیر آبی کے سپرد کیا لیکن کمال ادب سے حق عزوجل کے مقتدر و است کو کسی علت سے پاک رکھا اور کہا من بعد ان نزع الشیطان یعنی ادلیا رکی طبیعت سے ان کی حرکات و سادات میں ہونے لگے طبیعت کے اوپر گوئی نہیں بغیر اختیار کے طاری ہو جاتی ہیں اظہار کیا کہ ایک نوع غفلت سے نزع شیطان طاری ہوا جس نے چاہا کہ ہم بھی اس کے ساتھ مطر و دم و خون کر رہیں تا ازل و قیام لے اپنے لطف سے ہمارے شیطان کے جھگڑے میں ہم کو سر فراز کر کے درجے بڑھا دیے اور مروت زیادہ ساق فرمادی لہذا کہا کہ ان ربی لطیف الباشار الایۃ جعفر نے کہا کہ منجملہ لطف آبی کے ہے کہ بندوں کو اپنی شہادت پر رکھا چاہے انکو عذاب دے اور چاہے عفو کرے چاہے نزدیکی عطا کرے اور چاہے دور کرے پس تمام مشیت و قدرت اسی کے لیے ہوئی دوسرے کو کچھ اختیار نہیں ہے پھر خالص بندوں کے لیے محبت و معرفت سے ایک لطف فرمایا۔ ابن عطار نے کہا کہ حبیب کی محبت سے غلامی کا ذکر نہیں کیا تو حکمت اس میں یہ ہے کہ قید خانہ کی محنت انہوں نے اپنے اختیار سے لی تھی اور خود اختیار میں اذیت ہیں اور اس کے فتنہ سے نجات ایک نعمت غیر مقرر ہے تو اس کا شکر ادا کیا بخلاف حب کے کہ وہ اضطرار کا تھا اس میں کچھ نہوا لکہ بھاجرت جبرئیل علیہ السلام اشارات سے سر فرازی ہوئی۔ اسی کے قریب واسطی رح سے نقل کیا اور استاذ رح سے نقل کیا کہ جار حکم من البدو۔ سے اظہار کیا کہ بھائیوں سے بوجہ اب دیدار کی خوشی ہے۔ جعفر صادق رح سے ذکر اخرج بحسن و عدم ذکر اخراج الحب میں دلی ہی توجیہ نقل فرمائی جیسے سابق تفسیر میں مذکور ہو چکی ہے۔ اللہ حضرت یعقوب علیہ السلام سے بیٹوں کے مصروف رہنے لگے شیخ ابن کثیر نے تفسیر میں ذکر کیا کہ ابو عثمان النہری نے سلیمان سے روایت کی کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے خواب و اس کی تعبیر میں چالیس سال کا وقفہ ہوا اور عبد اللہ بن شہاد نے کہا کہ خواب کی تعبیر واقع ہوئے میں انتہا کی حد تک پہنچا۔ رواہ ابن جریر۔ اور نیز حسن رح سے روایت کی کہ یوسف علیہ السلام کی جدائی سے ملاقات تک اتنی برس کا وقفہ ہوا تھا اس عرصہ میں حضرت یعقوب علیہ السلام سے بھی حزن و اندوہ و رنج ہوا اور آنسو براہر گالوں پر بہتے رہتے تھے۔

حالانکہ رو سے زمین پر کوئی بندہ اس وقت اللہ تعالیٰ کے نزدیک حضرت یعقوب علیہ السلام سے زیادہ محبوب نہ تھا اور بروایت
یونس عن الحسن رحمہ تعالیٰ برس۔ شاید کہ قین سال کسرات کے شمار ہوں۔ اور بروایت مبارک بن فضالہ عن الحسن یوسف کنونین
ڈالے گئے تو سترہ برس کے تھے اور باپ سے اسی برس غائب رہے اور اس کے بعد بیست برس زندہ رہے اور ایک سو بیس سال کی عمر میں
وفات پائی بین کہتا ہوں کہ سراج وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد ملاقات کے یعقوب تیس برس جیسے پھر ان کی وفات کے بعد یہ بیست
تینیس برس جیسے واللہ اعلم۔ پھر ابن کثیر نے ذکر کیا کہ تارہ نے کہا کہ دونوں میں فصل تینتیس برس کا ہوا۔ محمد بن اسحاق نے کہا کہ
بیان کیا جاتا ہے کہ اٹھارہ برس غائب رہے اور اہل کتاب گمان کرتے ہیں کہ چالیس برس کے قریب جدا رہے اور یعقوب بعد ملاقات
کے مصر میں سترہ برس جیسے اور لکھا کہ ابواسحاق سمعی نے بواسطہ ابوعبیدہ کے عبد اللہ بن مسعود رحمہ سے روایت کی کہ نبو اسر اسیل
مصر میں ترشٹ آدمی داخل ہوئے تھے اور جب یوسف علیہ السلام کے ساتھ بچے میں توجہ لاکھ متشہر تھے۔ اور مسروق سے روایت
ہو کہ تین سو نو سے مرد و عورتیں ملا کر داخل ہوئے تھے محمد بن کعب القرظی نے عبد اللہ بن شداد سے روایت کی کہ اولاد یعقوب
چھپائی مرد عورت صغیر بچہ لاکھ تھے اور جب بچے توجہ لاکھ بچے اور تھے مترجم کتاب کہ ان روایات کے ذکر سے خود یہ مقصود دیکھ کر حقیقہ
کلام انہی میں مذکور وہ تو معلوم دشمنین پر اور باقی سو تین وغیرہ ہر ایک کے پاس اس قدر فضیلت اقوال میں کہ صحیح بات معلوم ہونا دشنا
ہے البتہ اتنی بات یقینی معلوم ہوئی کہ جو کچھ آنحضرت علیہ السلام نے وحی سے ارشاد فرمایا ہو فی قرآن پاک تو یہ وقائع ضرور واقع
ہوئے پس اہل کتاب کا کہیں شہر نہ تھا کہ یہ سب نزول وحی پر اور باقی جزئیات کا علم اللہ تعالیٰ عالم الغیوب کو ہی کیا سیاقی۔ اور واضح
ہو کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنی وفات کے وقت وصیت کی کہ مجھے میرے باپ دادا کیسے چار میں دفن کیا جاوے پس یوسف علیہ السلام
بڑا متوجہ ہوئے اور شام میں لاکھ حضرت غلیل علیہ السلام کے پاس دفن کیا اور پھر واپس چلے گئے پھر اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام

کی آخری دعا ذکر فرمائی بقولہ

قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَتَهَنُّتَنِي مِنْ تَأْيِيلِ الْأَحَادِيثِ ۚ فَمَا لَوْلَا إِلَهُاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ
لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ ۚ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۚ
أَنْتَ وَفِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ ۚ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۚ
تبرائت لی و دنیا میں اور آخرت میں تھے وفات دے ملاں حالتیں یاد مانے تھے بیک ہون کے ساتھ

جب اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام پر اپنی نعمت پوری فرمائی تو انہوں نے ایک وقت ملاقات میں اپنے والدین و بھائیوں کے سامنے
اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا جو خاص امیر اور انکی ذریعہ سے ان سب پر فرمائی تھیں باوجود شکر و احسان انہی ظاہر کرنے کے بیان کیں اور اس دعا
میں بجز اب باری تعالیٰ سے دائی ملک باقی آخرت کے لیے دعا مانگی اور دنیا کی نعمتوں کا حال دیا چنانچہ کہا کہ جب اسے میرے پروردگار
قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَتَهَنُّتَنِي مِنْ تَأْيِيلِ الْأَحَادِيثِ ۚ فَمَا لَوْلَا إِلَهُاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ
لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ ۚ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۚ
تبرائت لی و دنیا میں اور آخرت میں تھے وفات دے ملاں حالتیں یاد مانے تھے بیک ہون کے ساتھ

جن بصری رح سے روایت ہے کہ عمر ابراہیم علیہ السلام کی ایک سو پچانوے سال کی تھی۔ بیضاوی رح نے کہا کہ راعیل یعنی زیلجا سے ان کے تین اولاد ہوئی۔ دولہ کے افراتیم ویشا۔ اور ایک لڑکی رحمتہ جو ایوب علیہ السلام کی جوڑ تھی اور افراتیم سے نوٹن اور اس سے یوشع علیہ السلام پیغمبر معروف بعد موسیٰ علیہ السلام کے پیدا ہوئے ہیں۔ واضح ہو کہ حدیث صحیح میں دعا کا یہی طریقہ ہے جو تم یہاں دیکھتے ہو کہ پیغمبر حق حضرت یوسف علیہ السلام نے پہلے اللہ تعالیٰ کی ثناء و صفات و انعامات کا ذکر کیا پھر درخواست کی اور صحیح حدیث قدسی کا مضمون ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس کی کو میری یاد مشغول کرے اس کی درخواست سے تو میں اس کو سب سالوں سے افضل بتا ہوں دیکھو حضرت یوسف علیہ السلام نے بھی درخواست سے ذکر یاد آئی شروع کیا اور حدیث قدسی سے یہی ثابت ہے کہ جو کوئی ذکر میں ایسا مشغول ہو جاوے کہ درخواست یاد نہ رہے تو بھی غلام الغیوب وہ بلکہ اس سے بہتر عطا فرماتا ہے اور شاید یہ معنی ہوں کہ یاد آئی میں ایسا مشغول ہے کہ دعا و درخواست نہیں کرتا۔ لیکن دعا و عبادت ہے فائز۔ پھر بیان یہ سوال مشہور ہے کہ تو فنی مسلمان کون آیا درخواست موت ہے یا نہیں ہے۔ تو رازی رح نے کبیر میں دغلیب وغیرہ نے بہت تلویح کی اور میں عقلی خیالات میں اختصار و اقلیت کی تخصیص کے ساتھ ان فوائد کو ذکر کرتا ہوں قال ابن کثیر رح فی قولہ فنی مسلمان کون محفل ہے کہ یہ دعا وقت حضور موت کے ہو جیسا کہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے بار فرمایا کانی الصبحین اور محفل ہے کہ مراد یہ ہو کہ فنی مسلمان اذ شدت۔ یعنی مجھے اسلام پر وفات دیجیو جب وفات دے۔ اور محفل ہے کہ ابھی وفات مانگی ہو اور اس وقت تک جائز ہو۔ اور قتادہ نے کہا کہ ہر ہی بھری نر و نازہ دنیا حاصل کر کے اگلے صاحبین کے پاس جالے کا اشتیاق کیا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ نبیل حضرت یوسف علیہ السلام کے کسی نبی نے موت نہیں مانگی۔ شیخ رح نے کہا کہ ظاہر سیاق تو محفل ہے کہ فی الحال موت طلب کی اور محفل ہے کہ پہلے پہل انھیں نے اسلام پر موت ہونے کی درخواست کی جیسے توح اول میں جنھوں نے کہا کہ رب اغفر لی ولوالدی وللمسلمین وللمؤمنات مستحکم کہنا کہ میرے نزدیک یہ ہے کہ ہر نبی کو اس وقت وفات ہوتی ہے کہ وہ وفات کو حیات دنیا پر اختیار دیند کرے اور تجھے معلوم ہے کہ شفقت انبیاء خلق اللہ پر مزید ہو لیکن جذب شوقی کا آخرت زائر لیکن تو جانتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے چنانچہ ارادیا تھا فرشتہ کو جیسا کہ صحیح میں ہے اور اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس کا ان عند اللہ وجہا۔ پھر خوشبو جنت سے اختیار کیا اور اس کو پس مقبوض ہوئے اور صحیح میں ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ کوئی نبی قبض نہیں کیا جاتا جب تک اس کو جنت میں اس کا کھانا نہ دکھلایا جاوے پھر وہ زندہ رہنا پسند کرے یا اس کو اختیار کرے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ عرفی میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بندہ کو مختار کیا کہ دنیا میں رہے یا جو اللہ تعالیٰ کے پاس نیست ہے اس کو اختیار کرے پس اس نے اللہ تعالیٰ کی نعمت قرب اختیار کی اور حدیث۔ پس حضرت یوسف علیہ السلام نے عیش و سلطنت و جنت و تاج کی رونق سے ساتھ جب صاحبین کی سلطنت آخرت کو دیکھا تو غلامیہ اس کو اختیار کیا پس کوئی نبی نہیں ہے جب کو اختیار نہ دیا جاوے غیر از نیکہ اور کسی کا اختیار کرنا غلامیہ نہ تھا پس یہاں تمنا موت کی اور نہ کوئی سوال وارد ہوتا ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت قتادہ کے یہ معنی ہیں کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی اولاد میں جنھوں نے اعلان کے ساتھ اختیار کیا اور شاید دعا و تضرع میں یہ حکم ہے جو کہ انبیاء صالِحین کو غنا و دنیا و سلطنت نہ دی گئی تھی پس حضرت یوسف علیہ السلام نے باوجود اس کے آپ کے ساتھ اتفاق چاہا اور حدیث صحیح میں ہے کہ فقرائے مہاجرین انبیاء سے پانچو برس پہلے جنت میں داخل ہوں گے لیکن یہ قیاس انبیاء پر نہیں ہو سکتا کیونکہ حساب نصف یوم آخرت ہر ارب برس کے دن میں انبیاء پر ہے اور فقرائے بلا حساب اول جنت میں داخل جنت ہو جاویں گے واللہ تعالیٰ اعلم

اہل بیت نزدیک تو سوال وارد ہی نہیں ہے کہ موت کی تباہیوں واقع ہوئی کیونکہ یہ اختیار آخرت ہے نہ تناسل سے موت فافہم۔ اور ان
 لوگوں نے لکھا کہ بہت سے مفسرین کا یہ زعم ہے کہ انبیاء میں انھیں نے موت مانگی بدلیل قول قتادہ عن ابن عباسؓ اور رازیؒ
 نے کہا کہ مرد عاقل کی رغبت موت پر بوجہ کثیرہ ہو سکتی ہے ایک یہ کہ مذمت دنیا کا حاصل تین وجہ یہ ہے اول شقت ایسی چیز
 حاصل کرنا جو تمام دنیا سے اس کے جو اسرار و خواہش کے کامل نہیں اس پر بھی جلد زائل ہونے والی اور اس کو خود ہر دم زوال کا
 خوف پس حصول کی شقت زائد و خوشی کم اور زوال کا غم سب سے بڑھ کر۔ دوسرے یہ کہ جو حاصل ہوئی وہ ہر دم فکر و تردد سے
 ملی ہوئی ہے پس محنت و غم کے ساتھ خالص خوشی کا وجود محال ہے تیسرے یہ کہ غلظت میں سے اراذل و بے علم و احمق کو افاضل
 عالم عاقل سے بہت کچھ زائد حاصل ہوتا ہے خود دیکھو کہ حضرت یوسف علیہ السلام صورت و سیرت و علم میں سب سے بڑھ کر اور
 ان پر بیان بن الولید بادشاہ تھا پس عاقل ان کہہ درات سے چھوٹا خاص لذات حاصل کرنے پر توجہ نہ کیا اور وہ آخرت کی
 نعمتیں میں جو اسلام پر موت سے حاصل ہوتی ہیں لہذا اسلام پر موت چاہی اور صاحبین سے بوقت پر ایمان کر لیا۔ وجہ دوم یہ کہ
 دنیوی لذات کھانا پینا و نکاح و ریاست میں مختصر ہر اول میں تمام جانور حتیٰ کہ گواہ کا کھانا و شکر و برکت و در دار و پھوٹے
 وغیرہ آثار و ہر لذت غذا زبان سے اتری و فنا اور نجا اسکا وہ جو پچانہ میں نکلا اور جو نیم تیار ہوا وہ مردار دھوپ میں سڑنے کی قیمت
 رکھتا ہے اور نکاح و ہنسی لذات و نجاسات جن میں جانور قوی زمین قابل بیان نہیں۔ ریاست موجب عیب و شقت و محض بچوں کا
 کھانا تو عاقل کے نزدیک مستقر است انکی تحصیل سے مختصر ہو پس عیش آخرت کی طلب مستقیم تو اسلام پر موت کی تباہی کی آرزو ہوگی اور روایت ہے
 کہ یحییٰ بن ہرمان ایک رات حضرت عمر بن العزیزؓ کے پاس سوئے اس بادشاہ نے رات کو عبارت و گریہ و زاری کے بعد موت کی
 دعا مانگی اتنے میں یحییٰ نے کہا کہ یہ بدعت ہے اور آپ کی زندگی میں مسلمانوں کی آرام و راحت نہ کہا کہ اسے یحییٰ نے جب حضرت یوسف
 علیہ السلام کو ہر طرح دولت و عیش و ثروت کا استغفار ہوا تو دعا مانگی بھلا میں اس پتھر برحق کی اتباع نہ کر دوں۔ سوال ہوا کہ انبیاء کا
 اسلام پر ایمان ہے تو بھلا نہ دعا ہوگی۔ رازیؒ ہم و خطیب و کرخی نے کہا کہ نفس مطمئن و عین کشادہ و قلب سلیم اس حالت کمال پر
 وفات چاہی اور یہ بات کفر کے مقابل اسلام سے زائد ہے اور ستر جم کہتا ہے کہ یہ تکلف ہے بلکہ ایمان یقین ہے اور وہی اسلام ہے لیکن
 اسلام اور اسے احکام بھی ہے اور ایمان محض یقین ہے و ایندازہ میں ہے اللهم من احمیتہ منا فاحیہ علی الاسلام یعنی حالت
 حیات میں وہ خالق و راجع و من و ذائل ادا کرتا ہے اور عبادت و کرمات و چوری و رشوت و شراب خواری وغیرہ سے بچتا
 رہے۔ و من تو فیہ منافقہ علی الایمان کیونکہ عین و وقت وفات پر کئی عمل حسین ہے اور عیب یہ معلوم ہوا تو راجع ہوا کہ حضرت یوسف
 علیہ السلام نے شاید ہی دعا مانگی کہ میں اسلام و طاعت و تقویٰ سے پرہیز کر کے ساتھ قائم ہوں اس حالت پر جسے وفات دیکھو جسے تو فیہ موت
 ایک انعام افزائے میں اور سیاق و کلمات کے باوجود اسے تاویل خواہاں ذکر احسانات انہی کے سلسلہ میں یہ دعا بھی داخل ہے واللہ اعلم
 آیت میں دلالت ہے کہ اسلام و ایمان میں اصل میں فرق نہیں ہو بلکہ یمن تصدیق پر اسلام کے انال زائد ہیں اور وہ داخل باہمت نہیں ہے
 یہ لوگوں میں تفریق اختلاف ہے کہ ایمان کھانا بڑھتا اور اسلام ایمان میں اتحاد نہیں ہوا وہ عین اور تحقیق وہی ہے جو اوپر اشارہ
 کیا گیا واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم پھر جو اس کے رازیؒ وغیرہ نے دیکھا کہ اسلام کمال پر وفات کی دعا تو یہ بھی مفید و شکی نہ کہ سفیر کی
 وفات جس دلیل سے اسلام مقابل کفر ضروری اسی سے ایمان کمال پر معلوم ہوا اور جو اور حدیث سے اختیار کے اور دعا بہت ادب کبریا کی ہے

اسلام کے مترجم نے ذکر کیا وہ اولے میں واللہ اعلم حاصل آنکہ موت کی تناکر مانع ہوا اور تفصیل آتی ہو انشاء اللہ تعالیٰ سوال ہوتا تھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اس آیت میں تنافر فرمایا ہے لیکن یہاں چار احتمال میں جن سے فی الحال تناہین معلوم ہونی مولے ایک احتمال کے پس اگر تسلیم کر لیا جاوے کہ مراد تنافرت موت فی الحال ہے تو میں کہتا ہوں کہ یہ کسی جزع و فرع و عدم رضا بقدرت رب نہیں بلکہ اشتیاق لقا سے صاحبین ہے اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شاید یہ انکی شریعت میں روا ہو لیکن ہماری شریعت میں نہیں جائز ہے چنانچہ انانیات امام احمد میں ہے حدثنا عبد اللہ بن ابی ابراہیم حدثنا عبد اللہ بن ابی صہیب عن النبی بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یتمین احدکم الموت لفرز فل یفان کان ولا یتمنی فلیقل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما کان انت الیہ اذا کان انت الیہ او یمنی حرمین صحیحین بخاری و مسلم میں بھی موجود ہے مگر کسی قدر زیادت کی ہے ساتھ جسکو ابن جریر میں توں کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ میرا نہ چاہیے کہ تناکر سے کوئی تم میں موت کی بوجہ کسی شخص کے جو اس کو لاحق ہو اور کہو کہ اگر وہ نیکو کار ہے تو زندہ رہے اسکی نیکیاں بڑھیں گی اور اگر برے کام کرتا ہے تو شاید توبہ سے توفیق نیکی کی ملجوس و لیکن یوں کہے اور اگر خواہ مخواہ وہ تنہا ہی کر گیا تو یوں کہے کہ آپ پروردگار میرے بچے زندہ رکھے گا جیسا کہ زندگی میرے لیے بہتر ہو اور مجھے موت دے دیتے جب میرا میرے حق میں بہتر ہو مجھے قسم کہتا ہے کہ ظاہر حدیث سے موت کی تنافرت صرف ایسی صورت میں مخالفت ہے جب کوئی شخص کسی امر کو وہ کے لاحق ہو جانے سے موت مانگے لگے تاکہ اس شئی سے چھوڑ دیا ورنہ اور یہ صرف غفلت سے مراد ہے کہ سبب ہو کہ انکا ایمان والا ضرور خوفناک ہو گا کہ دنیا میں اُسے رات دن بہت خطائیں وافر ادا و تقصیر کی ہے ایسا نہ ہو کہ اس کے مؤخذ میں وہاں کا عذاب اٹھانا پڑے جو نہایت سخت ہے تو یہ مثل ہو جاوے کہ ایک بوقوف گرمی کی دھوپ بن کھڑے ہوئے گھبرا کر بھاگا اور والان کے توڑیں گھس گیا جس میں آگ بھری ہوئی تھی اللہم انی اعوذ بک من عذاب جہنم الی وافر الی وافر طبعی فان کل ذلک عنی و انت غافر الذنب و ارحم الراحمین بائبلہ اس حکم کے موافق تو حضرت یوسف علیہ السلام کی دعا پر سوال نہیں ہو سکتا کیونکہ انھوں نے بدو نزل ضرر کے کشیش و آرام و سلطنت کی حالت میں محض شوق آخرت میں دعا مانگی تھی لیکن امام احمد نے حضرت ابوالاسود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ایک ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے آپ نے ہم لوگوں کو دعا و نصیحت ایسی فرمائی کہ ہم لوگ نہایت رفیق ہو گئے پس سعد بن ابی وقاص رونے لگے اور بہت زیادہ رو کر کہا کہ کاش میں مر گیا ہوتا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے سعد بھلا تو میرے پاس موت کی تناکر مانگے اس بات کو میں مرتبہ فرمایا پھر فرمایا کہ اے سعد اگر توجہ نہ کرے لیے پیدا کیا گیا ہے توجہ نہ کرے عمر دراز ہو اور میرے کام آچے ہوں تو وہ تیرے لیے بہتر ہے مترجم کہتا ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے خوف اپنی تقصیرات کے جو ہر دم و ہر روز و شب عبادت میں تصور ہوتا ہے گھبرا کر موت کی آرزو کی پس اس شخص نے شائع شائع حیم و کرم فیہ اقلق رسول برہم صلعم نے نہایت لطف و اہتمام سے ارشاد کیا کہ میرے پاس بھیج کر موت مانگتا ہوں میرے پاس بھیجا میرا دیر میری خدمت میں میری زبان سے ایک کلمہ ایک دعا تیرے حق میں تیری تمام عمر و سعد بن ابی وقاص نے تیرے لیے بہتر ہے پھر ایک لطیف حرکت پر تیری کہ کہ مخلوقات جنت و دوزخ کے لیے پہلے سے مقرر ہیں پس اہل جنت کچھ کہیں وہ آخری حالت پر جنتی ہیں اور اللہ تعالیٰ کو نافر و شکر و نفاق سے پاک کر کے موت دے تا کہ اور جو شخص دوزخی ہو اسکی آخری حالت نرا سب دوزخی ہو اور اہل جنت اشارت کر کے اعمال سے کوئی دوزخی باقی نہ ہو گا بلکہ جنتی ہو اس کے لیے یہ اعمال غلو و قرب و بے انتہاء و فضائل حاصل ہونے کے لیے رحمت ہیں اور اہل جنت میں نہ رتبہ بنایا ہو گئے ہیں کہ کسی کی صورت دوسرے سے متفاوت ہو ایک عجب و تعجب بات کہ کہ وہی ہاتھ میرا کچھ کان آگ سرد مال

نہایت عجب و تعجب بات کہ کہ وہی ہاتھ میرا کچھ کان آگ سرد مال

ڈاڑھی دانت رنگ لڑپا اور تہذیب و تمدن ہر گھر پر ایک سادہ و سست سے عین ہر گھر پر ایک بات آنکھوں دیکھی ہوئی تو لاکھوں اس زمانہ کے
 نیچر اس سے انکار کرتے۔ الغرض اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اول حدیث میں اللہ سے امر شاق و مکر وہ عام ہے خواہ دنیا کے امور میں ہو یا آخرت
 کے خیال سے ہو۔ اور امام احمد نے ابوسریہ رحمہ اللہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہرگز نہ چاہیے کہ تم میں سے کوئی موت کی تمنا کرے
 اور نہ دعا کرے موت کرنے کی قبل ازیکہ موت خود آوے کہ اس صورت میں کہ اس نے اپنے اعمال پر وثوق کر لیا ہو یعنی یہ تو ممکن نہیں کہ اعمال پر
 وثوق ہو تو ہرگز موت کی تمنا و دعا نہ کرے (کیونکہ جب تم میں سے کوئی مرے تو اس کے عمل منقطع ہو جاتے ہیں دینے بعد موت کے کوئی عمل نہیں
 کر سکتا لہذا کہ جس پر یہاں کے مثل ثواب ملے) اور مومن کو اس کے عمل سے کچھ اور نہیں ملتا سوا سے بہتری کے۔ قال اشعشع نفر وہ احمد ابھین
 بالکل موت کی تمنا و دعا کرنے سے ممانعت ہے مگر ایک طرح اجازت ہے کہ ایسے اعمال کرے ہوں کہ ان پر وثوق و اعتماد ہو۔ تو میں
 کہتا ہوں کہ یہاں دو صورتیں ہیں اول وہ شخص ایسا ہو جسکے حق میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی تصریح ہو کہ یہ جنتی ہے اور اسکے
 اعمال درجہ و قدر تکسا ہیں اور دوم وہ شخص ایسا ہو جسکے تمام دوم والا کس طرح جانے کہ میرے اعمال وثوق کے قابل ہیں بلکہ
 اس پر واجب ہے کہ ہمیشہ اپنے اعمال کی نفس و خرابی اور نقص اوقات و کثرت معاصی و آفات کا خیال رکھے تاکہ اگر درحقیقت
 جو احتمال ہو کہ شاید نفس کے خطرات جگہ اسکو خود امتیاز نہ ہوا تھا اور اخلاص میں فرق آیا تھا واقعی ایسے ہی اعمال میں تو اللہ تعالیٰ
 اپنے کرم سے اس کو اس وجہ سے محذو و فرماوے کہ میں بچا رہا خود عاجزی سے اقرار کرتا و خائف رہتا تھا پس بخشد سے درجہ و جگہ غرور
 و اعتماد ہوا اور یہاں نفس کا دھوکا دے کہ یہ تو وہ کیا پس معلوم ہوا کہ عام ایمان والے اگرچہ وہی ہوں کہ میں اپنے اعمال پر اعتماد نہیں کر سکتے ہیں تو
 کبھی موت کی تمنا نہیں کر سکتے بلکہ مخالف اسوجہ سے ہوں کہ عذاب ہو لیکن جو وقت کہ موت آجائے اسوقت اپنے رب غفور رحیم کے فضل و عظیم پر بھروسہ
 کر کے اپنے آپ کو اسکے سپرد کر دین اور نہایت نیک گمان رکھیں جیسا کہ صریح حدیث صحیح میں حکم ہے اور حدیث قدسی میں ہے کہ جیسا کہ میرے بندے کا
 میرے ساتھ گمان ہو وہاں ہی میں اسکے ساتھ ہوں۔ پس اتنا چاہیے کہ کسی کا بندہ رہے نہ کہ غم و غم کہ تو کہہ کہ اے ان عبادے میں ایک علیہم سلطان پس
 شکر و کفر و انفاق سے پناہ مانگے۔ پس یہی قسم اول تو وہ جملہ انبیاء و بعض صحابہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور سابقین
 ائمہ میں جو کوئی ہوں پس اس حدیث سے بھی حضرت یوسف علیہ السلام کی دعا پر سوال وار نہیں ہوتا کیونکہ انکو وحی الہی و نبوت سے
 وثوق ہوا تھا فافہم کھڑے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں تحقیق و تفصیل اس طرح لکھی کہ ممانعت کا جو حکم احادیث بالا سے ثابت ہوا پس موت
 میں کہ جب ہفتہ مذکور اسی شخص کے ساتھ حضور میں ہوئی مثلاً یاری یا منی رزق وغیرہ کی کوئی مصیبت نہ تھا اس شخص پر ہونے موت کی تمنا منع ہے
 اور جبکہ دین میں کوئی فتنہ پیدا یعنی جیسے سترجم کے زمانہ میں یہ انتہا رفتہ اکثر ملکوں میں جہاں جہاں مسلمان بے ہن پھیلے ہو تو لکھا کہ ایسی
 نبوت میں محنت مانگنا جائز ہے چنانچہ جب موسیٰ و آلے فرعون نے ساحر و قتل و سولی سے سخت دھمکا کہ دین سے بھرنا وین تو انھوں نے دعا
 انی قالوا ربنا افرغ علینا صبراً و تو فنا سلمین۔ اور جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے وضع چل کے وقت اس خوف سے کہ لوگ امر حق میں برتان
 باندھیں گے اور ایمان کا ضرر ہو تو لکھا یا ایتنی مرتبہ بل لا ایتینا پھر یہی ہوا کہ یہو د کہنے لگے۔ یا مریم لقمہ دے مت خیراً فرمایا ایت ہارون و کان ابوک امرأ
 سورہا کانت اکب بغیا الا یہ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ صالح علیہ السلام کو یہ دین کو پاک کیا کہ میں اللہ تعالیٰ کا بندہ در رسول ہوں۔ اقول
 ہمیں ایک فتنہ ہے کہ بندگان صالحین ازل ہی سے صالح ہوتے ہیں ہمیں یہ پیغمبر کو سب سے فضل میں چنانچہ حدیث میں اپنی رسالت کو بیان کیا اور
 یہ بھی کہا کہ مجھے میرے رب نے کتاب انجیل دی ہے اور میرے ہتھکڑیاں ازل میں اور عجب کہ اسوقت کے نصرانی کچھ نہیں سمجھتے اور قدر سے منکر ہیں

نور باطنی الکفر والشک والنفاق اور شیخ نے لکھا کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث جس کو امام احمد و ترمذی نے خواب کا حال روایت کیا ہے اس میں دعا بھی ہے اس دعا میں یہ ہے اذ اردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مفتون بسترجم کتاب ہے کہ مراد اس حدیث سے وہ ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رب تبارک و تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اور طویل حدیث ہے آخر میں دعا سکھلائی ہے جب کا جزو یہ ہے اذ اردت انہ اور ترمذی نے اس حدیث کو روایت کیا اور کہا کہ حسن ہے اور بعض نسخوں میں حسن صحیح لکھا ہے گلا در ظاہر اصح نسخہ حسن ہے کیونکہ ابن ابی حزی نے علل میں اس حدیث کے سبب طرق کچھ اور سب میں کلام کیا اور دارقطنی وغیرہ کے اقوال لکھے کہ سب طرق ضعیف ہیں اور بعد اُسکے خود اُسکو اپنی اسناد کے ساتھ سند امام احمد سے باسناد روایت کیا اور لکھا کہ یہ اسناد حسن ہے پس ابن ابی حزی رحمہ جو بڑے شہید دین اس حدیث کو حسن کہتے ہیں تو محض یہ کہ اسناد صحیح کے درجہ پر ہے باجملہ یہ حدیث صحیح ہے اور اس میں نہایت نفیس اسرار و معارف ہیں اور ابن ابی حزی روایت میں یوں ہے کہ اذ اردت بعبادک الفتنة فاقبضني اليك غير مفتون یعنی جب اے پروردگار تو اپنے بندوں کے ساتھ فتنة چاہے یعنی تیری مشیت و حکمت میں ہو کہ یہ لوگ راہ مستقیم چھوڑ کر فتنة میں پڑیں تو مجھے تو فتنہ دیکھ لینے پاس اٹھا لیجیو اس حال سے کہ میں فتنة میں پڑا ہوں پس معلوم ہوا کہ فتنة میں مبتلا ہونے سے پہلے مرجانے کی دعا کرنا جائز ہے اور دیکھو کہ بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو وقت آیا اُس وقت مقدس تھا کہ فلاں و فلاں قبائل عرب کے مرد ہو کر ان میں پھرنے لگے جاوین پس اپنے جسم پر کپڑے کو اُس وقت سے پہلے اٹھا لیا وہاں فساد و فتنہ سے بچنے کے لیے ان یافا بہا الا بتوفیق من اللہ عز وجل اور شیخ نے لکھا کہ امام احمد نے اسناد خود حضرت محمد بن اسید سے مرفوع روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو باتیں ہیں جنکو آدمی ناگوار رکھتا ہے ایک تو موت حالانکہ ایمان والے کے لیے فتنة میں پڑنے سے موت بہتر ہے اور دوسرے ال کی کمی حالانکہ مال کم ہونے سے حساب میں کمی ہوتی ہے مستخرج کتاب ہے کہ اس سے بھی ظاہر ہے کہ ہر ایسی حالت و زمانہ کی گردش جس میں آدمی کو اپنی ضروری مایحتاج میں فتنة میں پڑنے کا خوف ہو وہاں موت ایمان پر مانگنا بلا کر بہت جائز بلکہ حسن ہے جبکہ کراہت نہ کرے اور شیخ نے لکھا کہ حضرت سیدنا امیر المومنین علی بن ابی طالب نے اپنی خلافت کے آخر زمانہ میں جب دیکھا کہ کاموں کا بنا و بنین ہوتا اور کام روز بروز بدتر ہوتا جاتا ہے تو فرمایا کہ اللہم خذنی الیک فقد سکتہم و سامتونی اے میرے پروردگار مجھے اپنے پاس لے کے کہ میں نے ان لوگوں کو اکتا دیا اور انھوں نے مجھے اکتا دیا ہے اقول یعنی جو کچھ تیری مشیت ان لوگوں کے ساتھ ہے اسی پر چلنے کو چاہتے ہیں تو مجھے ناگوار بوجھ بھگتے ہیں اور میں بھی ان لوگوں سے ملال لگتا ہوں اور اکتاتا ہوں کیونکہ اہل معرفت ہمیشہ عوام و انکس بڑے خیالات سے اکتاتے ہیں حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و امیر المومنین تھے اور خبردار کہ تو فتنہ کو مت دیکھ کہ یہ بالکل نصرا ہوں کے شباب میں جو دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم عیسائی ہیں حالانکہ بالکل اُلٹے جیسے تو ہے کی سیما ہی کہے کہین آفتابی ہوں ایسے ہی تعجب کہ رافضی کہے کہ یہ شیعہ علی ہوں بلکہ شیعہ علی عارفین مومنین متبعین سنت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ و اہلہ و صحابہ اجمعین میں شیخ نے کہا کہ امام محمد بن اسماعیل بخاری جامع صحیح کے ساتھ جبہ ایسا فتنة واقع ہوا اور حاکم خراسان سے ان کے معاملات فتنة انگیز واقع ہوئے جو کتب طرقات محدثین میں فقہ روایات سے مضبوط ہیں تو بخون فتنة دین کے دعا مانگی کہ اللہم توفنی الیک اے میرے پروردگار مجھے وفات دیکر اپنے پاس بلا لے اقول پس خرتنگ قصبہ میں فوت ہوئے اور بعض عارفین نے خواب میں دیکھا کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم مغرب و غشاء کے درمیان سر راہ میں ایک جماعت صحابہ کے گویا منظر میں تو عرض کیا کہ میرے ان باپ خدا ہوں کہ آپ یہاں کس طرح میں فرمایا کہ میں اسماعیل کا منظر ہوں رحمہ اللہ تعالیٰ رحمتہ واسعہ اور واضح ہو کہ ہمارے اصحاب دفعیہ میں سے بعض وہ لوگ جو خالی مسائل اعمال جو اچانک اپنی جہل و غلامی سے فتنة سے فقیہ ہو کر کسی تعصب کی مخالفت کی انھوں نے اس موقع پر بخاری رحمہ اللہ کی نسبت

نور باطنی الکفر والشک والنفاق اور شیخ نے لکھا کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث جس کو امام احمد و ترمذی نے خواب کا حال روایت کیا ہے اس میں دعا بھی ہے اس دعا میں یہ ہے اذ اردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مفتون بسترجم کتاب ہے کہ مراد اس حدیث سے وہ ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رب تبارک و تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اور طویل حدیث ہے آخر میں دعا سکھلائی ہے جب کا جزو یہ ہے اذ اردت انہ اور ترمذی نے اس حدیث کو روایت کیا اور کہا کہ حسن ہے اور بعض نسخوں میں حسن صحیح لکھا ہے گلا در ظاہر اصح نسخہ حسن ہے کیونکہ ابن ابی حزی نے علل میں اس حدیث کے سبب طرق کچھ اور سب میں کلام کیا اور دارقطنی وغیرہ کے اقوال لکھے کہ سب طرق ضعیف ہیں اور بعد اُسکے خود اُسکو اپنی اسناد کے ساتھ سند امام احمد سے باسناد روایت کیا اور لکھا کہ یہ اسناد حسن ہے پس ابن ابی حزی رحمہ جو بڑے شہید دین اس حدیث کو حسن کہتے ہیں تو محض یہ کہ اسناد صحیح کے درجہ پر ہے باجملہ یہ حدیث صحیح ہے اور اس میں نہایت نفیس اسرار و معارف ہیں اور ابن ابی حزی روایت میں یوں ہے کہ اذ اردت بعبادک الفتنة فاقبضني اليك غير مفتون یعنی جب اے پروردگار تو اپنے بندوں کے ساتھ فتنة چاہے یعنی تیری مشیت و حکمت میں ہو کہ یہ لوگ راہ مستقیم چھوڑ کر فتنة میں پڑیں تو مجھے تو فتنہ دیکھ لینے پاس اٹھا لیجیو اس حال سے کہ میں فتنة میں پڑا ہوں پس معلوم ہوا کہ فتنة میں مبتلا ہونے سے پہلے مرجانے کی دعا کرنا جائز ہے اور دیکھو کہ بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو وقت آیا اُس وقت مقدس تھا کہ فلاں و فلاں قبائل عرب کے مرد ہو کر ان میں پھرنے لگے جاوین پس اپنے جسم پر کپڑے کو اُس وقت سے پہلے اٹھا لیا وہاں فساد و فتنہ سے بچنے کے لیے ان یافا بہا الا بتوفیق من اللہ عز وجل اور شیخ نے لکھا کہ امام احمد نے اسناد خود حضرت محمد بن اسید سے مرفوع روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو باتیں ہیں جنکو آدمی ناگوار رکھتا ہے ایک تو موت حالانکہ ایمان والے کے لیے فتنة میں پڑنے سے موت بہتر ہے اور دوسرے ال کی کمی حالانکہ مال کم ہونے سے حساب میں کمی ہوتی ہے مستخرج کتاب ہے کہ اس سے بھی ظاہر ہے کہ ہر ایسی حالت و زمانہ کی گردش جس میں آدمی کو اپنی ضروری مایحتاج میں فتنة میں پڑنے کا خوف ہو وہاں موت ایمان پر مانگنا بلا کر بہت جائز بلکہ حسن ہے جبکہ کراہت نہ کرے اور شیخ نے لکھا کہ حضرت سیدنا امیر المومنین علی بن ابی طالب نے اپنی خلافت کے آخر زمانہ میں جب دیکھا کہ کاموں کا بنا و بنین ہوتا اور کام روز بروز بدتر ہوتا جاتا ہے تو فرمایا کہ اللہم خذنی الیک فقد سکتہم و سامتونی اے میرے پروردگار مجھے اپنے پاس لے کے کہ میں نے ان لوگوں کو اکتا دیا اور انھوں نے مجھے اکتا دیا ہے اقول یعنی جو کچھ تیری مشیت ان لوگوں کے ساتھ ہے اسی پر چلنے کو چاہتے ہیں تو مجھے ناگوار بوجھ بھگتے ہیں اور میں بھی ان لوگوں سے ملال لگتا ہوں اور اکتاتا ہوں کیونکہ اہل معرفت ہمیشہ عوام و انکس بڑے خیالات سے اکتاتے ہیں حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و امیر المومنین تھے اور خبردار کہ تو فتنہ کو مت دیکھ کہ یہ بالکل نصرا ہوں کے شباب میں جو دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم عیسائی ہیں حالانکہ بالکل اُلٹے جیسے تو ہے کی سیما ہی کہے کہین آفتابی ہوں ایسے ہی تعجب کہ رافضی کہے کہ یہ شیعہ علی ہوں بلکہ شیعہ علی عارفین مومنین متبعین سنت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ و اہلہ و صحابہ اجمعین میں شیخ نے کہا کہ امام محمد بن اسماعیل بخاری جامع صحیح کے ساتھ جبہ ایسا فتنة واقع ہوا اور حاکم خراسان سے ان کے معاملات فتنة انگیز واقع ہوئے جو کتب طرقات محدثین میں فقہ روایات سے مضبوط ہیں تو بخون فتنة دین کے دعا مانگی کہ اللہم توفنی الیک اے میرے پروردگار مجھے وفات دیکر اپنے پاس بلا لے اقول پس خرتنگ قصبہ میں فوت ہوئے اور بعض عارفین نے خواب میں دیکھا کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم مغرب و غشاء کے درمیان سر راہ میں ایک جماعت صحابہ کے گویا منظر میں تو عرض کیا کہ میرے ان باپ خدا ہوں کہ آپ یہاں کس طرح میں فرمایا کہ میں اسماعیل کا منظر ہوں رحمہ اللہ تعالیٰ رحمتہ واسعہ اور واضح ہو کہ ہمارے اصحاب دفعیہ میں سے بعض وہ لوگ جو خالی مسائل اعمال جو اچانک اپنی جہل و غلامی سے فتنة سے فقیہ ہو کر کسی تعصب کی مخالفت کی انھوں نے اس موقع پر بخاری رحمہ اللہ کی نسبت

جاہلانہ مسائل کا بہتان باندھا تاکہ لوگ اسے بدگمان ہو کر حقارت کی نظر سے دیکھیں تو بقول علامہ سبکی رحمہ اللہ کے تو سب اہل ایمان دین و علماء
مسلمین کے ساتھ عقیدت و نیک خیالات رکھو اور ایسی بدگمانیوں سے اپنی عاقبت خراب نہ کرو اور یہاں سے معلوم ہوا کہ بخاری رحمہ اللہ
پر یہ الزام لگانا کہ موت مانگی تو یہ فقیہ نہ تھے یہ بھی چشم بصیرت اندھی ہونے کی علامت ہے اور بھلا عارف و جاہل مثل آنکھوں والے
اور اندھے کے کہیں برابر ہوتے ہیں پس جواب یہ کہ ان کا اجتہاد ڈھچک تھا اور دقیق اجتہاد سے بدلائل احادیث صحیحہ انھوں نے فتنہ
دین کے وقت یہ دعویٰ مانگی۔ اور شیخ نے لکھا کہ زمانہ خروج دجال میں ایسے ایسے بولناک و سخت و دشوار امور ہونگے کہ دین کی سلامتی
جیسے انگارے دانوں سے چھانا سخت دشوار ہوگی تو آدمی قبر سے پاس گزریگا اور گھبرا جائیگا کہ صحیح حدیث میں ہے کہ یا یسعی مکاتیب کاش
میں میری جگہ ہوتا یعنی اس قبر کا ہر فون میں ہوتا تو بہت اچھا تھا نہ تب ہم کہتا ہے کہ اب تو وہی زمانہ پھیلنا ہوا نظر آتا ہے اسی تو قادر
قوی و ارحم الراحمین اور بھی سے سب بولائی کی اس بندہ کو اور وہ پھر شیخ نے ختم کیا یہ لکھ کر کہ ابن جریر نے کہا کہ بیان کیا گیا ہے کہ اولاد
یعقوب بن یعقوب نے یوسف کے ساتھ راہ و البر بزرگ کے ساتھ کیا جو کیا تھا ان کے واسطے لے کے والد حضرت یعقوب علیہ السلام نے استغفار کیا
تو اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی اور عفو کر کے ان کی خطیات کو بخش دیا قابل التوبہ جمہ بنک میرا رب غفور رحیم ہے اور میں نے اوپر اشارہ
کیا ہے کہ گیارہ ستاروں سے ان کی تعمیر ایسی جہیز ہے کہ فیما بین اور دوسرے سب ایک حال پر ہونگے میں تو بعد اُس کے کسی شخص کو خیال نہیں
ہے کہ اُن پر فاسق و فاجس و کذاب و غیرہ بد زبان کی بے لفاظی و ان کرے۔ فتن فی العرش لیس قولہ رب قد آتینا من الملک الایہ سب
عزیز و اقلربا سے اور تمام دنیا و فیما بین سے منور ہو کر حضرت یوسف علیہ السلام اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی طرف رجوع لائے اور کہا
کہ رب قد آتینا من الملک۔ وزارت میں نہیں کہنا بلکہ باشارت سلطنت نبوت و غلبہ و تسلط بتلوب و منین و صفات ملکوتیہ سب کو
مثال لکھا اگرچہ حقائق کلام ایسے معانی نورانی کو محض ہر کہ بطلان تک رسائی دشوار و نہ بیان دشوار و نہ کون ہے جسکے لیے بیان ہوا
عارف و عارف ہے اور غافل الیٰ الاحادیث متاخرہ آیات و معرفت سب کو مثال ہے پھر ہر چیز کو پہنچ کر کے عظیم قدرت و عجاب حضرت
الہیہ کی طرف رجوع لائے بقولہ فاطر السموات والارض۔ پھر اپنی مخلوق ہونے سے جناب باری تعالیٰ کے انکال و رحمت پر کمال بھر و سا
کیا بقولہ انت ولی فی الدنیا والاخرۃ۔ پس دنیاوی انعام و معارف آخری سلطنت و دیدار عیان کے آرزو پوری کی اور کہا کہ تو فنی
سلطان و انتقی بالہما کہیں۔ اقول پس وفات تمام مخلوقات سے تم ہو جانا اور تم ہو کر سلطنت کلنا اور وہ اس طرح کہ وجہ و ہی للذی فطر
السموات الایہ پس خالی تم تو امت ہو کر جہنم میں جاتا ہے اسی واسطے کافر و مردہ سے شبہ دی گئی کیونکہ عالم کے آیات آفاق و انفس سے بھی
تم ہے تو معرفت حق تعالیٰ سے جاہل اور وہی کافر ہے کیونکہ تمام عالم مشاہد آیات وجود حضرت خلاق عظیم ہے پس محض متوفی و کم شدہ
ایک مردہ دیوانہ ہو اور کم متوفی عارف ہے اندازہ سب سے زیادہ عاقل ہوتا ہے اور نظر اسکی نور و قدرت پر اسی واسطے فرست ہونے کو
ناظر نور حق فرمایا ہے اور شیخ نے کہنے کہ وفات سے فیہ موت تمام حادثات و مخلوقات سے انوار الوہیت و جلال ابدیت میں چاہی کہ مجھ سے
بہر کوئی میں فنا کر دے کہ میں تجھ میں نہ رہوں اور تو میرے لیے رہ جاوے پس بھائی کو تو اور انھیں صاحبین میں داخل کر دے جو ایسے ہیں جہنم
آتا ہے کہ عارف بھر العلوم نے شریعہ شہی میں شیخ ابن العربی و دیگر ائمہ سے نقل کیا کہ مخلوق کوئی ہو فانی ہو کر باقی ہونے سے یہ مطلب نہیں ہوتا
کہ کوئی ممکن مرتبہ واجب کو پہنچے بلکہ مخلوق اپنے حال پر مخلوق ہو کر بقا اسکو بذات باقی عروج ہے اقول یعنی مثال اسکی قطرہ و دریائی بہاوت
پر مبنی ہے جس سے عوام دھوکا کھاتے ہیں اور نوبت انکے کفر تک بلکہ بدتر ہو چکا ہے اور یہ بڑا سخت فتنہ پھیل گیا ہے اور حق عروج و جل پاک ہے کہ

کوئی مخلوق اُس سے لمبا و سب سے چھوٹا قطرہ دریا میں بلکہ اصل اُس کی حدیث صحیح نوافل ہے جو بارگاہِ ربکی اور عوام کو نہیں چاہیے کہ اس میں قیاس لگائیں بلکہ اتنا جان سکتے ہیں کہ یا حق بن خصوص تخی ظہور میں خود فراموش ہوتے ہیں پس جو کچھ حرکات ان کی ہوتی ہیں سب قدرتِ الہیہ میں سننا و بٹھینا و پکڑنا و چلنا و دھکنا جیسے بعض نے کہا کہ سہ تو خود حجابِ خودی حافظِ از میان بر خیز اور دوسرے نے فرمایا یہ احمدیہ گمراہی راہِ نیست۔ یہ معنی فنا کے ہیں جہاں تک ہمارے خیالات کفر میں نہ جا پڑیں اور ان خیالات سے کیا فائدہ ہے اپنے آپ کو اگر استہکرو تو جس منزلت پر رب کریم ہونچا و سہ خود احسان ہے ورنہ ان خیالات سے کوئی فائدہ نہیں ہے اور خطرہ و خوفِ اس قدر زیادہ کہ کفر تک نوبت پہنچتی ہے تو عوام کو اس سے قطعی پرہیز واجب ہے واللہ تعالیٰ اعلم سہل رحمۃ اللہ علیہ کہ ان کے بیان تین باتیں ہیں سوال حضرت ائمہ اربعہ فقرہ کتابِ فرض۔ اور کہا کہ میں نے لطیف و رحیم کو تسلیم ہو کر بلا تذبذب و رجوع با سباب سپرد کیا۔ دیوری نے کہا کہ صاحبین وہ لوگ جو صلاحیت و لیاقت دیے گئے واسطے حضورِ کریم کے اور اس سے خلقی و طبیعت و شہزیت ساقط کی گئی ہے راہِ سعید و القریٰ رہنے کے کہ ان کو نہ تو فی سلا۔ ایسے شخص کا کلام ہو گا جو مشاق ہو کر دوائے حق عروج کے کسی سے انوس نہو۔ اُسنادِ درہ نے کہا کہ پہلے تعریف آئی کہ دعا پر مقدم کیا اور اہل ایمان کا یہی شیوہ ہے اور قولہ انت ولی فی الدنیا والآخرة میں بیان ہے کہ سر باطنی جملہ مخلوق سے منقطع ہے جس پر جم کتاب ہے کہ اس آیت کا تعلق مومن سے ایک لطافت کے ساتھ یعنی کل آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام سے چند امور کا شکر ادا دلا یا از انجملہ قیدِ غمت سے رہائی اور سلطنت پر رسائی اور بھائیوں و والدین کی گنجائی پس نید فائدہ سے قطعاً تعلق بسببِ کراہت کے ظاہر ہوا اور باقی چیزوں سے بسببِ پسندیدگی کے قلب کا تعلق ظاہر ہوا حالانکہ کمالِ ایمان نہ رہے کہ دنیا و مافیہا کی کسی چیز سے تعلق خاطر نہ ہو پس اس آیت سے حضرت یوسف علیہ السلام کا باطنی حال ظاہر فرمایا کہ ان چیزوں کو وہ بغیر صدیق بطور انعام اسی کے دیکھتا اور شکر کرتا تھا مگر تعلق اُس کو کسی چیز سے نہ تھا سوائے حق تعالیٰ عروج کے جس نے اُس نے ان سب کو چھوڑ دینے کے پس عارفانِ اوی و جنت و جوار رب العالمین میں جانے کی صریح تنہائی پس جو لوگ کمالِ ایمان سے مستغنی ہوتے ہیں وہ ہر فرد بشر کے حقوق نہایت رحمت و شفقت سے ادا کرتے ہیں گویا ان کو ان چیزوں سے کمالِ تعلق ہے مگر باطن ان کا مہربان کسی چیز سے نہیں ہوتا اور خالص اللہ تعالیٰ کے لیے ہوتا ہے اور قلب کے کمال میں نفس و اعضاء انسانی ایسے دشمن ہو جاتے ہیں کہ تن بدن انسان کو قید خانہِ تھمت اغیار و شہوات ہو جاتا ہے اور قریب ہے کہ وہ مار ڈالیں بسببِ شدتِ تکلیف صبر کے اور اصل مادہ جہاد ہو جاتے ہیں واللہ اعلم کہ عقل و روح کی مساعدت میں تزلزل ہوتا ہے لیکن بعد تکمیل کے جب قلب پر تختِ سلطنت سے جلوں ہوتا ہے تو یہ سب چیزیں بصفتِ اتحاد و اطمینان اس کے متوافق و مساعد ہوتی ہیں حتیٰ کہ ہر ایک عضو اپنے اپنے کارِ طاعت میں بلا مشقت مصروف ہوتا ہے اور روح اُس شگفہ سے رہا ہو کر فارغ ہوتی ہے گویا غلہ ہے اور زمین سے کہ گیا کہ انکی ارواح انکی اجساد ہوتی ہیں اور جسم ایک پردہ سے زیادہ نہیں ہوتا پس وہ وقت کسی چیز کے تعلق کا نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ کا سنوئی اور ہوتا ہے جیسا کہ حدیث النوافل میں ہے جب چاہا انکی روح کو منتقل فرمایا اور وہ ایک بے انتہا ملکِ قدس میں بے انتہا نور و انوار سے سرفراز ہوتی ہے جو جان من لا نقصاں لکلمہ والا اور اک لفظہ و ذوقِ علیم و حکیم شیخ نے کہا کہ اُسنادِ درہ نے فرمایا کہ آنحضرت علیہ السلام کو دنیا کے حال سے معلوم ہوا کہ ہر کمال کو زوال ہوا قول جیسے آنحضرت علیہ السلام کے ماتہ کے دوڑ میں پھڑ جانے کے وقت آپ نے فرمایا تھا کہ ہر چیز پر فزع کو اللہ تعالیٰ پسٹ فرماتا ہے پس آنحضرت نے وفات اس دار فانی سے طلب فرمائی اور کہا کہ غلوں کے نشانات میں سے بیان کیا جاتا ہے کہ عیش و عافیت کے وقت اشتیاق سے موت کی تمنا کرے

جیسے حضرت یوسف علیہ السلام نے جب کنوین میں ڈالے گئے تو موت نہ آئی اور جب قید خانہ کی مصیبت میں پڑے رہے تو کبھی وفات نہ پائی اور جب سلطنت پر قائم ہوئے اور ہر طرح انکے امور نہایت ٹھیک ہو گئے اور بھائیوں نے انکو جھکا اور تخت پر ان باپ کے ساتھ خوش بیٹھے تو کہا کہ تو فنی سلا۔ پس صریح ہے کہ مشاق نقاس حضرت اسی جل شانہ تھے۔ یہاں تک یہ نہایت نفیس قصہ جسکی تفسیر دنیا کی ابتداء سے پیدا نش انسانی سے درمیانی کمالات ظاہری و اعلیٰ تکمیل باطنی و حصول سلطنت آخرت کی صلاحیت مع جزا از اوساوس نفیس و چاہ ضلالت و قید خانہ شہوات و دیگر موانع ہے تمام ہوا غور سے دیکھو یہ احسن القصص ہر عقیدین کو کہ اسپر عمل کرنے سے تم سلطان دنیا و آخرت ہو جاؤ گے اسے اللہ پاک ہمارے ہم کو سمجھ و ذوق عطا فرماوے۔ آگے حق تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ وہ جندہ پاک جو محض امی ہے جب اس نے یہ احسن القصص جسکی حکمتوں کی انتہا کوئی کھیل نہیں جان سکتا ہے اس طرح صاف صاف واقعہ بیان فرمایا تو انکو نہ دیکھا ہے تو بیشک وہ رسول الہی و پیغمبر برحق ہے جس نے فاضل وحی صادق سے بیان کیا اور وحی کو پڑھ دیا و لیکن جو لوگ اندھے ہو کر آیات الہی پر کچھ غور نہیں کرتے اور بے ایمان مارتے ہیں انکو نفع نہوگا اور اللہ تعالیٰ ہدایت راہ مستقیم فرماتا ہے بقولہ۔

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ اجْتَمَعُوا أَمْرُهُمْ وَهُمْ

یہاں فیصلہ کی خبروں میں سے ایک ہے کہ جو کہ تھیں ان میں سے ایک جانب سے اور نوٹ میں تھا ایک تھیں جب وہ کہتے تھے ان میں سے ایک کا کہہ رہا ہے کہ وہ

يَسْكُرُونَ ۝ وَمَا الْكُرْشُ الشَّرُّ ۝ وَكَوْضَعُ صَرْصَةٍ يَوْمَ الْمُحِشِّ ۝ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۝

ان هو الاذکر للذکرین ۵ وصائین من آتیه فی السموت والارض یمتدون علیہا وهما

یہ نہیں ہے اگر قیمت سب عالم والوں کے لیے اور شہری نشانیاں ہیں آسمانوں میں اور زمین میں ہنر و کدے جاتے ہیں مگر وہ

فَعَلَمَ مَن يَصِفُ ۚ وَمَا يُوْنِ اَن تَقُوْلُوْا سُبْحَانَ اللّٰهِ الْاَوْ هُوَ مُشْرِكُوْنَ ۚ اَقَامِنَا اَن

اَوْ نَتَّخِذُ مِنْ دُونِ هَٰؤُلَاءِ اٰلِهَةً مِمَّا يَدْعُونَ ۚ لَا يَخَافُ السُّبْحُ مِنْهُمْ لَعَلَّكَ أَبْصَرْتَ فَتَحْكُمَ بَيْنَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ

آجادیہ انگریزوں کا حالہ والا انداز کے خلاف اس میں یہ ہے یا آجادیہ انگریزوں کی تکیا سے کیا ہے؟
لایق یہ قسم جو خیر و نیکو کاواقتی عمر طرہ پر زندگی دنیاوی و دینی کی تکمیل و فروغ عطا کرے۔ علم و آئینہ کارمان، سب اور سزاوارتگی

لے کا حال جس کا توں میں نہ کر رہی اتنی خنیں ہا صبر و فدا صاف تو اس پنج میں مخصوص ایک قوم بنی اس سرکاری کے پاس

وہ لوگ جو اس قصہ کے قائل ہیں حاجی مولانہ کے ایک بھائی کے نام سے کہیں سنا بھی نہیں اور سنان میں علم اور تدارک کا بھی نام جانا صرف شاعری
داروں کی حرکات و کثرت و فنون کے جا دی ہے کہ اس کا کوئی کام نہ تھا کہ اگر شاہراہ احسن سے پہلے جا کر پہنچا ہوا ہے

[illegible]

شیخ سید احمد علی اور ان کے بیٹے یا شاگردوں نے لیا کہ اس نے مجھے سے پاگل و افسانہ نہیں کیا جس کا حال غریب کا تھا تو سہو دیوان نے
 سمجھ لیا تھا کہ قریش کو کمال نہیں وہ کلمہ تم سے یہ قصہ نہایت افسانہ کوئی تو ضرور سنا جو ان کے کلام کا لفظ ہے ان کے کفر کی ناک

خاک آلودہ کی اور اپنے پیغمبر صادق محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی سے نازل فرمایا اور ایسی حکمت بالغہ کے ساتھ کہ یہودیوں و دیگر کافروں کا شرمندہ ہونا یا راہ شیطانی چھوڑ کر ایمان سے فیضیاب ہونا تو اس کا ایک ادنیٰ فائدہ رہا اور نہایت اعلیٰ علوم و اسرار جو صاحبین ہل جنت کے لیے اس میں مندرج فرمائے وہ اہل ایمان کے نزدیک نہایت بڑا فضل آتی ہے جس کا شکر یہاں نہیں ہو سکتا اسی واسطے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ ذلک یعنی احسن القصص بیان جو اوپر مذکور ہوا میں آنبیاء الغیب غیب کے اخبار میں سے ہے و جیبہ ایک عہد اس کو ہم وحی فرماتے تین تیری طرف اور بعض دیگر قصص میں فرمایا کہ اکت تعلما انت ولا توکس من قبل ہذا تو نہیں جانتا تھا اسکو وحی سے پہلے نہ تو اور نہ تیری قوم اور یہ اب قطعی دلیل ہے کہ قوم میں سے کوئی بشر واقعہ نہ تھا کیونکہ ہر ان کے کہا گیا تھا تو اگر کوئی واقعہ ہوتا تو جھٹلاتے حالانکہ تمام ملک عرب نے اس بات میں کچھ بھی نہیں جھٹلایا اور تسلیم کیا کہ کوئی ہم میں سے نہ جانتا تھا پس اس زمانہ میں جو بعض جاہل ملحد بہتان باندھتے ہیں کہ ورقہ بن نوفل وغیرہ سے سن لیتے تھے محض ان ملحدوں کی جھوٹ و بیوقوفی کی تقریر ہے کیونکہ قرآن مجید جب سے نازل ہوا اسوقت تک متواتر چلا آتا ہے اور وہ لاکھوں کروڑوں عرب و یہود و نصاریٰ کے دشمن تھے تو اگر کوئی بات خلاف واقع اسوقت ہوتی تو کروڑوں متعرض برابری طرح نقل کرنے حالانکہ بیان ایک بھی متعرض نہیں ہوگا یہ جھوٹ و فلان شخص جانتا تھا یا عجب کہنے کہ فلان سے تو نے سنا حالانکہ کمال حیرت سے اپنے خیالات کے موافق کہنے کوئی جن بکھلاتا ہے تو وہ لوگ یہ اعتراض نہ کرتے کہ فلان آدمی جانتا اور تم اس سے سیکھتے ہو جو اسوقت کے ملحد نے بالکل انصاف بیٹ کے بالکل عقل و نقل کے خلاف بہتان باندھا اور اس کا بہتان ایسا ہی جیسے کوئی کہے کہ حضرت عیسیٰ تو بھی پیدا نہیں ہوا بعض فرضی بات ہے اور تمام متواتر خبر کو جھٹلا دیتے تو سوائے اسکے کہ وہ بالکل شریر یا انصاف جاہل ہے اور کیا کہا جاوے پس سچ بات یہ ہے کہ جو خبر متواتر ہو اس کا ثبوت قطعی ہے اور کوئی انکار نہیں کر سکتا اور اسی دلیل سے ہم کہتے ہیں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے معبود ہونے سے پہلے دینہ کے یہودی اپنے دشمنوں پر آپ کے نام کی برکت سے فتح مانگا کرتے تھے کیا قال تعالیٰ و قال من قبل یسقطون علی الذین کفروا فلما جاءهم باقر و الفرواہ الا یہ تو تو رہت میں صریح آپ کے فضائل و کمالات و معارف و نشانہ سب موجود تھے اور انھوں نے تحریف کے اصل کو ضائع کر دیا کیونکہ ان کے منہ پر فرمایا گیا کہ جھوٹوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے تم لوگ پہلے تو محمد کے نام و برکت سے کافروں پر فتح مانگتے تھے اور اب اس سے کفر کرتے ہو پس اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ لوگ انکا جھٹلاتے اور بڑے زور شور سے فریاد کرتے کہ ہمیں بہتان جھوٹ باندھا جاتا ہے تو یہ کتاب کیونکر وحی ہوگی حالانکہ انھوں نے اس بات سے کچھ بھی انکار نہ کیا اور یہ کہا کہ ان کا وہ دوسرا ہو گا ناری شاعت اس سے نہیں ملتی پھر کہنے لگے کہ ہوسے علیہ السلام کے بعد کوئی نہ ہو گا پھر اگر کوئی شخص نا انصافی سے مدعی ہو کہ ان میں سے کسی نے انکار کیا تو وہ بھی کروڑوں کی زبانی متواتر ثابت کرے جیسے ہم متواتر ثابت کرتے ہیں ورنہ اگر چند اوراق میں کھادیے اور کہہ کہ اسے زنا کا انکار ہے تو وہ فریاد ہو گا یہ متواتر کہاں ہوا اور کروڑوں دشمن ہو جو دیکھے تو انکار چھپا ہوا نہیں رہ سکتا اور متواتر کیسے ہی جی نہیں کہ سب کا اس کا علم ہوا اور یہاں تو انکار کرنے والا ایک بھی معلوم نہیں ہوا اسی طرح قصہ یوسف علیہ السلام قوم عرب میں سے کسی کو معلوم نہ تھا اور کسی سے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں سنا اور یہ بے متواتر ثابت ہے تو ظاہر ہو گیا جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ذلک من انباء الغیب یہ وقتہ اخبار غیب میں سے ہے یعنی ایسے واقعہ کو تو نہایت صحیح و صاف بیان فرماتا ہے جو کچھ سے مناسب تھا۔ نوحیہ ایک کہ ہم اسکو بھی وحی کہتے ہیں کیونکہ باعلان سب جانتے ہیں کہ تو پڑھا انکا اور نہ تو نے کسی سے سنا اور نہ تیری قوم میں کوئی واقعہ تو ضرور ہم سمجھے وحی فرماتے ہیں تو ہم کتاب کہ اگر کسی سے منکر بیان کرتے اور یہ دعویٰ

کہ جس قوم کو اس کے نذیر نے آگاہ کیا سب لوگ مختلف ہوئے بعض نے اس کو سچ مانا اور اپنے کو بچایا تو عافیت میں رہے اور بعض نے جھٹلایا تو آگاہ ہجوم دشمن سے خواری و ملاکت میں پڑے یوں ہی میں تمہارے لیے نذیر عریان ہوں لاشارہ کیا کہ مجھ پر بے تعلق ہوں تم سے کچھ نہیں چاہتا خالص شفقت سے تم کو نصیحت کرتا ہوں پس میں تمہیں آگاہ کرتا ہوں کہ تمہارے سامنے عذاب شدید ہے جو بچو۔ یوں ہی بہت احادیث ہیں کہ آپ نے نہایت کرم اور کمال شفقت سے قیامت تک والوں کو غلوں نہایت سے نصیحت فرمائی ہے اور آپ کے اخلاص کا عظیم ثواب آپ کے واسطے اللہ تعالیٰ کی طرف سے رضوان اکبر حاصل ہے اب رہے لوگ تو مبارکباد اسکو جس نے نصیحت بدل و جان قبول کی اور راہ پائی اور وہ ثواب و رحمت ملک آخرت حاصل کی جسکے واسطے یوسف علیہ السلام نے سلطنت ہج بلکہ قید خانہ دیکھ کر اس کی آرزو میں دعا مانگی اور بلا کی ویرادی اس کی جو اپنے زمانہ کے پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہ لایا اور مفت و خالص نصیحت و شفقت کو نہ مٹا پس وہ قطعاً جہنمی ہے انہیں کو انکے خالق عزوجل نے فرمایا۔ **وَمَا أَكْفَرُ النَّاسِ** **وَلَوْ كَرِهْتَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا** اے اکثر الناس بومنین و لو حرصت علی ایما نعم اور نہیں ہونے والے ہتیرے آدمی مومن اگر چہ تو حرص کرے کہ کسی طرح ایمان والے ہو کر عذاب الہی سے بچیں اور رحمت میں داخل ہوں کیونکہ انبیاء علیہم السلام اس عذاب کو دیکھتے ہیں اور فائدہ دے کہ جو شخص کسی مجرم کی سرکھون سے دیکھے کہ اسپر بیدار ہے جاتے ہیں اور وہ بے بس بندھا ہوا ہر بار کی چوٹ پر نالہ و فریاد کرتا ہے اور اس کی آل و اولاد اس کیفیت کو دیکھتے اور روتے ہیں اور اس کے مان باپ نہایت تڑپ رہے ہیں اور مید کا خاتمہ نہ ہوا تھا کہ اسکے لیے پھانسی پر چڑھانے کا حکم ہوا تو کیسا ہی دشمن ہوا سپر ترس کر کے چاہیگا کہ یہ کجاو سے پھر اگر کوئی دوسرا بھی اسی مجرم کی حرکتیں کرنے لگا تو جس نے پہلے کی سزا دی ہے وہ کس قدر کشتش کرے گا کہ یہ نہ کرے اور ہر چند کہ سمجھانے میں چاہے یہ بدکار تہی سے پیش آوے اور حدیث صحیح میں ہے کہ اگلے انبیاء میں سے بعض ایسے تھے کہ ان کے سمجھانے پر ان کی قوم ناخبران کو قہر و نایائوں سے زخمی کرتے کہ خون جاری ہوتا پس وہ خون پونچھتے جاتے اور کہتے جاتے کہ اسے میرے پروردگار میری قوم کو کشتہ سے کیونکہ یہ لوگ جانتے نہیں ہیں یہ کمال شفقت ہے۔ یہاں تک تو انکا ارکان تھا پھر اگر اسی طرح انجان مرنے کو پیغمبر کے قابو سے باہر ہوئے اور حق تعالیٰ فرمانا ہے کہ جہنم میں میرے ساتھ شرک کیا انکو نہیں بخشو گا اور فرمایا **يَعْلَمُ الْحَقُّ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ** یعنی عذاب سخت اللہ تعالیٰ اُن پر ڈالتا ہے جن میں سے پیغمبر نہیں ہے یعنی نورانی عقل سے معرفت نہیں ہے اسی واسطے کمال شفقت سے پیغمبر جاتے ہیں کہ قبل موت کے ایمان لاویں لیکن ہتیرے اس قدر کفر پر اڑے ہوئے عقل کے دشمن بناتے ہیں کہ عناد سے کھر پڑھ رہتے اور کہتے ہی مہجرات دکھائے جاویں وہ ہرگز نہیں مانتے ہیں۔ آیت کریمہ میں اشارہ ہے کہ دنیا میں کفر کرنے والے اکثر ہوں گے اور اقل مومنین ہوں گے و قد قال تعالیٰ **وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ** اور ہر پیغمبر کے ساتھ بہت کم ایمان والے رہتے ہیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ قیامت میں بعض پیغمبر کے ساتھ دو ایک اور بعض کے ساتھ کوئی بھی نہ ہوگا۔ **وَبَايَعُوا لَكَ الْبَنِيَّ** میں آجیو اور نہیں مانگتا تو ان لوگوں سے اس نصیحت پر کچھ مال مزدوری۔ یعنی اگر تو ان لوگوں سے قرآن و وعظت پر کچھ مال طلب کرنا تو انکو ایک دم ہوتا کہ اپنی دنیاوی غرض کے لیے ایسا کرتے ہیں تو نے دنیا بالکل چھوڑی اور حقد و خزان و اموال آتے ہیں سب لوگوں پر تقسیم کر دیتا ہے حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پاس ایک درہم نہیں رکھتے تھے اور کبھی دونوں وقت نہائی پیٹ بھر کے نہیں کھایا اور باوجود اموال غنیست و عشر و خراج کے بھی فرش سونے کا اپنے ہم لوگوں کے پیش نہیں بنایا پس قطعی ظاہر ہے کہ یہ قرآن سکے آداب و اخلاق نہایت نفیس اعلیٰ درجہ کے ہیں

نہایت نفیس اعلیٰ درجہ کے ہیں

خالص نصیحت و محض لوگوں کی تہذیب و شائستگی آخرت کے لیے تھا کیا قال تعالیٰ۔ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ نَّبِیْنٌ مِّنْ قَبْلِكَ فَصَبْرٌ وَّ حُطْمٌ
و عطا لِّلْعَالَمِیْنَ تمام عالمین کے لیے کسی شخص کی خصوصیت یا کسی قوم کی خصوصیت نہیں ہے اس میں امر ٹکڑے ترک و ترک و دروس و ہر
و فارس و ہند و یورپ و ایشیا سب مثل عرب کے ہیں سب کا استحقاق برابر ہے بخلاف دیگر کتب ہادی کے انکا پیغمبر ایک قوم کی طرف بھیجا جاتا
تھا حتیٰ کہ توریت و انجیل بھی فقط اولاد حضرت یعقوب کے لیے تھی لیکن آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت گورے کالے سب کی طرف
کیساں ہو لوگوں کو چاہیے کہ دشمن بنکر نہیں بلکہ انصاف کی نظر سے تمام قرآن مجید کو دیکھیں اور اپنے آغاز و انجام اور پیدا شد و موت
و دنیا کی آرائش و فنا اور آخرت کی نعمت و بقا اور اللہ تعالیٰ کی پاک صفات و اسکی نشانیاں و علامات عقل کی آنکھوں سے دیکھیں بظاہر
نہیں اور پردہ نگار رب العزیز ان لوگوں کی غفلت سے انکو بیدار فرماتا ہے بقولہ وَ صَاٰتِیْنِ مِّنْ اٰیٰتِہٖ اَوْ بِہِیْرِیْ نٰثِیْنِ اٰیٰتِہٖ
السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ اَسْمٰوٰنَ وَ زَمِیْنٍ مِّنْ رَّیْطِہٖ تُرْوٰنَ عَلَیْہَا کَہِ یَہِ لَوْ کَہِ اَمْرٌ مِّنْ رَّیْطِہٖ تُرْوٰنَ عَلَیْہَا کَہِ یَہِ لَوْ کَہِ اَمْرٌ مِّنْ رَّیْطِہٖ تُرْوٰنَ عَلَیْہَا کَہِ یَہِ
عَنْہَا مُعْرِضُوْنَ اور وہ ان نشانوں سے مٹھوڑے ہوئے ہیں یعنی آسمانوں میں کو اکب و سیارات و افلاک ہر و رات و کس
و قمر و خرات ہیں اور زمین میں قطع و تہ و درات کوئی شیرین میوہ آگاہی والی اور بعض کھیتی آگاہی والی اور بعض ریتی اور بعض شور و خجاست
ہیں بعض حدائق و جنات اور کسین جہاں راسیات اور تمام زمین کو محیط سب از اخراجات ہیں اور حیوانات و نباتات و جادات عجائب
فلوقات احیاء و اموات ہیں یہ لوگ اگر ان کو دیکھتے ہیں تو اپنے ماکل و مشروبات و دیگر ہوسرات و لذات و جوہرات کے نظر
سے دیکھتے ہیں اور حسن قدرت و خالق و مخلوقات سے محض غافل حالانکہ ہر ایک چیز و اس کی عجائبات اپنی واحدی قیوم باقی دائم
پاک پروردگار کی قدرت و صنعت کے نمونہ جات ہیں اس کی توحید کے آیات ہیں پس اگر غور سے دیکھتے تو جانتے کہ خالق و جہل
وہی واحد قہار ہے اسی کے قبضہ قدرت میں سب سخرات ہیں کوئی چیز اس کے مثل قادر نہیں اور سب چیز فانی ہے کوئی ایسے شریک
نہیں وہ بیجا و جور و سب سے پاک ہے اس کی شہادت کے سامنے کسی مخلوق کی کچھ مجال نہیں بجان اللہ تعالیٰ وہ کیسا پاک پروردگار
ہے کہ جس سے انکار کی کسی کو مجال نہیں اور جب وہ موت دے تو کسی سے کچھ نہیں ہو سکتا۔ جب پوچھا جاوے کہ یہ آسمان و زمین
کس نے پیدا کیا اور یہ مختلف رنگ و روپ کس نے بنائے اور یہ نظام عالم اس ترتیب و انتظام سے کس نے رکھا تو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
نے جیسا چاہا پیدا کیا پھر کچھ غور نہیں کرتے کہ یہاں تک تو جیسا اس نے چاہا وہی ہوا پھر آگے کسی اور کے چاہنے کے موافق کیوں ہوگا
وہی ہوگا جو وہ چاہے تو رزق وہی ملے گا جو وہ چاہے اور اولاد وہی ملے گی جو وہ پیدا کر دے اور اس کا ارادہ و حکم قدیم ہے تو ہر ایک
کے واسطے ہر چیز مقدر ہے اس کی ذات و صفات میں تغیر نہیں اور اس کا علم محیط اس سے کہیں کسی وقت ایک ذرہ پوشیدہ نہیں
کوئی اور کچھ نہیں سکتا اور کسی کو مجال ہونے کی نہیں اور وہی بولے گا جو وہ چاہے اور کسی کے بولنے سے کچھ تبدیل و تغیر نہ ہوگا پھر کسان
بیکے رہتے ہو کہ جو تون سے مانگتے ہو اور کہاں بیکے ہو جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دوسرا خدا بناتے ہو اور کہاں بیکے ہو جو بتواریہ
خیال ہے کہ پیغمبر ہماری قسمت بدل دیں گے یہ تو بالکل ایمان و اعتقاد کے خلاف بات ہے تو غلط ایمان لائے تھے کہ اللہ تعالیٰ علم و
خبر قدیم ہی جو اس نے چاہا وہ قدیم سے مقدور ہی وہاں تغیر و تبدل نہیں ہو اور پیغمبر وہی عرض کر سکتے ہیں جو وہ چاہے اور اسی وقت منہ
سے بول سکتے ہیں جب وہ چاہے تو پھر ایمان کے خلاف کیوں بنا کر دیتے ہو ایک طرف ایمان کا دعویٰ زبان پر اور ایک طرف خیالات و
افعال میں شکر کی واسطے حق عزوجل نے فرمایا۔ مَا یُذِکُّہٗنَّ اِلَّا نَزْلُہٗمُ یَا لَہٗ اَدْنٰی اِنِّہٗمَ یَعْلَمُوْنَ اِنِّہٗمَ یَعْلَمُوْنَ اِنِّہٗمَ یَعْلَمُوْنَ اِنِّہٗمَ یَعْلَمُوْنَ اِنِّہٗمَ یَعْلَمُوْنَ اِنِّہٗمَ یَعْلَمُوْنَ

اَلَا وَهُم مُّشْرِكُونَ گر آنکہ وہ مشرک ہیں۔ خوب جان لو کہ ایمان کے ساتھ شرک جمع نہیں ہو سکتا تو شرک کرنے سے ایمان نہ رہا بلکہ تم مشرک ہو گئے جیسے ایک پیالہ پاک پانی اور ایک قطرہ نجس پانی مل کر سب نجس ہو گیا پاک نہیں رہا۔ اب میں یہاں عالمانہ خیالات کو ذکر کرنا ہوں۔ واضح ہو کہ یہاں سوال ہے کہ یمن باللہ تو تقدیرِ ایمانی ہے اور قول الاولیٰ ہم مشرکون جملہ حالیہ ہے جو یمن سے لاحق ہے اور زمانہ حال و ذوالحال کا متحد ہوتا ہے تو حالتِ ایمان وہی شرک کی حالت ہوئی حالانکہ دونوں کا مجتمع ہونا محال ہے پس یہ اصل سوال ہے جبکہ مفسرین نے مشکل خیال کیا اور مترجم کے نزدیک یہاں کچھ بھی اشکال نہیں ہے و لیکن آئین انشاء اللہ تعالیٰ ذکر کروں گا۔ اول اقول اہل تفاسیر کا خلاصہ ذکر کرتا ہوں اور وہ چند قول ہیں۔ اول قول ابن عباس رضی اللہ عنہ جو بخاری رحمہ اللہ نے صحیح میں تعلیقاً اور رزین رحمہ اللہ نے منار روایت کیا کہ جب ان سے پوچھا جاتا ہے کہ کس نے تم کو پیدا کیا اور کس نے آسمان و زمین کو پیدا کیا تو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے۔ پس یہ تو ان کا ایمان ہے۔ اور وہ سے پرستش کرتے ہیں غیر کی پس یہ ان کا شرک ہے۔ حسب کتاب ہے کہ جو مفسرین نے کہا کہ زحل اس آیت کا اسی معنی میں ہے اور معنی یہ ہیں کہ خالی اللہ تعالیٰ کے خالق مانتے کو ایمان قرار دیا حالانکہ اسی کے ساتھ یہ اعتقاد بھی تھا کہ بتوں کی پرستش کرنی چاہیے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ہماری سفارش کریں اور مقصود انکا پتھر تھے بلکہ بزرگ آدمی جو اولیاء و انبیاء سابقین میں کر رہے یعنی ان صالح بندوں کی سفارش سے اللہ تعالیٰ عزوجل ہم کو ہماری مراد میں عطا فرما دینا بقولہ تم انبیاء ہم الا لقریٰ یونالی اللہ یعنی مشرک کہتے تھے کہ ہم ان بندوں کی پرستش فقط اسی غرض سے کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہمارا مرتبہ قریب کر دین۔ مگر اس قول پر بظاہر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ایسا اقرار کرنا ایمان نہیں ہو سکتا۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی قدرت و عزت کا انکار ہے جبکہ نیک بندوں کے قبضہ میں یہ اختیار ثابت کیا کہ وہ چاہیں تو ہمارا مرتبہ اللہ تعالیٰ کے پاس بڑھا دیں تو موثر و مثبت و قدرت والا سو اللہ تعالیٰ کے اور وہ کو بھی ثابت کیا اور انکو لائق عبادت جانا پھر میں کہتا ہوں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے کلام سے خالی یہ معنی لینا کہ یہ مشرکین قریش کے حق میں ہے کچھ ضرور نہیں ہے بلکہ جتنے لوگ اس زمانہ میں ایسے موجود تھے جو اللہ تعالیٰ کو خالق مانتے تھے مگر کسی غیر کو بھی موثر جانتے تھے سب داخل ہیں جیسے یہودی کہ عزیر کو بیٹا کہتے اور احبار و وہبان کو حاکم جانتے اور عیسائی نصرانی کہ باوجود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بیٹا کہنے کے موثر سمجھتے ہیں کہ وہ چاہے تو ہم کو بخش دے گا بلکہ ہم سب ہزاروں گناہ کریں اس نے ہمارے گناہ اپنے اختیار سے اپنے اوپر اوڑھ لیے پس یہ قریش کے مشرکوں سے بھی بہت زیادہ ہے کہ نیک بندوں کو محض اللہ تعالیٰ کا کہا اور اللہ تعالیٰ کے بے مثل و بے مانند ہونے سے انکار کیا اور اس کی پائی سے انکار کیا اور مثل قریش کے غیر کو موثر بھی سمجھے اسی واسطے کہا گیا ہے کہ دنیا میں سب دنیوں سے زیادہ نصرانی اعتقاد میں حاکم تھے کہ جو خالق ہے وہ مخلوق سے پاک ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مثل ہزاروں پیدا کر سکتا ہے تو بیٹا کہنے کی کیا ضرورت تھی اور بیٹا آپ کا مثل ہے تو خالق کو مثل مخلوق کے بنایا اور جو رو اپنے خاوند کے ہمسرہ تو یہ اس سے زیادہ با اعتقاد ہے اور جو رو کے ذریعہ سے پیدا ہونا بیٹے کا محتاجی غیر کی ہے تو اللہ تعالیٰ کو محتاج سمجھا اور طریقہ سے بنایا ہونا ایک قسم کی نجاست کو ضرور شامل ہے تو یہ سب سے بدتر اعتقاد ہے اور سمجھتے جاؤ کہ اس میں کتنی باتیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کے روئے کفر ہے۔ تھے میں اور وہ زبان سے نہیں نکال سکتے ہیں پھر باوجود ایسی ظاہراتوں کے جب ان لوگوں کا یقین و اعتقاد یہ تو کہ قدر کھلی ہوئی حماقت پر نود باللہ من ذلک۔ اور یہاں سے بھی صاف معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کی سفارش میں جس صفت کو کسی غیر میں ثابت کیا تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک ہو گیا اور غیر کی عبادت ہو گئی جیسے تو اب کے اعمال و

افعال مقرر کر دیا یعنی حکم فقط اللہ تعالیٰ کا ہے لہذا تعالیٰ ان احکم الا شہد پس جب عالم یا درویش کا قول اپنے اور حکم مان لیا تو اس کی عبادت ہوئی جیسا کہ قولہ تعالیٰ اتخذوا اخبارکم و رہبانکم اربابا من دون اللہ و اسحیح ابن مریم میں صریح مذکور ہو چکا ہے۔ تو حال اس وقت کے موجودہ لوگوں کا تھا اور قیامت تک جو لوگ اس قسم کے ہوں سب اس آیت میں شامل ہیں مثلاً کوئی شخص کسی بزرگ زندہ یا میت قبر سے اعتقاد کرے کہ وہ چاہے تو اللہ تعالیٰ ہم کو بیاد دے گا۔ اعتقاد اس کی مشیت کا اور تقدیر سے انکار ہے یعنی کسی شخص کو مؤثر و قادر سمجھنا کفر ہے بلکہ صحیح اعتقاد یہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ چاہے گا وہی ہوگا اور جب اللہ تعالیٰ چاہے گا تو وہی کرے گی قوت الہی در بندہ کی کو دنیا تو در کنار خالی دعا کرنے کی قوت نہیں حاصل ہو سکتی کیونکہ خالق فضل اللہ تعالیٰ ہے جیسے کسی عالم سے فتویٰ پوچھتے ہیں کہ چہ میفرمایند علامہ دین یعنی جو تم فراہم اسپر عمل کریں۔ بلکہ یوں کہو کہ اللہ تعالیٰ و رسول نے شرع میں کیا حکم دیا ہے اس مسئلہ کا آپ بیان فرمادیں اور اللہ تعالیٰ آپ کو ثواب جمیل عطا کرے شیخ حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس آیت کے معنی میں حضرت ابن عباس کا قول مذکور نقل کیا اور کہا کہ ایسا ہی قول مجاہد و عمرہ و عطاء و شعبی و تادہ و شاک و عبد الرحمن بن زید بن اسلم کا ہے۔ اور صحیحین میں روایت ہے کہ مشرکین جب طواف کرتے تو اپنی قلبیہ میں کہتے کہ لبیک لا شریک لک لا شریک لک لا شریک ہو لک تلک و مالک۔ یعنی بدل و جان ہم تیری عبادت میں حاضر ہیں تیرا کوئی شریک نہیں ہے سوائے ایسے شرک کے جو خود تیرا ہی تو اسکا مالک ہے و جو اسکی ملکوت ہیں تو انکا بھی مالک ہے اور صحیح مسلم میں ہے کہ جب یہ لوگ کہتے کہ لبیک لا شریک لک۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن سے کہتے کہ قد یعنی بس بس اب نہ بڑھاؤ میترجم کہتا ہے کہ لبیک لا شریک لک۔ تک ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں کوئی شریک نہیں ہے۔ اگر اسی قدر اعتقاد ہوتا تو یہ ایمان صریح ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں شریک نہیں اور صفات میں شریک نہیں ہیں لیکن اسی اعتقاد کے ساتھ ہی اُن کا اعتقاد کچھ پُرانے نیک بندوں کے ساتھ بھی تھا اور ان کو ذات میں تو شریک نہیں مانتے تھے بخلاف بعض نصرانیوں کے جو اب بتیار روح القدس یا باپ بیٹا جو رو کا مجموعہ مانتے ہیں بلکہ صفات میں شریک مانتے تھے بلکہ یہ بھی کہتے تھے کہ تو اس کا اور اس کی ملکوت سب کا مالک ہے۔ لیکن یہ شرک ہے اور متانی ایمان تو جب شریک بھی ساتھ ہی اعتقاد میں تھا تو ایمان کیونکر ہے پس بعض نے جواب دیا کہ محض تصدیق مراد ہے اور وہ ایمان مراد نہیں ہے جو مومنوں کا ہوتا ہے کیونکہ وہ ایمان تو شرک کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا اور خالی اللہ تعالیٰ کی تصدیق مع شرک جمع ہو جاتی ہے جسیم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نام ہے پاک ذات خالق الہ جامع جمیع صفات کاملہ کا جسکی ذات و صفات میں شرک ممکن ہی نہیں ہے تو تصدیق کرنا اللہ کی نفس ایمان ہے اسکے ساتھ شرک جمع نہیں ہو سکتا ایسی ہی خالق کی تصدیق کے ساتھ شرک نہیں ہو سکتا کیونکہ خالق کا مصداق وہی اللہ تعالیٰ ہے و دوسرا نہیں ہو سکتا پس میرے نزدیک قولہ تعالیٰ و یؤمنوا بشہم اللہ کے معنی وایدی الا ایمان باللہ ہے یعنی دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر حالانکہ وہ شرک میں ہیں کوئی اعتراض کچھ اشکال نہیں ہے اور اسی وجہ سے اہل کتاب یہود و نصاریٰ سے صریح نفی کر دی بقولہ قاتلو الذین لا یؤمنون باللہ الا یہاں لائے اللہ کے ایمان کا دعویٰ کرتے ہیں اور وجہ اسکی یہ ہے کہ جب شرک قریش نے یہ اعتقاد کیا کہ اللہ وہ ہے جو کافران شرک پر تو حقیقی اللہ تعالیٰ کی تائید کا اقرار دیتے ہیں نہ کیا کیونکہ حقیقی خالق کا تو کوئی شریک نہیں ہے اسی طرح جب نصرانی نے کہا کہ اللہ وہ ہے جو کافران شرک پر تو اسکا اللہ کی گمان کا ہوا کیونکہ حقیقی اللہ تعالیٰ کا بیٹا ممکن نہیں وہ پاک ہے واللہ اللہ تعالیٰ و قال النون الا یتوبون الا اللہ و قال النون الا یتوبون الا اللہ و قال النون الا یتوبون الا اللہ و قال النون الا یتوبون الا اللہ علیہ السلام بغیر کا بھی معتقد نہیں کیونکہ ایسے یعنی کا معتقد ہے جو بتیار ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن مریم تو اللہ تعالیٰ کا بندہ و رسول ہے صلوات

اللہ علی نبینا وعلیہ وعلی جمیع المسلمین۔ اس بیان سے مجھے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ آیت تمام منافقوں و اہل کتاب و ربکا کاروں وغیرہ سب پر بھی صادق ہے حتیٰ کہ جو لوگ مسلمان ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں مگر ذات و صفات میں علانیہ شرک کرتے ہیں انہیں بھی صادق ہو چنانچہ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ جن بصری نے اس آیت میں کہا کہ یہ منافق کا حکم ہے کہ لوگوں کے دکھلانے کو عمل کرنا یہ حالانکہ یہ عمل شرک ہے لقولہ تعالیٰ یراؤن الناس ولا یذکرون اللہ الا یہ۔ یہ قول دوم ہے اور قول سوم یہ کہ اہل کتاب کا بیان ہے اور تیسرے کتاب ہے کہ میں نے وجہ اور بیان کر دی کہ وہ ایمان کا دعویٰ کرتے ہیں اور شرک ہیں اور اللہ تعالیٰ نے انکے ایمان کی صریح نفی کر دی جیسا کہ آیت کریمہ اور مذکور ہوئی۔ اور بعض مفسرین نے ان کے مومن و شرک ہونے کی یہ وجہ کی کہ جو کتاب موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام پر نازل ہوئی اس کو ان کا ایمان لانے والے ہوئے اور جب اپنے عالموں اور درویشوں کی تقلید کی تو شرک ہوئے کہ مسیح مٹا ہے اور عیسیٰ مٹا ہے۔ اقول انبیاء و کتاب پر کمان ایمان لانے جبکہ ان کی توحید نہ مانی بلکہ انہیں ایمان لانے کا دعویٰ کیا اور میں شرک۔ قول چہارم یہ کہ شرک خفی سے شرک کا بیان ہے اور میں کتابوں کہ یہ بطریق تہم اس آیت میں شامل کیا جاوے اور شرکین و اہل کتاب و منافقین اس میں صریح شامل ہیں اور وجہ یہ کہ شرک خفی اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کرنے والے کو خود معلوم نہیں ہوتا تو اس میں عفو کسی کی امید ہے پس وہ دائمی کفار و محض منکرون کے سیاق میں امید ہے کہ اللہ تعالیٰ داخل نہ فرماوے اور اس شرک خفی کی تفصیل دراز ہے و انواع مختلف ہیں اور بعض بدعت بعض کے زیادہ خفی ہو سکتا ہے جیسا کہ بعض صفات آہی جیسا کہ میں ہر صفت میں شرک ہوتا ہے اور مثال اسکی اس طرح ہے کہ مثلاً اللہ تعالیٰ رزق دے گا کسی دوسرے کی نسبت یہ اعتقاد کیا کہ یہ رزق دے گا تو کھلا شرک ہے اور جیسے بدعت کیا کہ فلاں پر کونڈا کرو تو بہت مال لے گا اور رزق میں فراخی ہوگی تو بھی اس کے قریب ہے اور اگر کسی ناجائز کچھ کام کیا اور اس کے یقین میں ہے کہ اس کا سے مجھے اس قدر رزق ملے گا یا کاشد کار نے کھیتی سے یا ٹوکرنے کو کسی سے تو یہ شرک خفی ہے بخلاف اس کے بارش سے کھیتی اگنے کا یقین کیا اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کی طرف نظر ہی نہیں ہے تو دو حال ہیں کہ اگر نظر باطنی ایسی ہے جیسے اسباب پر نظر ہو کر فی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے بارش کو کھیتی اگنے کا سبب ظاہر کر دیا ہے پس یقین کر لیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس عالم میں بارش سے کھیتی اگاتا ہے پس جب پانی پڑا تو اس نے زعم کیا کہ حوائج عادت الیہ کے اس کھیتی اگنے کی تو شرک نہیں مگر غفلت از یاد حق تعالیٰ ہے اور اگر باطنی کی طرف اگاتے پر نظر ہے کہ اس طرح کہ اگر اس سے اس وقت پوچھا جاوے تو فوراً متنبہ ہو کر کہے کہ خالق اللہ تعالیٰ ہے تو غفلت کے وقت شرک خفی تھا اس پر دور ہوا اور اگر یہ نہ ہو بلکہ مثل مشرکین عرب کے مطلقاً نہ ہو کہ اس ستارہ سے تم پر بارش ہوئی یا انبت الزرع البقل ریح نے لکھا اس کھیتی اگائی تو یہ شرک جلی ہے۔ اب میں ان احادیث پر اکتفا کرتا ہوں جو شیخ ابن کثیر نے تفسیر میں وارد فرمائی ہیں۔ عروہ رحمہ نے کہا کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ایک بیمار کی عیادت کو گئے جب اس کے پاس گئے تو دیکھا کہ اس کے بازو پر ٹوکے کا تسمہ بندھا ہوا ہے پس اسکو توڑ پھینکا یا علامہ کہ دیا پھر یہ آیت پڑھی رایدن اکثر ہم باللہ الا ہم مشرکون ہم نے حکم کرنا کہ اس روایت سے معلوم ہوا کہ آیت کریمہ کے معنی میں یہ بھی داخل ہے حالانکہ یہ شخص مسلمان تھا مگر عیادت کے لیے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ تشریف لے گئے تھے کہ یہ تسمہ چھانڈھا شرک تھا پس اگر شرک جانکر باندھا ہوتا تو کفر ہو جاتا لیکن مرض کے لیے باندھا تھا اور واضح ہو کہ دو اگرنا یہ جانکر کہ اللہ تعالیٰ شافی ہے شرک نہیں ہے اور ٹوکنا باوجود اس سمجھنے کے کہ اللہ تعالیٰ شافی ہے شرک ہے اور فرق دونوں میں یہ ہے کہ تم لوگوں کو عقل و دماغ پر کام کرنے کی اجازت دی گئی ہے اور جو اس سے معلوم ہو کہ ہر دھرم بڑھنے سے کم درجہ دھرم پانے میں متحمل ہے دینا اللہ تعالیٰ کے حکم پر کام

کرنا ہوا بخلاف تسمہ باز و براندھنے کے کہ کوئی دلیل اس پر قائم نہیں اور نہ طبابت سے سمجھ میں آتا ہے کہ کیوں اس سے فائدہ ہو پس یہ شیطانی فریب ہے حتیٰ کہ اگر اس سے بطور علم باہت کے کوئی چیز ایسی جو میں اللہ تعالیٰ نے خاصہ رکھا ہو تو اس کا باندھنا اس نیت سے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس میں اثر عطا فرماوے اور مجھے صحت دیدے شرک نہ ہوگا جیسے عذرا ب و ابن جو اس کی خاصیت اللہ تعالیٰ نے رکھی ہے یا جیسے ناباکہ سیلان ہوا و لعاب کا نہ ہر لاپن جذب کرنا ہے باذن اسی عزوجل تو کچھ مضائقہ نہیں ہے بخلاف اس کے نادعلیٰ کے کندہ حروف پر کوئی دلیل قائم نہیں ہے اور جو لوگ تجربہ بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہاں کوئی طبی علمی دلیل تو قائم نہیں ہو سکتی مگر بھلا تجربہ ہے تو اس کا جواب حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ میں آگے آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ پھر شیخ نے لکھا کہ حدیث میں ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے سوا سے دوسرے کی تم کھائی اس نے شرک کیا رواہ الترمذی و سننہ میں کتابوں کہ یہ حلف لغوی میں ہے جیسے کہتے ہیں کہ میری جان کی قسم اور میرے سر کی قسم وغیرہ اور میں جو فتنہ لکھی ہے جس کی مثال یہ ہے کہ ایک نے غلام سے کہا کہ اگر تو نے یہ کام کر دیا تو آزاد ہے تو اس کو میں کہنا مصلحت ہے اور یہ درحقیقت شرط پر ایک حکم مطلق کیا اور یہ جائز ہے حلف میں داخل نہیں ہے پھر شیخ نے لکھا کہ امام احمد نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان الرقی والتام والثلثہ شرک رواہ ابوداؤد وغیرہ ایضاً یسینہ رقیہ و لکھانے کی چیز میں و تولد شرک میں اور امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن مسعود کی بی بی زینب سے روایت کی کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایسی عادت تھی کہ جب اس پر چنانچہ جاساتے اور وہاں سے آتے تو دروازہ پر پہنچ کر لٹکھارے یا تھوکتے تاکہ اتفاق سے ہم لوگوں کی حرکت ایسی نہ ہو کہ ان کو اور معلوم ہو پس ایک روز آپ آئے تو عادت کے موافق لٹکھا رہے اور گھر میں میرے پاس ایک بڑی عورت تھی جو میرے حجرہ کا جھار چوٹا گنڈا کرتی تھی میں نے اس کو صحت کے نیچے چوپا دیا پس آپ اندر آئے اور میرے پہلو میں بیٹھ گیا اور میرے گلے میں لپک لپک لپک لپک فرمایا کہ یہ ڈور کیا ہو میں نے کہا کہ گنڈا ہے میرے حجرہ کا رقبہ کیا گیا ہے پس پوچھا کہ تو نے دیا پھر فرمایا کہ عبد اللہ کے اہل و عیال کہ ایسے شرک کی ضرورت نہیں ہے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے کہ رقیہ و تولد لکھانے کے اور تولد شرک میں پس میں بولی کہ آپ تو اس طرح کہتے ہیں اور میں نے تجربہ کیا کہ میری آنکھ پھڑکتی اور چونہ جھپٹاتی تھی پس میں فلان یہودی کے پاس جاتی وہ رقیہ کرتا پس جب وہ رقیہ کر دیتا تو ٹھہر جاتی پس جواب دیا کہ اس سے یہ فتنہ شیطان کی حرکت تھی وہ میری آنکھ میں اپنے اچھے سے چومکھتا تھا جس سے اسکی کیفیت ہوتی تھی پس جب یہودی کا فر نے رقیہ کیا تو وہ بہت جانتا تھا اور کہتے تو یہی کافی تھا کہ تو یوں کہتی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ذہب الباس رب الناس اشفنا و انت الشافی لا شفاء الا شفاءک شفاء لا تغادر سقاء یعنی دور کر دے اس دکھ کو اسے رب آدمیوں کے شفا دیدے اور تو ہی شافی ہے شفا دی جو تو شفا دیدے ایسی شفا دیدے کہ کچھ سقم نہ چھوٹے رواہ احمد و مسلم کتابہ میں اس سے معلوم ہوا کہ گنڈے تنوید وغیرہ میں جو لوگ اشریان کرتے ہیں اور اپنا تجربہ ظاہر کرتے ہیں وہ قسری عزوجل میں گرفتار ہیں اس طرح کہ اپنے شیطان مسلط کر دیا گیا پس اس نے پکڑا اور یہ جھار چوٹا و گنڈے و رقیہ پر آمادہ ہوا اور اسکو عمل میں لایا اور شیطان نے چھوڑ دیا پس شخص لبیب شرک کے ایمان سے مردود ہوا اور دوسرے لوگوں کے لیے فتنہ ہو گیا انہیں سے جو جنتی ہوں میں انہوں نے اسکو اور اس کے قریب کو پکڑ لیا دیا اور عقل پر ثابت قدم رہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان کے ساتھ اس کے فضل و ہدایت سے ثابت رہے اور میں ان کے حق میں برائی نہ لکھی تھی انہوں نے اسکا کمان کر اپنا ایمان بکھوایا پس یہ آدمی بد بخت اوروں کے حق میں شیطان سے زیادہ مضر ہو گیا اور واضح ہو کہ اہل حق و جہ شیطان کو ہر وقت ان لوگوں پر ہے

یہاں پر کوئی دلیل قائم نہیں ہے اور جو لوگ تجربہ بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہاں کوئی طبی علمی دلیل تو قائم نہیں ہو سکتی مگر بھلا تجربہ ہے تو اس کا جواب حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ میں آگے آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ پھر شیخ نے لکھا کہ حدیث میں ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے سوا سے دوسرے کی تم کھائی اس نے شرک کیا رواہ الترمذی و سننہ میں کتابوں کہ یہ حلف لغوی میں ہے جیسے کہتے ہیں کہ میری جان کی قسم اور میرے سر کی قسم وغیرہ اور میں جو فتنہ لکھی ہے جس کی مثال یہ ہے کہ ایک نے غلام سے کہا کہ اگر تو نے یہ کام کر دیا تو آزاد ہے تو اس کو میں کہنا مصلحت ہے اور یہ درحقیقت شرط پر ایک حکم مطلق کیا اور یہ جائز ہے حلف میں داخل نہیں ہے پھر شیخ نے لکھا کہ امام احمد نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان الرقی والتام والثلثہ شرک رواہ ابوداؤد وغیرہ ایضاً یسینہ رقیہ و لکھانے کی چیز میں و تولد شرک میں اور امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن مسعود کی بی بی زینب سے روایت کی کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایسی عادت تھی کہ جب اس پر چنانچہ جاساتے اور وہاں سے آتے تو دروازہ پر پہنچ کر لٹکھارے یا تھوکتے تاکہ اتفاق سے ہم لوگوں کی حرکت ایسی نہ ہو کہ ان کو اور معلوم ہو پس ایک روز آپ آئے تو عادت کے موافق لٹکھا رہے اور گھر میں میرے پاس ایک بڑی عورت تھی جو میرے حجرہ کا جھار چوٹا گنڈا کرتی تھی میں نے اس کو صحت کے نیچے چوپا دیا پس آپ اندر آئے اور میرے پہلو میں بیٹھ گیا اور میرے گلے میں لپک لپک لپک لپک فرمایا کہ یہ ڈور کیا ہو میں نے کہا کہ گنڈا ہے میرے حجرہ کا رقبہ کیا گیا ہے پس پوچھا کہ تو نے دیا پھر فرمایا کہ عبد اللہ کے اہل و عیال کہ ایسے شرک کی ضرورت نہیں ہے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے کہ رقیہ و تولد لکھانے کے اور تولد شرک میں پس میں بولی کہ آپ تو اس طرح کہتے ہیں اور میں نے تجربہ کیا کہ میری آنکھ پھڑکتی اور چونہ جھپٹاتی تھی پس میں فلان یہودی کے پاس جاتی وہ رقیہ کرتا پس جب وہ رقیہ کر دیتا تو ٹھہر جاتی پس جواب دیا کہ اس سے یہ فتنہ شیطان کی حرکت تھی وہ میری آنکھ میں اپنے اچھے سے چومکھتا تھا جس سے اسکی کیفیت ہوتی تھی پس جب یہودی کا فر نے رقیہ کیا تو وہ بہت جانتا تھا اور کہتے تو یہی کافی تھا کہ تو یوں کہتی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ذہب الباس رب الناس اشفنا و انت الشافی لا شفاء الا شفاءک شفاء لا تغادر سقاء یعنی دور کر دے اس دکھ کو اسے رب آدمیوں کے شفا دیدے اور تو ہی شافی ہے شفا دی جو تو شفا دیدے ایسی شفا دیدے کہ کچھ سقم نہ چھوٹے رواہ احمد و مسلم کتابہ میں اس سے معلوم ہوا کہ گنڈے تنوید وغیرہ میں جو لوگ اشریان کرتے ہیں اور اپنا تجربہ ظاہر کرتے ہیں وہ قسری عزوجل میں گرفتار ہیں اس طرح کہ اپنے شیطان مسلط کر دیا گیا پس اس نے پکڑا اور یہ جھار چوٹا و گنڈے و رقیہ پر آمادہ ہوا اور اسکو عمل میں لایا اور شیطان نے چھوڑ دیا پس شخص لبیب شرک کے ایمان سے مردود ہوا اور دوسرے لوگوں کے لیے فتنہ ہو گیا انہیں سے جو جنتی ہوں میں انہوں نے اسکو اور اس کے قریب کو پکڑ لیا دیا اور عقل پر ثابت قدم رہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان کے ساتھ اس کے فضل و ہدایت سے ثابت رہے اور میں ان کے حق میں برائی نہ لکھی تھی انہوں نے اسکا کمان کر اپنا ایمان بکھوایا پس یہ آدمی بد بخت اوروں کے حق میں شیطان سے زیادہ مضر ہو گیا اور واضح ہو کہ اہل حق و جہ شیطان کو ہر وقت ان لوگوں پر ہے

جو ایمان رکھتے ہیں اور یہ وہ لوگ جو کفر و نصرت و ہدایت و غیرہ سے اشد کفر و شرک میں مبتلا ہیں انکو گنڈ سے تعویذ پر اعتقاد دلا کر شرک کرانے سے وہ بے پروا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو شیطان سے محفوظ فرماتا ہے یعنی شیطان بھی قبضہ قدرت الہیہ جل جلالہ میں محض ہے اسکو خود کوئی طاقت نہیں ہے پس ایمان والے بندے اپنے پروردگار سے عاجزی سے عرض کرنے میں کہ اے رب ہمارے ہم تم بھی سے تیرے قہر و غضب سے پناہ مانگتے ہیں اگرچہ ہمارے اعمال بُرے ہیں اور ہم خطاوار ہیں مگر تو غور رحم ہے ہم کو بخشدے اور ہم سے درگزر فرمادے پس اسکو جانے لگے ارحم الراحمین انپر ہمیشہ رحم فرماتا ہے اور ان کے پہاڑ سے گناہ بخشتا ہے پس جب قہر نہیں تو قہر کا ظہور بذریعہ شیطان کے تسلط کے انپر نہیں ہو سکتا ایمان میں بحیرت العقول فی شانہ لا الہ الا ہوا العزیز الکاظم شیع نے لکھا کہ امام احمد نے عیسیٰ بن عبد الرحمن سے روایت کی کہ میں عبد اللہ بن کلیم کی خدمت میں عبادت کو حاضر ہوا آپ بجا رہے تو آپ سے کہا گیا کہ آپ کوئی تعویذ لکھا ہے آپ نے فرمایا کہ میں تعویذ لکھاؤں حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی کچھ لکھا دے اسی کے سپرد کیا جاوے گا رواہ النسائی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ۔ اقول جب اس چیز کے سپرد کیا گیا تو شیطان نے تسلط پالیا پس برباد ہوا اور واضح ہو کہ ایک جماعت علماء نے تعویذ میں تفصیل فرمائی ہے اس طرح کہ تعویذ دو قسم کے ہیں ایک وہ کہ جن میں کوئی آیت قرآنی لکھی گئی ہو یا حدیث کے دعا لکھی گئی ہو اور دوم وہ کہ کوئی دوسری عبارت یا نام در ذیل و ذیل طوس وغیرہ یا ہنر سے نقش ہیں پس دوسری قسم حرام و شرک ہے اور اول قسم میں دیکھا جاوے کہ ایسا تو نہیں ہے کہ آیت میں سے بعض لفظ و کلمہ کسی مقام کا اور دوسری آیت کا یا یہ سلسلہ آیات کو ملا دیا گیا جیسے اکثر جالون کے پاس دیکھنے میں کہے تو بھی حرام و شرک ہو گئے اور اگر آیات صحیحہ طریقت سے ہیں اس قسم کی تحریف و تغیر و تبدیل نہیں ہو تو دیکھا جاوے کہ اگر اسکی یہ نیت ہے کہ اس کلام شرک کی برکت کے ساتھ چھوڑ دے تو مضائقہ نہیں ہے اور اگر شرک کا خیال ہے تو نہیں جائز ہے اور شرک کا خیال یہاں یہ ہوتا ہے کہ لوگوں نے دروغ و کائناتیں بنائی ہیں کہ اس سے یہ ہوتا ہے اور وہ ہوتا ہے تو یہ علم غیب کی بابتیں سو اے اللہ تعالیٰ واسطے رسول پاک کے صلے اللہ علیہ وسلم دوسروں سے شرک ہے۔ قال الشیخ اور امام احمد نے عقبہ بن عامر سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے تمیز لکھا یا اس نے شرک کیا تمیز دراصل بوسے تمام تندرستی وغیرہ کے خیالات عرب و مشرکین کے تھے۔ دوسری روایت میں ہے کہ جس نے تمیز لکھا یا تو اللہ تم اسکے لیے پورا نہ کرے اور جس نے ودعہ لکھا یا تو اللہ تعالیٰ اسکے لیے ودعہ نہ کرے اقول جب یہ بدعات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجود ہو تو خلاف جواز میں نے تمیز لکھا یا تو اللہ اسکے فائدہ نہ کرے اگر لکھ دے ایمان ہووے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں شرک سے پاک ہے پر وہاں جس نے کوئی کام ایسا کیا جس میں میری نیت کے ساتھ دوسرے کو شرک کیا تو اسکو اسکے شرک کے ساتھ چھوڑنا ہوں رواہ کلمہ میں اصل کلام انہی الشکر کا عن الشکر ہے یعنی جتنے لوگ میرے ساتھ شرک بنا لے جاویں ان سب سے میں پاک ہے پر وہاں میں اس عمل کو میں ہمیشہ چھوڑ دوں گا پس عامل اپنے شرک کا کہنے سا رہ جائیگا اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ قیامت کی ندا دیں گے کہ جس نے شرک کیا اور غیر کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ملا یا تو وہ اس کا تو اب غیر سے مانگے۔ واضح ہو کہ یہ ایک سخت شرک ہے اللہ تعالیٰ اس سے بچاؤں گے کوئی نیک کام اگر کیا اور نیت یہ کہ دوسرے کو دکھلاؤں تو یہ کام اسی دوسرے کے لیے کیا پس اُسی کی عبادت ہوئی حالانکہ یہ دوسرا کچھ نفع و ضرر دونوں حکم الہی تم کے نہیں پہنچا سکتا۔ امام احمد نے محمود بن بلید رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جن چیزوں سے میں تیرے خدا کا نام نہیں لے گا وہ ان کی چیزیں شرک ہیں میرے ہی بارے میں اللہ تعالیٰ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ شرک ہے میرا کیا ہے فرمایا کہ یہاں لکھا ہے کہ واسطے کوئی نیک کام اگر کیا پس قیامت کو حکم ہوگا کہ اسے

ریاکار و جاوہ کو دنیا میں دکھلاتے تھے دیکھو ان کے پاس تم کو کچھ ثواب ملتا ہے متجسس کہتا ہے کہ لوگوں میں شکون بھی بہت کثرت سے جاری ہیں اسے رب ہمارے ہم پناہ و مغفرت مانگتے ہیں چنانچہ چھینک و آنکھ پھونکنا اور عورت کا لہا کاٹنا اور جھپکی اور مانند اسکے بکثرت میں اور جیسے گھر کی نجاست اور بڑھ کو نئے مکان میں نہ آنا اور یوں ہی سیکاروں کی تعداد مختلف شہروں و ملکوں میں ہونے لگی ہے اور یہ بلا شہرہ وہ چہرے ہیں کہ اچانک کو مغفرت کھا جاتی ہیں اور سرگراں میں سے کسی چیز کی تاثیر نہیں ہے اور جس نے سمجھا اس نے شرک کیا چنانچہ شیخ نے لکھا کہ امام احمد نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی اپنے کام کو جانتا تھا اور کسی شکون کی وجہ سے واپس ہوا تو اس نے شرک کیا۔ تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ایسے سخت گناہ کا کفارہ کیا ہو فرمایا کہ یوں کہے کہ اللہم لا تخیر لانا خیرک ولا آخیرک۔ یعنی اسے پروردگار سیرت بھلائی کہین سے نہیں سوا اسے تیرے بھلائی دینے کے اور شکون کچھ نہیں سوا اسے تیری قدرت و قدرت تاثیر کے اور اگر کوئی نہیں سوا اسے تیرے۔ رواہ احمد و امام نے ابو علی کاہلی سے روایت کی کہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے ہم کو خطبہ سنایا اور اس میں کہا کہ اے لوگو تم شرک سے بچو کیونکہ شرک تو چوٹی کی چال سے زیادہ باریک ہے اتنے میں عبد اللہ بن حرب و قیس بن الصارب دونوں کھڑے ہو کر گھبراہٹ و خوف سے عرض کرنے لگے کہ واللہ یا تو آپ ہجو اس شرک سے بچنے کی راہ بتلا دیں اور ہمیں تو تم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوں گے خواہ تم کو حاضری کی اجازت و سجاوے یا نہ دیا جائے فرمایا کہ ان میں تم کو اس باریک شرک سے بچنے کی راہ بتلاؤ گا ایک روز حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمسہر لوگوں کو خطبہ سنایا اس میں فرمایا کہ اے لوگو تم شرک سے بچو کیونکہ شرک بعض صورتیں اس کی چوٹی کی چال سے زیادہ باریک پوشیدہ ہو ہیں بعضے شخص نے جب کو اللہ تعالیٰ نے چاہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم کو بکر اس سے بچیں جب کہ وہ چوٹی کی رفتار سے بھی زیادہ خفی ہے تو ارشاد فرمایا کہ یوں مغفرت انگارو۔ اللہم اتانوا ذکب من ان شرک بک شیدا نغفونہ و نغفرک لانا عظم یعنی اسے پروردگار ہمارے ہم بخشے پناہ چاہتے ہیں کہ جان بوجہ کر تیرے ساتھ کچھ شرک کریں اور مغفرت چاہتے ہیں ایسے شرک خفی سے کہ جو تم سے صادر ہو جاوے کہ ہم اس کو جان نہ پا دیں مترجم کہتا ہے کہ پوچھنے والے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابو بکر اس حلیہ کی روایت میں پتہ پایا ہے اور اس کو ابو القاسم بغوی رحمہ اللہ نے بھی روایت کیا ہے۔ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھے کوئی ایسی چیز سکھلا دیجیے کہ ہر صبح و شام اور سوتے وقت میں اس کو پڑھا کروں آپ نے فرمایا کہ یوں دعا مانگا کر۔ اللہم فاطر السموات والارض عالم الغیب والشہادۃ رب کل شئی ہلینک ان لا اکت الا انت اعوذ بک من شر لطفی ومن شر اشد لطفان و شرک۔ یعنی اسے سیرت رب اللہ پیدا کرنے والے آسمانوں و زمین کے جاننے والے جانور و غائب کے پروردگار ہر چیز کے اور مالک ہر چیز کے میں ہفتی کو ای زبان سے ادا کرتا ہوں کہ معبود کوئی نہیں سوا اسے تیرے میں تیری پناہ دیتا ہوں اپنے نفس کی بدی اور شیطان کی بدی و شرک سے۔ رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی و الترمذی و صحیحہ۔ اور امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے دوسری ایسی بات اسکو ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اس دعا کے پڑھنے کا حکم دیا ہے پھر یہ دعا ذکر کی کہ اسکے آفرین اس قدر زیادہ ہو کہ در اس بات سے کہ میں اپنے نفس کو بدی میں داخل کروں یا بدی کسی دوسرے مسلمان کی طرف پہنچاؤں (متجسس کہتا ہے کہ اس زمانہ میں اکثر مسلمان ایمان کی قدر نہیں کرتے جو ایک نعمت ان کو ایسی ملی جو تمام دنیا کی سلطنت سے کہیں بڑھ کر ہے پس ان کو لازم ہے کہ اپنے عیال و مال و ایمان کی حفاظت کے لیے شرک و اس کے جہلہ اقسام سے سخت پرہیز کریں تاکہ

آخرت کی بادشاہت و رضا سے رب العزۃ عرشانہ سے سرفراز ہوں۔ بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہاں تین قول ہیں ایک یہ کہ کبریت
 کریمہ مشرکین کے حق میں ہے دوم یہ کہ منافقین کے حق میں سوم یہ کہ یہود و نصاریٰ کے حق میں ہے پس اول کی توجیہ یہ کہ
 قولہ یاومن الکفر ہم باللہ۔ اس طرح کہ اُس کے وجود اور خالق ہونے کا اقرار کیا۔ الا وہم مشرکون۔ غیروں کی عبادت کر کے۔ دوم کی توجیہ
 یہ کہ زبانی اقرار سے ایمان ظاہر کیا اور دل سے مشرک رہے۔ سوم کی توجیہ یہ کہ انبیاء پر و کتاب آسمانی پر بظاہر ایمان لائے مگر اجار
 و رہبان کو ارباب بنایا اور اللہ تعالیٰ پاک کی طرف بیجا جو رکی نسبت کی باہم لائی کی نسبت اللہ تعالیٰ کو خالق سمجھا اور برائیوں کا
 خالق شیطان کو قرار دیا۔ یا ظاہری اسباب کو اور تدبیر کو مؤثر سمجھا۔ یا اپنے آپ کو صنعت و حرفت و جملہ افعال پر قادر و خالق
 سمجھا۔ پس مشرک ہوئے اور مستحکم کتاب ہے کہ حضرت خذلقہ رضی کی حدیث اور دیگر احادیث صریحہ دلالت کرتی ہیں کہ سبب نزول
 اگرچہ کسی خاص قوم کے واسطے ہو مگر حکم عام ہے جتنے مسلمان لوگ بھی اپنے اعتقادات و افعال کو دیکھتے رہیں کیونکہ وہ تو اہل حید
 و ایمان جب ہی ہونگے جب جلی و خنی شرک ظاہر و باطن نہ کریں و نہ اسی حکم میں شامل ہونگے اور آیت میں اشارہ ہے کہ اکثر موحیدین
 اور اکثر ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان کے ساتھ شرک کرتے ہیں پھر اُن کو تہذیب فرمائی بقولہ۔ اَفَاَمَدُّوْا۔ کیا نڈر ہو گئے اس بات سے
 کہ۔ اَنْ تَاْتِيَهُمُ الْعَذَابُ عَنَّا اَصْحَابُوْا۔ اَفَاَمَدُّوْا۔ اَفَاَمَدُّوْا۔ کیا نڈر ہو گئے اس بات سے
 جن لوگوں کو شرک بتاتے تھے خواہ نیک لوگوں کی صورت میں ہوں یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا عسزیر ہوں یا اُن کی تدبیر
 بجا و کی ہو یا کنڈے تو نڈر ہوں کوئی بھی اللہ تعالیٰ کے عذاب کو نہ روک سکے اور دنیا ہی میں خورانی میں مبتلا ہو کر اب تک عذاب
 میں پڑے رہیں۔ اَوْ تَاْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَّ هُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ۔ یا آ جاوے اُن پر ساعت یعنی قیامت یا موت اچانک کہ ہنوز انہوں نے اپنی
 نجات کا کوئی طریقہ نہ برتا ہوا اور کوئی نشانی اس کے آنے کی محسوس نہ ہوئی ہو۔ وَ هُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ۔ حالانکہ اُن کو شعور ہونے پاوے
 اس کے آنے کا پس خوار ہو جاوین۔ یعنی ہر طرح قادر و قوی و غالب اللہ تعالیٰ ہے اُس سے ڈریں اور ایمان لاوین بدو شرک
 کے ف فی العر اس قولہ ذلک من انباء الغیب نوحیہ الیک۔ اس سے اہل ایمان و توحید آگاہ ہو کر ایمان و جوش محبت سے منور
 ہوتے اور غم فراق چند روزہ ختم ہو کر عیش دائمی کے امیدوار ہوتے ہیں اور ان کو طریقہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر محنت کے بعد سلطنت و
 نعمت ہے اور بلا سے آبی پر صبر و شکر بہت عمدہ طریقہ رضوان الہی حاصل ہونے کا ہے۔ قولہ وکاین من آتہ فی السموات والارض یؤمن علیہا
 الآتہ۔ جس جگہ اللہ تعالیٰ نے آگاہ کیا کہ آسمان و زمین کے ہر مخلوق پر پاک پروردگار نے اپنی معرفت کے انوار سے لباس پہنایا ہے جس سے
 اہل بصیرت کو آئینہ سی ٹھلی ہوتی ہے کہ یہ نفوس انہیں بندوں کے لیے ہے جنکو ایمان و توحید سے بدو نہ شائبہ شرک کے نور بصیرت عطا ہوئی
 ہے اور ہم کو آگاہ کر دیا کہ جو لوگ جمالت و غفلت میں پڑے ہیں وہ ان آیات سے خوب بین فقط ظاہری صورت دیکھتے ہیں اور خالق سے
 محض اندھے و غافل ہیں ناچاران چیزوں سے اعراض کرتے چلے جاتے ہیں۔ اشارہ ہے کہ ہر شخص چاہے وہ تمام عمر ایک جگہ بیٹھا رہے
 وہ برابر آخرت کی طرف چلا جاتا ہے اور ہر شب و روز اس کے لیے منزل ہو جو اسکو آخرت سے قریب کرتی چلی جاتی ہو اگرچہ اسکو غفلت و انکار آخرت
 سے شعور نہیں ہوتا۔ ابن عطاء نے کہا کہ آسمان و زمین و مخلوقات کو انہوں سے دیکھتے ہیں اور دل کی بصیرت سے مطالعہ نہیں کرتے پس انہیں
 اسرار کائنات شہت نہیں ہوتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ جو طریقہ کرامت کا ہے اس سے انکار کرتے اور طریقہ بتلائے والے سے دشمنی اور
 نفس و شیطان کے ہنگامے میں طبع اسدالملت میں گھسے پھلے جاتے ہیں اور انوار سے دور ہو کر آیات علوی و خلی سے غافل ہیں

پھر اللہ تعالیٰ نے توحید میں کوشش و قدم کو حد و ثبوت سے پاک رکھنے میں طاعت بھری کرنے اور شرک کے شائبہ سے بچنے کی تاکید فرمائی بقولہ وایٰ من اکثرهم باللہ الا وہم مشرکون۔ اس میں عوام کے سوائے خواص کو تنبیہ ہے کہ اپنے مقامات میں غیر کے دخل سے شرک کرتے ہیں اور یہ ان لوگوں میں ہے جو اللہ تعالیٰ کی معرفت میں واسطہ و شواہد پر نظر کرتے ہیں اور جو لطیف صنائع اہل معرفت پر ظاہر ہوتے ہیں ان کی لطافت دیکھتے ہیں یہاں تک کہ شرک کی انتہا پر پہنچتی کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی محبت اس واسطے رکھی کہ اُس کے مشاہدہ سے قلب کو ذوق ہے وہ حقیقت توحید میں مشرک ہے کیونکہ حقیقت توحید کے واجب حق میں سے یہ ہے کہ اُس کی ربوبیت سے اس کی محبت ہو اور اس کے درجہ پاک سے اس کی محبت ہو اور اُس کے فضل و انعام و احسان بے انتہا اور ذوق و ثوق قلبی وغیرہ سے ہو کیونکہ یہ محبت جس واسطہ سے ہے وہ غیر ہے پس شرک ہوا۔ قال المشربسم اس مقام کی توضیح یہ ہے کہ حق تعالیٰ عزوجل نے اپنی عبادت و توحید کے مراتب رکھے ہیں لیکن اونٹے درجہ توحید کا یہ بھی ہے کہ کسی نے جنت کی تناسل عبادت کی یاد و رخ کی عقاب سے عبادت کی پس ایک واسطہ پر نظر کر کے حضرت خالق عزوجل کی عبادت کی حالانکہ پیدا کیا اسکے احکام بجا لانا صرف اسکے حق واجب سے فرض ہے اور اصل اس میں حدیث صحیح ہے کہ تحت قولہ تعالیٰ ورضوان من اللہ اکبر لذری بعض دیگر مقامات پر بھی کہ اہل صلاح تین گروہ ہو گئے بعض جنوں نے خوف جنم عبادت کی۔ پس بالارباب العزۃ فرما دیکھا کہ تم نے جنم کے خوف سے عبادت کی جاؤ ہم نے تم کو اس سے نجات دی اور ہمارے فضل سے جنت میں داخل ہو اور برزخ جنت والوں سے ارشاد ہو گا کہ تم نے عطا کی ہمارے فضل سے داخل ہو اور جب ہم سے نجات دی اور تمہارا فریق جنوں نے خالص اللہ تعالیٰ کی پاک ذات کے لیے اُسکی عبادت کی پس حکم ہو گا کہ میں تمہارا بلا ہوں۔ اور حدیث فضائل الصوم میں ہے کہ انا اجزی بہ من ہی اکر کا ثواب ہوں اور آنحضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیچ میں ارشاد فرمایا کہ اذ اغ البصر و ما لینی پس یہ اخلاص ہو اور غلصین لہ الین میں اسکا اشارہ ہے اور اکابر اولیاء اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ اقوال معروف ہیں کہ اگر اولیاء اللہ تعالیٰ ہو پھر ہم کو دوزخ میں ڈال دے تو ہم کو عین خوشی ہے اور اگر جنت ملے گا اسکا رضوان ہو تو کچھ چیز نہیں ہیں پس اس اخلاص کی شان ہے کہ عبادت کرنے والا یعنی بندہ مؤمن اپنے ہر وقت کے افعال و اعمال کھانے و پینے و سونے و جاگنے سب میں دیکھے کہ وہ کس نیت سے کرتا ہے اگر لذت و تن آسانی وغیرہ ہو تو یہ شخص عوام میں سے ہے اور اگر کھانا بغرض قوت عبادت و تعلیم و کسب معاش برائے اہل و عیال بنیت فریضہ آئی ہو یا جاد کے لیے مزید قوت منظور ہو تو اُس میں دیکھنا چاہیے کہ اگر عبادت میں یہ نیت ہے کہ عذاب ہو گا یا جنت ملے گی تو مباح مگر اخلاص و ولایت نہیں ہے اور اگر اخلاص حکم حق عزوجل کی پابندی مراد ہو و رضائے اسی جل شانہ مطلوب ہو تو اخلاص ہے پھر منکوحہ رضائے خالق ذوالجلال و الاکرام مطلوب ہے انہیں کے خفیہ دقائق بہت ہیں از انجا غلبہ محبت میں کئی دن گذرے کہ کھانا وغیرہ کسی چیز کی خواہش نہیں اور ذوق یا آئی پس یہ ذوق جو حاصل ہوا یہی قلب میں خفیہ فریب نفس کا ہے کہ اس ذوق کی لذت سے وہ یاد میں سرگرم ہے پس اخلاص نہ رہا اور اخلاص وہی ہے کہ بدن کسی چیز غیر کے محض ذات حضرت حق عزوجل کی بندگی ہو۔ جب یہ معلوم ہوا تو اب شیخ کے کلام کے معنی سمجھنا چاہیے کہ فرمایا جس شخص نے دیدار حق عزوجل میں اپنی ذات کی طرف یا عرش سے فرش تک کسی مخلوق کی طرف نظر رکھی تو وہ خود محقق نہیں ہے اور یہی تمام عارفین اولیاء اسی سبحانہ تعالیٰ کا مذہب ہے۔ اقول ان عارفین کا مذہب بہت صحیح ہے اور جو لوگ اس زمانہ میں اپنے آپ کو موصوف اور مجددی وغیرہ القاب سے موسوم فرماتے ہیں اور ان مدارک سے کہ وہ دور پڑے ہیں وہ قرآن پاک کی سمجھ سے غافل اور احادیث شریف سے جاہل ہیں الامن اشارہ اللہ تعالیٰ منہم و ہم الذین صدقوا

الزهد فی الدنیا والآخرة سوسے اللہ تعالیٰ عزوجل اللہم ابدنی وتب علی فانک انت التواب الرحیم۔ واسطی رحمہ نے کہا کہ قولہ
 الا و ہم مشرکون یعنی ملاحظہ فرمادو حرکات میں مشرک ہیں۔ تبسم کتاب ہے کہ شیخ واسطی رحمہ کی مراد یہ ظاہر ہوتی ہے کہ ارادت و قصد
 و اپنی حرکات وغیرہ حرکات اور دوستی و دشمنی کو ہر ایک کی جانب منسوب کرنے میں مشرک کرتے ہیں۔ شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے خوب
 کہا ہے من ارحم شئنا ہم نہ از عمر و وزید۔ اور خوب کہا کہ سے اگر زکوہ فرغ غلط آسائے گی نہ عارف است کہ از جاسے خویش بر خیر و
 کیونکہ دشمنی زہد کی بخل آگاہی ہے اور دوستی عمر و کی رحمت آئینہ ہے اور ہر ایک محل ظہور سے بدو نیک ہے اور جانشا کہ کوئی جاہل یہ
 گمان کرے کہ یہ تو بالکل جبریکہ کا عقیدہ ہے کیونکہ جبر میں اور اس میں فرق سیاہ و سپید و ظلمت و نور کا ہے وہ کفر ہے یہ ایمان ہے اور سلم الشہوت
 میں جو بحث حسن و قبح میں قول اشعری کو کفو الجبر قرار دیا وہ غلبہ بحث لفظی کا نتیجہ ہے اور صواب کی راہ نہ پائی۔ اور واضح ہو کہ بقاعی رحمہ نے
 واسطی رحمہ اللہ سے یہ قول اس طرح حکایت کیا کہ مراد مشرک سے بیان وہ خطرات و احوال میں جو عارض ہوتے ہیں۔ اس کو مولوی
 صدیق حسن تنوچی نے اپنی تفسیر میں یوں ہی نقل کیا اور اعتراض کیا کہ ان خطرات کو دیکھا جاوے کہ اگر مشرک ہیں تو مشرک ہوگا ورنہ
 نہیں تبسم کتاب ہے کہ یہ نقل غلط ہے اور صواب وہی ہے جو شیخ نے واسطی رحمہ سے نقل کیا کہ ملاحظہ خطرات و احوال سے مشرک ہو جاتا ہے
 اور عارض ہونے کا لفظ تحریف کلام ہے اور معنی اس کے برعکس ہو گئے فافہم اور مدارک میں علامہ نسفی رحمہ نے کہا کہ قدر یہ ایمان لائے
 ہیں اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس طرح کہ بندہ کے لیے افعال پیدا کرنے کی قدرت ثابت کرتے ہیں پس انہی صادق ہے کہ
 ایمان لائے اس حال سے کہ جو بات اللہ تعالیٰ کے واسطے مخصوص کردہ غیر کے لیے ثابت کرتے ہوئے پس مشرک ہوئے۔ اور مترجم کتاب ہے
 کہ احمد شہد کہ میں نے جو بات سابق میں کہی ہے علامہ نسفی رحمہ کی تقریر کا تال بھی وہی ہے یعنی جب انھوں نے مخلوق کے لیے قدرت فعل
 ثابت کی تو اللہ تعالیٰ کی صفت تخییر و قہر میں نقص ڈالا پس ایسے خالق کے قائل ہوئے جبکہ سوائے مخلوق بھی خود مختار ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ
 جل جلالہ پر یہ صادق نہیں آتا لہذا انھوں نے دعوے کیا کہ ہم اللہ تعالیٰ جامع صفات کمالیہ پر ایمان لائے حالانکہ مشرک ہیں کیونکہ
 دراصل انکا ایمان اپنے ظن کے آکر ہے اور اللہ تعالیٰ پر نہیں ہے اور انکا یہ کہنا کہ زمین و مملکتوں پر نہیں بلکہ ہم اللہ تعالیٰ پر ایمان
 لائے ہیں یہ محض دعوے ہے جو واقعی نہیں ہے پس دو تین تکلیف ایک وہ کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان کا دعوے کرتے ہیں اور دوسے مومنوں
 ہیں اور دوم وہ کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان کا دعوے کرتے ہیں اور دوسے مشرکین ہیں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالعوام۔ پھر شیخ نے کہا کہ
 بعض نے کہا کہ قولہ الا و ہم مشرکون۔ یعنی اپنے نفس کی طرف سے تفسیر جاننا اور اس پر لامست رہنا کہنا مشرک ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اوپر مذکور
 ہو کہ نفس و جبلہ مخلوقات کو باندہ است آئینہ ہے تو نفس کی تفسیر یہی ہے کہ اس نے تھوڑا کیا حالانکہ کرا کسی فعل کا خواہ قصور ہو یا خدمت ہو نفس کی
 قدرت میں نہیں ہے بلکہ خالق عزوجل جو چاہتا ہے یہ اگر تابہ تو گویا اس نے اپنے نفس کو قدرت والا خیال کیا اور یہ مشرک ہے۔ پھر میں کہتا ہوں کہ
 تحقیق تو یہی ہے جو بعض مشائخ نے ارشاد فرمایا لیکن بندہ روئے و عاجزی کی توفیق پاوے تو یہ سعادت ہے کیونکہ بجاالت تفسیر وہ فی الجملہ
 ظہور قریات کا منظر ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور شیخ واسطی رحمہ کے کلام میں اس کی تصریح ہے کہ نفس کی جانب یہ دیکھنا کہ اُس نے
 تفسیر کی یعنی چاہتا تو تفسیر نہ کرتا یہ مشرک ہے کیونکہ جس نے اپنے نفس سے کچھ خیال کیا اس نے ازلیت و مقدرات سے انکار کیا جو کہ حق تعالیٰ
 کی طرف سے محقق ہیں اور جس نے اپنے نفس کو اُس کے امور میں سے کسی امر میں لامست کیا اس نے مشرک کیا قال المتذمّم والبربان
 علیہ قولہ علیہ السلام جف العظم بما ہو کائن او نحو ذلک وقولہ علیہ السلام دعهم یملکون وقولہ علیہ السلام کل منہ لما خلق لہ پس اخیر صریح ہے

کہ غیر مقرر کے لیے اسکو تیسرے توفیق نہ ہوگی پس قدرت اسکو کران سے ملی جو پیداکرنا شیخ نے اسکے بعد بہت دقیق کلام شیخ حسین رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ قال منوطا بطلان ہر اور افعال مقرون بشکر اور حق عزوجل ان سب سے مہا ان ہے بلکہ قولہ تعالیٰ وایمن اکثرکم باللہ الا تم شکرکم من نعمکم کما ہے کہ وقائق اس کلام کے اس حد تک ہیں کہ عوام کچھ زبان سے نکالنے والے کو کافر کہتے اور کیونکر بحال ہو کہ حضرت قدیم ذوالعظمت والکبریٰ کی ثناء زبان ادا کرے اور اس کی شہادت و اقرار ایمان کا فعل ہو اور نہیں خالق و موجود مگر ہی پاک جل شانہ اور تمام فنار عین بقا ہر اور محض عدم میں موجود ہو اور اللہ سبحانہ تعالیٰ ہو المؤمنین اعلیم کلیم پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد ہوا کہ حق تعالیٰ کی شان پاک و شکر سے بیزاری بیان کرے و مخلوق کو ارشاد حق فرما بقولہ تعالیٰ

قُلْ هٰذِہٖ سَبِیْلِیْ اَدْعُوْا اِلَیَّ اللّٰہِ فَعَلٰی بھمِیْرَہٗ اَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِیْ ۝ وَ سُبْحٰنَ اللّٰہِ وَ مَا

فرمادے کہ یہ میری راہ ہے بلانا ہوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو کہ سب سے پہلے اور جو شکر سے پہلے اور پاک ہے اللہ تعالیٰ اور میں اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ ۝ وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِکَ اِلَّا رِجَالًا نُّوْحِیْ اِلَیْہِم مِّنْ اٰہْلِ الْقُرٰی ۝ نہیں ہوں مشرکوں میں سے اور نہیں بھیجے تھے نبوت سے پہلے مگر کچھ مرد مکی طرف سے دیئے تھے اہل قریہ کی ہی کہنے والوں سے اَفَلَمْ یَسِیْرُوْا فِی الْاَرْضِ فَمَنْ یَّضِلُّ فَاَکْثِفْ کَانَ عَاقِبَتُہٗ اَنَّہٗ یَنْبَغِیْ مِنْ قَبْلِہِم مَّا وَلَدَ الْاٰخِرَۃُ کیا وہ نہیں گھومے زمین میں تاکہ دیکھیں کہ کیونکر ہوا انجام کار ان لوگوں کا جو اپنے پیغمبر سے ہیں اور بیشک دار آخرت خَیْرٌ لِّلَّذِیْنَ یَّتَّقُوْا ۝ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ بہتر ہے ان لوگوں کے جنہوں نے تقویٰ کا سوا کیا اور عقل نہیں رکھتے ہیں

قُلْ کہہ دے اے افضل انھیں وسید المؤمنین و امام المسلمین محمد صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین کہہ کہ کہ ہٰذِہٖ سَبِیْلِیْ کا یہی طریقہ جو توحید و ایمان کا ہے جس میں الہیت و قدرت فقط اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے کسی غیر کی شرکت کسی حال میں ممکن نہیں ہے یہی سَبِیْلِیْ میری راہ ہے بلانا توحید کی طرف اور آخرت کے لیے بہت سے پہلے سامان جمع کرنا بدو شکر کے سیر طریقہ اور یہی میری سنت ہے اس کی تفسیر فرمائی اس طرح کہ اَدْعُوْا اِلَیَّ اللّٰہِ میں بلانا ہوں اللہ کی طرف یعنی اس طرح اس ذات پاک جامع صفات کا الیہ پرایمان لاؤ کہ وہ اسی کی شان ہو اور کچھ شکر و کفر کا اعتقاد مست کرو اور قول و فعل سے شکر مست کرو تاکہ اللہ تعالیٰ پرایمان صحیح ہو پس تم جھوٹ و باطل اپنے گمان میں اللہ تعالیٰ پرایمان کا دعوے کرتے ہو حالانکہ شکر ہو اور میں تمکو اللہ تعالیٰ کی طرف بلانا ہوں عکلی بھمیر کہ فرمائی پر اور یہی نورانی مینائی ہو اور آنحضرت کی مینائی کو بصارت کہتے ہیں اور مراد یہ کہ اندھے ہیں سے نہیں بلکہ روشن دلیل و نورانی حجت پر دعوت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا ہوں۔ اَنَا مِنَ خُودِہٖ وَ مَنِ اتَّبَعَنِیْ اور جو کوئی میرا پیرو ہو اور حاصل یہ کہ تم دروغ طور پر بغیر دلیل و قی بھمیرت کے اللہ تعالیٰ پرایمان کا دعوے کرتے ہو حالانکہ شکر ہو اور میں تم کو بھمیرت و حجت واضح سے اللہ تعالیٰ کی طرف بلانا ہوں پس اصلی بھمیرت پر مجھے کیا گیا پھر جو میرے تابعی ہو وہ بھی بھمیرت پر ہو گیا پس میں اور میرے تابع جو ہوں سب تمکو اللہ تعالیٰ کی طرف نورانی راہ پر بلاتے ہیں۔ مولف فتح البیان غفر اللہ لہ نے لکھا کہ اس آیت میں دلیل ہے کہ جو کوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تابع ہو اس پر واجب ہے کہ کافر دن کو راہ قائم تبارک سے مشرک کہہ کہ اس مسئلہ کے نکالنے میں اس نے اجمال سے فریب خطا کر رکھا اور صواب وہ ہے جو سراج وغیرہ میں ہے کہ اتبعین المؤمنین سے جو بھمیرت پر ہو اس پر ہدایت کرنا واجب ہے چنانچہ لکھا کہ آیت میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف بلانا جب ہی بہتر

دعا کر ہے کہ جب یہ شرط اس میں موجود ہو کہ جس طرح بلا تا ہے اس پر یقین کے ساتھ اس کو بصیرت حاصل ہو ورنہ اس کا غرور ہوگا اور حدیث نقل کی کہ علما امانت دار ہیں رسول کے اللہ تعالیٰ کے بندوں پر کہ حفاظت میں رکھتے ہیں جس سے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ نصیحت کرنا و نیک باتوں کی ہدایت اور بُری باتوں سے ممانعت کرنا کس طرح ہے تو فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں اس میں تفصیل مذکور ہو اور حق میرے نزدیک یہ ہے کہ ایمان والے باہم ایک دوسرے کو بد کام سے منع کرتے رہیں اور نیک کام بتلاتے رہیں اگرچہ عالم نہوں لیکن شرط ہے کہ اس نے عالم سے سنا اور معلوم کر لیا ہو اور عامی آدمی کسی کافر کو ایمان کی ہدایت کرے تو میرے نزدیک نرمی سے بلا وے اور اگر وہ کوئی شہرہ و جھگڑا پیش کرے تو اس کو عالم کے پاس بلا وے یا راہ بتلا وے اور خود اپنی معلومات سے زیادہ بد و ن بصیرت کے خصل نہ دیوے لیکن اگر نہ بلا وے تو اس پر گناہ ہونے کی دلیل مجھے نہیں ملی واللہ اعلم اور عالم پر البتہ یہ ہدایت واجب ہے جبکہ امید نفع ہو اور اگر غالب گمان ہو یا فتنہ کا خوف ہو تو علماء نے کہا کہ وہ معذور رکھا جائیگا سوال اس زمانہ میں علماء تو بالکل سکت ہیں تحسب کہتا ہے کہ یہ اس زعم پر ہے کہ دعوت اسلام تمام پھیل گئی تو وجوب نہ رہا۔ مگر سیرالکمان ہے کہ بشرط وسعت عام مجمع میں نصیحت کرنا چاہیے۔ افسوس کہ برخلاف اسکے یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کو بدعتی و وہابی اور مقلد وغیرہ مقلد کے جھگڑے میں کافر و مشرک بنا کر جماعت سے جدا کرتے ہیں حالانکہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم تو منافقوں کو خارج نہ فرماتے تھے اور مفتی پر واجب ہے کہ جہانتک تاویل سے گنجائش ہو کسی کو کافرنہ کہے اور نصیحت کرنا تو واجب ہے۔ ابن الانباری نے کہا کہ کلام کی ترکیب اس طرح بھی ہو سکتی ہے کہ قیل ہذا علی ادعوائے اللہ۔ کہہ دے پیرسری راہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتا ہوں و قولہ علی بصیرۃ انادین اہمینی۔ بصیرت پر ہوں میں اور میرے پیر و میں کہتا ہوں کہ بیضاوی نے بھی اسکو ذکر کیا ہے لیکن اولیٰ وہ اگرچہ دوم میں خبر مقدم کرنے سے ایک اشارہ نکلتا ہے وہ یہ کہ بصیرت پر میں اور میرے متبعین ہی میں تو اشارہ ہے کہ ہم لوگ اللہ تعالیٰ پر ایمان کے دعوے میں خالی گمان پر ہو اور حقیقت مشرک ہو اور اسی سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف بلانے کی ان اندھوں کو ضرورت تھی کیونکہ وہ شبہ طمان کی طرف جاتے تھے اور جہالت سے سمجھتے تھے کہ ہم اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں جیسا کہ مکر بیان ہو چکا ہے۔ پھر ہر مشرک سے اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کی۔ وَشَیْئُکَ اللہ اور پاکی بیان کرتا ہوں یا پاکی کی طرف نسبت کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کو۔ یعنی وہ ہر گمان والے کے گمان و مشرک و مثل و نظیر سب سے پاک ہے۔ وَمَا آتٰنَا مِنَ الشَّرِّ فَحِیْثُ اور نہیں ہوں میں مشرکوں میں سے۔ یعنی میں اُن میں نہیں ہوں جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کا دعوے کرتے ہیں مگر مشرک ہیں۔ شیخ امام حافظ ابن کثیر نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو جس کو جن و انس تمام کی طرف بھیجا حکم فرماتا ہے کہ اُن کو آگاہ کر دے کہ یہ سیرا راستہ یعنی طریقہ و سنت ہے یعنی دعوت بکلمۃ التوحید لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف بصیرت پر بلاتا ہوں دلیل یقین کے ساتھ میں اور میرے متبعین اور میں اس کی عظمت و پاکی ظاہر کرتا ہوں اس بات سے کہ کوئی اُس کا شریک یا نظیر ہو یا فرزند و جو رہو یا مشیر صلاح کار ہو یا مشمت کا پر واز ہو پاک ہے وہ تبارک و تعالیٰ ان سب سے وہ پاک ہے خیال و گمان سے تسبیح لہ السموات سبع والارض و من فیہن وان من شئی الا سبع حجارہ الایہ۔ اسی کی تسبیح کرتی ہے سب آسمان و زمین اور جو لوگ ان میں ہیں اور کوئی چیر نہیں مگر آگاہ نہ کیج کرتی ہے اُسکے حجت سے لیکن تم انکی تسبیح کو نہیں سمجھتے ہو وہ بیشک حلیم غفور ہے پھر کفار عرب حقیقت انسانیہ سے غافل ہو کر کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ رسول بھیجتا تو لاکھ بھیجتا اور یہ بھی مشرک کی جہالت تھی ورنہ تاثیر الہی جانہ تعالیٰ میں ہر چیز پر گمان ہو سکتی ہے یا نہیں دیکھتے کہ قرب قیامت میں ایک

چو پاپہ بھلیکا جو آدمیوں سے باتیں کرے گا کہ لوگ پروردگار کی نشانوں پر یقین نہیں لاتے ہیں مگر حق تعالیٰ عجل کی مشیت پر کہ انسان کو
سرفراز کیا اور ان میں سے رسول بھیجے پس مشرکین کا در فرمایا بعزله سوما آتٰہ فی ۱۳ یونس ص ۱۲۰ اور زمین بھیجے ہم نے تجھے پہلے
الارض جانا اگر مرد لوگ یوحیٰ الیکہ ہم وحی فرماتے تھے ان کی طرف۔ یہ قرآن وحی یونس جحفہ رحمہ اللہ کی تمام قرآن
میں ہے اور دوسروں نے یوحیٰ یا سے مضموم و حار مفتوح بصیغہ مجہول پڑھا یہی اہل مصر وغیرہ کی قرآن ہے لیکن ایسے مرد جن پر وحی
کیجاتی تھی۔ وَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ اور یہ لوگ قریوں کے رہنے والے تھے یعنی شہروں قبضوں میں ان کو بسایا تھا اور رسول
فرمایا جنگل کے بدو اور گنوار نہ تھے کیونکہ اہل شہر میں علم و حلم دیا ہے اور گنواروں میں جہل و سخت ولی کی عادت رکھی ہو دیکھو مولوی
روم نے لکھا ہے وہ مرد و مرد را حق کند عقل را بے نور و بے رونق کند۔ یعنی گاؤں میں مست جا کہ وہاں مرد حق ہو جاتا ہے
عقل اس کی بے نور و بے رونق ہو جاتی ہو اگر کہا جاوے کہ سابق میں کہہ کر کہ حضرت یعقوب علیہ السلام دآن کی اولاد ایک گاؤں
کھیتے ہیں سے مصر کو آئے تھے اور خود یوسف علیہ السلام نے کہا کہ جاؤ ہم میں ابرو تو یہ کیونکر تھا۔ جواب یہ ہے کہ اصل سکونت
ان کی کنعان میں تھی مگر سبب قحط کے موشیوں کی ہلاکت وغیرہ کے خوف سے جنگل میں چلے گئے تھے۔ اور اگر کہا جاوے کہ حضرت ابوذر
غفاری رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہا جنگل میں بننے کی اجازت دی تھی تو جواب یہ ہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ جس کسی کو
خلات ہنسٹ کام کرتے دیکھتے اسکو لاکھی سے مارتے اور کمال لعین و نہایت اتباع سے ہر شخص کی نسبت انکے خیالات استقامت کے تھے و لیکن
حق تعالیٰ نے لوگوں کو ایک حال پر نہیں رکھا پس پیغمبر صادق مصدق علیہ السلام نے بطور معجزہ کے انکے حق میں فرمادیا تھا کہ تو تنہا بیگا
اور تنہا بیگا پس وہی واقع ہوا۔ اور یہ اجازت خاص تھی جیسا کہ صحاح احادیث میں مصرح ہو اور واضح ہو کہ قری جمع قریہ کی بھی تو دینہ کے مقابل
آتا ہے تو دینہ شہر یا ٹرافقبہ ہوتا ہے اور قریہ گاؤں لکھ بھڑ اور کبھی قریہ مقابل بادیہ بولا جاتا ہے تو قریہ سے مراد شہر و قبضہ مان قول علیہ رجل
من القریٰ عظیم۔ یعنی کہ دینہ۔ اور بادیہ سے مراد جنگلی آبادی جان سب کھلا ہوا میدان ہے بادیشق بدو سے ہے حاصل آنکہ ہم نے
تجھ سے پہلے بھی رسول بھیجے جنکو ہم مثل تیرے وحی بھیجتے تھے وہ شہر کے مرد تھے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا یعنی وہ آسمانی فرستہ نہ تھے
جیسے تم کہتے ہو پس یہ آیت ہانہ قولہ و ما ارسلنا قبلك من المرسلین الا انهم لیا کلون الطعام و میثون فی الاسواق اور قولہ و اجعلنا ہم جسدالا
یا کلون الطعام و ما کا نواخالہ بن۔ اور خود پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ ان لوگوں کو آگاہ کر دے کہ سابق انبیاء کے مثل میں ہوں کچھ
انوکھا نہیں ہوں چنانچہ کہا قل انکنت برعالم الرسل اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ قری میں سے مراد اہل یعنی شہر ہیں اور معنی یہ کہ وہ
بادیہ کے لوگوں میں سے نہ تھے جو جفا و غلظت قلوب میں مشہور ہیں اور اہل شہر کی نسبت معروف ہے کہ اللطف و احلم ہوتے ہیں اور سو اد شہر
و قصبات کے لوگ بہ نسبت بادیہ والوں کے بہتر ہوتے ہیں۔ تبسبب کتاب ہے کہ اس میں دلالت ہے کہ نوع انسانی میں اتفاق و اجتماع سے
ان کے عقول کا تقفیہ ہوتا ہے لہذا اگر ایک شہر میں بہت لوگ ہوں مگر بہ سبب فقر کسی کے آپس میں متفق نہ ہوں تو بر باد ہوں گے۔ اور اہل بادیہ
بوجہ جانوروں کی صحبت کے سخت دل و بوقوف ہو جاتے ہیں و لہذا قال تعالیٰ الاعراب اشکروا لفا قال الایۃ قتادہ نے کہا
کہ اہل القریٰ میں سے اسوا سے معیشت فرماتے کہ دے علم و حلم یعنی عقل و دانائی میں زیادہ ہوتے ہیں مسئلہ آیت سے مستنبط ہوا کہ
اللہ تعالیٰ نے جو انبیاء و رسول بھیجے ہیں دے ایک تو مرد تھے اور دوم شہر کے لوگوں میں سے تھے۔ اور معنی یہ ہیں کہ ازل میں ان لوگوں
کو نبوت کے لیے سرفراز کیا اور ان کو دنیا میں شہر میں پیدا کر کے بسایا پس یہ توفیق نعمت ہوئی چنانچہ حضرت یوسف علیہ السلام نے

اس توہین و نفرت کا بڑا شکار اور کیا شیخ ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ اہل السنۃ و الجماعۃ کا یہی مذہب ہے اور اسی کو شیخ علی بن اسمعیل یعنی ابوالحسن الاشعریؒ نے ان سے نقل کیا ہے کہ عورتوں میں کوئی نبی نہیں ہوئی ہاں ان میں صدیقہ عورتیں ہوئی ہیں جنھوں نے نبوت و نبی والہیت رب تبارک و تعالیٰ کی اچھی تصدیق کی اور کچھ اکابر شرف النساؒ مریم بنت عمرانؑ کو فرمایا کہ السلام علیہا وعلیٰ آلہا وعلیٰ کل مسلم من قبلہ الرسل وامہ صدیقہ۔ دیکھو مقام تشریف و تعریف میں فقط صدیقہ فرمایا اور اگر وہ نبیہ ہوتیں تو ضرور اس محل میں اُن کا شرف ظاہر کیا جاتا۔ اور جن لوگوں نے زعم کیا کہ بعض عورتیں نبیہ ہوئی ہیں جیسے سارہ حضرت خلیل اللہؑ ابراہیم علیہ السلام کی پاک بی بی اور ادریسؑ عیسیٰ علیہ السلام تو ان کا زعم اس وجہ سے ہے کہ ملائکہ نے حضرت سارہ کو اسحق کی بشارت دی اور ادریسؑ سے علیہ السلام کی نسبت فرمایا وادھینا الیہ ام مویس۔ اور مریمؑ مادر عیسیٰ علیہ السلام کو ملائکہ نے بشارت دی کہ اقبال تالیٰ اذ قالت الملائکہ یا مریم ان اللہ اصطفاک۔ پس یہی وحی ہے کہ جس نے نبوت ہوتی ہے تو وہ نبیہ ہوئیں اور شیخؒ نے جواب دیا کہ ہاں اسقدر تو ان عورتوں کو بلاشبہ حاصل تھا پس اگر ان لوگوں کی مراد فقط نبیہ ہونے سے یہ ہے کہ ان عورتوں سے ملائکہ نے حکم الہی کچھ کلام کیا یا کوئی حکم پہنچایا تو ضرور اسقدر شرف ان لوگوں کو حاصل تھا لیکن جہور علما کے نزدیک نبوت کے لیے یہ کافی نہیں ہے بلکہ وحی تشریع ہونی چاہیے اور وہ آیات سابقہ فقط مردوں میں مقرر رہا ہے بعض نے ذکر کیا کہ انبیاء کا مردوں میں سے ہونا عرب کے نزدیک امر معروف و نہی چنانچہ سجاد عورت نے جب بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت کا دعوے کیا اور ادھر سیلیہ بن کذاب نے دعوے کیا اور انجام کار سجاد مذکورہ کے میلہ سے رانا کامیٹہ را اور سب ہلاک ہوئے تو قیس بن عامر نے سجاد مذکورہ کے حق میں یہ اشعار کہے سے افعولت نبیکم انشی فلیف بہا و اہوت انبیاء اللہ ذکرنا ینفختہ اللہ والاقوام کلہم علی سجاد وین بالوم اعزانا۔ اور ترجمہ کرتا ہے کہ اس سے اسقدر نبوت ہوا کہ بعد اسلام کے عرب میں یہ امر زائد صحابہ میں معروف تھا تو اب اختلاف کرنا جہل ہے۔ اور ترجمہ کرتا ہے کہ فقط ملائکہ کے ملنے اور مطلق وحی الہی سے نبوت نہیں حاصل ہوتی ہے تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وادی ربک الی الخلیل ان اتخذنی من ابوالا لایہ پس اگر مطلق وحی کافی ہو تو شہد کی کہیوں کا نبی ہونا لازم آوے اور تو جانتا ہے کہ حدیث خطلہ رضی اللہ عنہ میں جبکہ انھوں نے مع حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ نافق خطلہ۔ اور بیان کیا کہ جب ہم آپ کی خدمت میں ہوتے ہیں اور آپ ہم کو وعظ و نصیحت فرماتے ہیں تو ہمارا قلب ایک حال پر ہوتا ہے پھر جب بال بچوں سے ہم ملے تو غفلت آجاتی ہے پس آپ نے فرمایا کہ اگر تم اسی حال پر رہو تو ملائکہ تم سے تمھارے بچھوڑوں پر مصافحہ کریں اور گلی کوچہ میں تم سے تمھیں دیکھیں اسے خطلہ اوقات میں آئندہ پس ظاہر ہے کہ ملائکہ اگر ملتے اور مصافحہ کرتے تو کبھی یہ لوگ انبیاء نہ ہو جاتے پس صواب وہی مذہب اہل السنۃ و الجماعۃ ہے اور یہاں جو آیت مذکور ہے اس میں بھی صریح دلالت ہے اور حسن ابھری رہے کہا کہ نہیں مبعوث ہوا کوئی نبی بدو سے یعنی بادید کے رہنے والوں میں سے اور نہ جن میں سے اور نہ عورتوں میں سے۔ اور حاصل ہے آیت کے یہ ہیں کہ جیسے ہم نے کچھ خاتم المرسلین بھیجا ویسے ہی تم سے پہلے ہم نے اہل القری میں مردوں کو نبی بھیجا ان کی طرف ہم وحی فرماتے تھے۔ پھر ان انبیاء کی امتوں کا حال ظاہر ہے کہ بعضے ایمان لائے اور بہتوں نے کفر کیا اور شرک نہ چھوڑا آخر کار نبی و مومنین کو نصرت ہوئی اور منکرین ہلاک ہوئے اور پھیلوں کے لیے عبرت ہوئی اٹھاؤ تیسیر و ایسے الکاذبین۔ پس کیا نہیں پھر سے یہ لوگ جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے منکر ہوتے ہیں زمین میں۔ لیکن یہاں جان کا فرین سبب کفر کے ہلاک ہوئے ہیں۔ فیکفروا ما کہ دیکھتے کہ۔ کذبت کان عما قبلہ الذین من قبلہ۔ کیونکہ ہوا

انجام ان لوگوں کا جو ان سے پہلے گزرے ہیں کہ ان میں سے منکرون و مودون کو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کیا اور دنیا ہی سے ان پر عذاب شروع ہوا اور برابر سلسلہ ابد الابد رہے انہما زمانہ تک قائم رہے گا اور ان میں سے مومنوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے نجات دی پس دنیا میں بھی ان کا انجام اچھا ہوا اور آخرت میں بھی نعمت و منزلت ہے لہذا فرمایا۔ وَلَئِنْ اَرَا الْاٰخِرَةَ۔ اور بیشک آخرت کا گھر خَیْرٌ لِّلَّذِیْنَ اٰتَقَوْا بہت بہتر ہے ان لوگوں کے لیے جنہوں نے تقویٰ کیا۔ یعنی دنیاوی ثروت و عیش بلکہ بادشاہت تمام دنیا سے بھی اہل تقویٰ کے لیے آخرت کا گھر بہت بہتر ہے چنانچہ حضرت یوسف علیہ السلام نے باوجود سلطنت کے اور باوجود یقین اس امر کے کہ موت چند روز میں آوے گی بقول بعض علماء آخرت کے لیے دعا مانگی اور یہ اسی وجہ سے تھا کہ انکو انکا آخرت کا گھر دکھلادیا گیا تھا پس وہیں جانے کے مشتاق ہوئے۔ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ کیا یہ لوگ سمجھتے نہیں ہیں کہ اس قدر انبیاء سابقین مبعوث ہوئے اور منکرون کو عذاب شدید سے ہلاک کیا گیا تو انجام کفر و شرک کا بہت بدتر ہے اور مومنوں کو دنیا میں بھی نیک نامی اور آخرت میں بڑے درجے ملے اور جب دنیا خواہ مخواہ اسکا گھر ہے کہ اسکو چھوڑ دینا چاہیے تو ضرور نجات آخرت و رضا سے حق عروج بہتر ہے بعض قراءۃ میں تعقلون بصیغہ خطاب ہے تو بطور سخت لامت کے منکرون کو مخاطب کر کے فرمایا کہ کیا تم لوگ عقل نہیں رکھتے ہو مسئلہ جس شخص کو میرا آگے کہ وہ روئے زمین میں میرے تو مضاف نہیں ہے اور یقیناً اوقات یا اسراف نہ ہوگا مگر اس شرط سے کہ محض خالص نیت اسکی یہ ہو کہ فنا سے دنیا کے آثار کیسے ظاہر ہیں اور انگوں کا کیا انجام ہوا غرض کہ عبرت کی نیت ہو اور اس زمانہ میں لوگ فقط دنیا کی زینت دیکھنے کو لندن و پیرس وغیرہ جاتے ہیں اور یہ میرے کفر و شرک ہے ف فی العر اس قولہ قائل ہذا سبیلی ادعو الی اللہ الایہ میری راہ معرفت الہی و اسکی محبت اور اسکی راہ میں روح قربان کرنا اور نفس کو اس کے حکم کا مطیع کرنا اور میری دعوت کا فائدہ اسی شخص کو پہنچنا ہے اور وہی میرا تابع ہوتا ہے جبکہ حق میں ازل سے عنایت الہی نے قبول فرمایا ہے اور میرے تابع ہو کر جب چشم بصیرت سے مینا اور عرفان الہی عروج ملے آگاہ ہو جاتے ہیں تو کمال شفقت سے اپنے بھائیوں کو اسی راہ پر بلاتے ہیں اور میں اور میرے تابعین اس راہ پر بلاتے ہیں بے بصیرت نہیں ہیں بلکہ نور بصیرت و یقین و کشف الہی و بیان قرآنی جس میں نفس و شیطان کا خطرہ و دھوکا نہیں ہے اس راہ پر بلاتے ہیں چنانچہ خود ان کو کشف و بیان و معرفت سے بصیرت ہدایت الہیہ حاصل ہو گئی تو کچھ شبہ و تردد نہیں رہا۔ پھر حق عروج ملنے اپنی سچ اپنے پیغمبر پاک کی زبان سے بیان فرمائی اور حکم کیا کہ حق عروج مل کو ہر خیال و عقل سے منفرہ تہیج کہے بقولہ سبحان اللہ۔ پاک ہے اللہ تعالیٰ مخلوقات اپنے خیالات و دلائل سے اسکی صفات کا ادراک کرنے میں عاجز ہیں انکی معرفت ہدایت الہیہ ہے جکا نتیجہ کشف و یقین سے بصیرت ہے۔ و اما امن المشرکین میں مشرکوں میں سے نہیں جو دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم استدلال سے یقین پیدا کریں کیونکہ فعل کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور کیونکہ مخلوق کو دعویٰ ہوگا کہ جلا صفات الہیہ کو جان خالق عروج مل سے بے ادبی نہ ہو وہ استدلال عقلی سے ادراک کرے اور قدیم کی بارگاہ حلیل تک حادث اسکی مخلوق کو کیا ناسب پھر عقل جسی اسکی مخلوق ہے اس کے ادراک و افعال بھی اس کے مخلوق میں تو کیونکر اسکو رسائی ہو ایسا بے بعثت انبیاء علیہم السلام فرض ہے پس جس نے قدر رسالت و نبوت نہ جانی وہ گمراہ و اول درجہ کا بے عقل ہے شیخ نے کہا کہ من المشرکین۔ اشارت میں داخل ہے کہ غہر کی طرف ملتفت نہیں ہوں نہ شان محبت میں اور نہ شان ربوبیت میں نہ خطرات کی مداخلت میں اور تعالیٰ ہر خطرہ و گمان سے پاک ہے۔ ابن عطار نے کہا کہ میں تم کو اسی کی طرف بلاتا ہوں جس سے تم ہمیشہ فضل و انعام و احسان کے عادی ہوئے ہو اور جس سے تمھارا روبرو ہے وہ اللہ تعالیٰ ہے کہ سیر

مقالہ جی قیوم لم یزل دلائل زلال سے شیخ ابوسعید القرشی رحمہ نے فرمایا کہ جو کوئی شخص کہ مخلوق کو حق تعالیٰ کی طرف دعوت کرے اسکو ضرورت ہے کہ قدرت الہیہ سے اس کو ہولت و قبول ہو اور یہ چیزیں اس کی دعوت کرنے میں مندرج ہوگی چنانچہ اہل بیت میں بصیرت کی تصریح ہے پس جو کوئی اللہ تعالیٰ کی طرف بلاوے اس میں اور جو کوئی راہ الہی کی طرف بلاوے اس میں دونوں میں فرق ہے بعض نے کہا کہ جو شخص مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاوے وہ خلق کو اس کی طرف اسی کی قوت سے بلاتا ہے اس میں اس شخص کے نفس کا کچھ دخل نہیں ہوتا اور جو کوئی کہ مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی راہ کی طرف بلاتا ہے انکو بذات خود اس طرف بلاتا ہے اسی واسطے اکثر لوگ اس کا کہنا ان لیتے ہیں کیونکہ طبیعت میں مشاکلت قائم ہے اور بہت کم لوگ اسکا کہنا مانتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتا ہے کیونکہ اس میں نفس و طبیعت سے مفارقت ہے مگر جسم کہتا ہے کہ یہ نہایت لطیف تحقیق ہے جس سے ہدایت کے معنی حل ہو گئے چنانچہ اختلافات علماء ظواہر مشہور ہے کہ ہدایت کے معنی مطلوب تک پہنچا دینا یا یہ معنی ہیں کہ راہ راست دکھلانا و بتلانا اور آیات سے استدلال دونوں طرف موجود ہیں اور حق یہی ہے جو شیخ قرشی نے کہہ دیا کہ ہدایت اللہ تعالیٰ کی طرف تو بقدرت الہیہ ہے اور یہ ہول حق ہے اور ہدایت بسبیل الہی رہنمائی ہے اور معنی اول اکثر لوگوں کے فہم سے عالی ہیں فائدہ تعالیٰ ہو اہادی الی سبیل الرشاد واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ بصیرت عمل قلبی ہے اور لوگ اس سے غفلت میں اور لوگوں کی بصیرت کی حقیقت یہ ہے کہ کسی شے کو مشاہدہ کریں وہ قوت ادعو الی اللہ علی بصیرۃ کیونکہ بصیرت بقوت الہیہ ہے اور وہ نور سے اعلیٰ ہے اور نور کو کوئی حاصل ہوتا ہے اور بصیرت کی ایک نہین ہوتی جب تک کہ ظالم انوار نفس و خطرات سے نجات ہو کر خود بالک نفس نہ ہو جاوے اور جب تک نفس کی ملکیت میں ہے اور خطرات و شواہد کا کچھ اثر نہیں پڑتا ہے تب تک اس کی بصیرت داہمہ ہے بعض نے کہا کہ دعوت حق از بصیرت ہوتی ہے اور فراق پیدا ہونا ضعف و تاریکی ہے اور کہا کہ بصیرت لباس ارواح ہے اس سے ہم کو کچھ نصیب نہیں ہے واسطی رحمہ نے کہا کہ بصیرت اتباع بعد کمال ہے لہٰذا اس امر کا کہ داعی کو ہدایت سے کچھ بھی حصہ نہیں ہے اور کہا کہ اتباع اس طرح کہ اپنے آپ کو مع سکون و حرکات و افعال و ارواح مضمرت داعی صلی علیہ وسلم کو نہیں دوسوئید دیا۔ تو کہ سبحان اللہ جن عروج و جل منزہ ہے کہ کوئی شخص بدین اس کے راہ پاوے اس کی ہر جانب دانا من المشرکین۔ دعوت نہیں کرتا اپنے نفس کے لیے حق عروج و جل کے ساتھ کسی چیز کا بلکہ سب اسی کا ہے جس کا سبب ہے۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ طبع و شہوات سے تاریکی اندھا کر دیتی ہے لہٰذا بصیرت پر غلاف ہوتا ہے اور جب بصیرت ہوتی ہے تو معلوم و مشہور و سب کو ہدایت دیتی ہے آیا تو نہیں جانتا کہ بصیرت کسی شخص کی نہیں ہوتی جب تک کہ وہ رفیت میں رہے اور جب تک کہ خواہر و اعتراض کا آئینہ کچھ اور نہ ہو تب تک اسکی بصیرت داہی ہو اور جلی بصیرت ٹھیک ہو جاتی ہے وہ شخص ہر طرف سے سالم رہتا ہے ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ بصیرت اور سکینت میں فرق یہ ہے کہ بصیرت تو کشف ہوتی ہے اور سکینت مستور ہوتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ بصیرت یہ ہے کہ آفتاب معرفت تابان ہو میں عین عقل کے انوار مندرج ہو جاوین۔ قول یعنی عقل کے انوار سے اول معرفت میں قدم تھا اور بعد معرفت کے آفتاب کے سامنے عقل کے انوار نظر سے غائب ہو گئے اور یہی ایک لاف ہے کہ مرد عارف مقام حیرت میں عقل سے بالاتر ہے باوجودیکہ اہل عقل اس سے مجوس ہیں اور یہ قول کہ حق تعالیٰ نے جابجا عقل و عقائد کی ضمنی تعریف فرمائی ہے تو مراد عقل سے نورانی جو ہر حق و جب بذات خود معرفت فائق عروج و جل کو ہے اور یہ بعد الی تمام ہوا اور انتہائی درجہ کی طرف سعود بن قہار دیکھا میں شیخ نے کہا کہ میرے پاس اس مقام پر ایک دقیقہ ہے جو اکابر اولیاء کے کلام میں مشابہ ہے اور نسبت اول کے دقیق ہے یعنی کہ جس سے اللہ علیہ وسلم کہ یہ طریقہ جو کہ تم مجھ سے دیکھتے ہو جو اس سے ازل سے میرا ہے

یہ پسند فرمایا ہے کہ اول شریعت ہے پھر طاعت ہے پھر حقیقت ہے پھر حقیقتہً حقیقتہً ہی بصیرت ہے اور یہ بصیرت اشراق خیال قدم واسطے چشم روح کے ہے جو مرتبہ اطمینان بن فی اللہ و اللہ بالشہ ہے جو نفس عدم سے انوار قدم میں آئی و لیکن اس کو انوار کبریا میں تا ابد سکون نہیں ہے پس موضع بصیرت ادراک نظر روح مذکور ہے اور موضع ادراک چشم روح ہے اور یہ بصیرت نور کشف صفات حق ہے جو ابدیت سے مترادف ہوتا جاتا ہے یہاں تک کہ یہ مفصل ہو کر سطوات حق عروج و جل غالب آئے ہیں حتیٰ کہ یہ آنکھ اس نور میں مٹوس ہو جاتی ہے پس وہاں صرف نور حق باقی ہوتا ہے اور کیونکہ ظہور قدم میں حدوث کو بقا ہو سکتا ہے حالانکہ ابتدا سے ظہور میں حدوث پاش پاش ہو جاتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ میری یہ حالت ہے اور میں تجھ کی طرف نہیں بلاتا ہوں کیونکہ یہ بصیرت تو مفصل بحق از حق ہے بلکہ تم کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتا ہوں تم اسکو نہیں پہچانتے ہو اور چشم بصیرت سے دیکھتے ہو کیونکہ وہ بصائر و بصیرت سے ادراک نہیں ہو سکتا وہ پاک ہے و سبحان اللہ و اما ان الشکرین وہ ہر کسی کے ادراک سے منزہ ہے اگرچہ نبی مرسل و فرشتہ مقرب ہو اور میں شکر نہیں ہوں جو مشرکوں کی طرح ظنون باندھوں انتہی کلامہ اور یہ معلوم ہوا کہ قولہ انلم یسروا فی الارض الا یہ میں مشرکین کو زمین میں سیر کرنے کا حکم دیا تاکہ سابقین کا انجام و عبرت حاصل کریں پس سابقین میں صرف منکر و مؤمن دو فرق ہیں جن میں سے اہل تقویٰ کا حال بیان کر دیا اور اہل کفر کی تصریح فرماتا ہے

حَتَّىٰ اِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَلُّوا اَنْهُمْ قَدْ كُنُوا اَحْبَاءَ هَٰذَا نَضْرِبُ لَكَ فَتْحًا مِّنْ لَّحْدٍ وَكَانَ

ہاں تک کہ جب ایسے ہو گئے رسول لوگ اور گمان کیا کہ وہ پہلے لائے ہیں تو انکو دیکھا پس ہماری مدد فرماتا دیکھا کہ ہم نے جانا اور نہیں

يُرَدُّ بِنَاصِيَةٍ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ فَاعْلَمُوا

دور کیا جاتا ہمارا عذاب ایسی قوم پر ہے جو گنہگار ہیں۔

اللہ تعالیٰ اس آیت میں بیان فرماتا ہے کہ ہماری مدد اور نصرت انبیاء اور رسولوں پر نازل ہوتی ہے مگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے انتظار میں جب تنگ حال ہو چکے جاتا ہے اور زیادہ ضرورت سے محتاج ہوتے ہیں گناہت قدم رہے تو ہماری نصرت نازل ہوئی جیسے دوسری آیت میں فرمایا کہ وزاواحتی لقول الرسول والذین آمنوا معہ منی نصر اللہ الا ان نصر اللہ قریب الایہ۔ ویسے ہی یہاں فرمایا۔ حَتَّىٰ اِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ حَتَّىٰ غَامَتْ کَاہُہُ جو محذوف ہے اور کلام سابق اسپر دلالت کرتا ہے یعنی امم سابقہ میں سے فریق مومنین و متقین کا تو وہ حال کہ دنیا و آخرت ان کے لیے ہتر ہوئی۔ والذین لم یؤمنوا فلم یجلبوا بالعداب علی الفور حتیٰ اذ انسیاس الرسل۔ اور جو لوگ ایمان نہ لائے اور شرک و کفر پر اڑے رہے تو فوراً عذاب میں گرفتار نہیں کیے گئے بلکہ تاخیر دی گئی تھی کہ یعنی ہاں تک کہ جب ناسید ہو گئے ہمارے رسول وَظَلُّوا اَنْهُمْ قَدْ كُنُوا اَحْبَاءَ۔ اور انھوں نے یہ گمان کیا کہ بیشک وہ سے جوڑے سمجھے گئے۔ یعنی مشرکین و کفار نہایت خوف و ترہور کو خالقیت کرنے لگے اور پیغمبروں نے گمان کیا کہ یہ لوگ اب یہ جانتے ہیں کہ تم نے جو انکو خوف دلایا تھا کہ نافرمانی و بدافعالی کو روکے جیسے نول میں ڈنڈی مارنا و مسافروں و پردسیوں کی راہ مارنا تو تم پر عذاب آدے گا تو تم نے ان سے جھوٹ کہا تھا چند روز تک تو کچھ کھٹک رہی کہ شاید اس شخص نے سچ کہا ہو جو جادو وغیرہ سے اُس کو معلوم ہوا اور اب دن گذر گئے تو خوف ہو کر شرک و کفر کرنے لگے اور ہم کو جھوٹا سمجھا۔ جَاءَ هُمْ نَضْرِبُ لَكَ فَتْحًا مِّنْ لَّحْدٍ تو آگئی ہماری مدد ان کے پاس یعنی یہ لوگ مع مومنین کے کافروں کی ایذا و لعن طعن اور ہر طرح کی معیشت کی تکلیف و تنگی سے کافروں کے پیچھے سے چھڑائے گئے اس طرح کہ کافروں پر عذاب آیا اور عجیب قدرت الہیہ کے ساتھ کہ عقول

متحیر ہوئیں یعنی اس خطبہ پر نازل ہوا جس میں مومن و کافر سب تھے۔ فلیکن من شقاء پس نجات دیا گیا ہر وہ شخص جس کو ہم نے چاہا
یعنی فقط وہ لوگ جو صدق دل سے اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور ان صفات کے ساتھ یقین کیا جو رسول نے وحی سے بتلائے تھے
اگرچہ غفلت میں ان سے گناہ سہرزد ہو گئے ہوں یا ہوتے ہوں مگر ایمان و یقین والا ہدایت و عنایت الہی سب جانہ تعالیٰ متنبہ ہو کر
توبہ کرتا رہتا ہے۔ اس حاصل نجات عذاب دنیا کا مدار ایمان پر ہے اور گناہوں سے تقویٰ ہونا شرط نہیں ہے اس کا حساب آخرت
پر ہے پس قولہ فنجی من نثار بمنزلہ فنجی من آمن صدق ہے اور شاید کہ ہم اپنی مشیت پر رکھنے میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
عالم الغیب ہے کہ کون حقیقت میں اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا اور کون ایسا ہے کہ ظاہر میں اقرار کرتا ہے اور باطن میں منافق ہے تو عذاب
کے وقت منافق بھی پکڑا گیا اور اگر دنیا میں عذاب نہ آتا تو منافق ظاہری اقرار کی برکت سے دنیا میں سچا رہتا کرتے ہی گرفتار ہو جاتا
اور قیامت میں سب سے نیچے طبقہ دوزخ میں ڈالا جائیگا اللهم انی اعوذ بک من ال انا فی کس واعوذ بک من الموت علی النفاق
والکفر والشک۔ اور دوسرا اشارہ یہ کہ اکثر لوگ ایمان کا دعویٰ کرتے ہیں اور اپنے نزدیک انکو یقینی دعویٰ ہوتا ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ پر
ایمان رکھتے ہیں حالانکہ فی الحقیقت وہ شریک یا منافق ہوتے ہیں اور بیان اسکا مفصل اور گہر چکا۔ لہذا اپنے علم پر اسکو محول فرمایا کہ اسکو
ہم نے چاہا وہ نجات دیا گیا۔ اور ظاہری حالت کے موافق نہیں معلوم ہو سکتا چنانچہ حاشیہ صحیح میں ہے کہ قیامت کے روز میرے ساتھیوں میں سے
ایک سا گروہ کو بائیں جانب یعنی دوزخ کو لے چلیں گے پس میں عرض کر دینگا کہ اے رب میرے یہ تو میرے اردنے درجہ والے صحابیوں میں ہیں حکم ہوگا
کہ تو نہیں جانتا کہ انہوں نے میرے پیچھے کیا کیا یعنی باطن میں مرتد و منافق ہو گئے اور یوں ہی واقع ہوا ہے کہ حضرت ابو بکر الصديق رضی
عنه کی خلافت میں اکثر عرب مرتد ہو گئے اور بعد از قتال و جدال کے مسلمان ہو گئے پس جو لوگ قبل حقیقی ایمان کے مر گئے ہوں یا ظاہر
میں اسلام لائے تاکہ حضرت خلیفہ کے لشکر صحابہ رضی اللہ عنہم سے بیچ جاویں پھر ہنوز حقیقی ایمان نہ ہوا تھا کہ مر گئے تو یہ لوگ اس گروہ میں
ہو گئے۔ باجائے ظاہر میں معلوم نہ ہوا اور میرے قولہ مردوا علی النفاق لا تعلمہم سے یہ بات بخوبی ثابت ہے کہ بعض لوگ نفاق کے
ایسے مشلق تھے کہ آنحضرت صلعم انکو نہ جانتے تھے صرف اللہ تعالیٰ جانتا تھا اور واضح ہو کہ بعض علماء نے زعم کیا کہ بعد آنحضرت علیہ السلام
علیہ وسلم کے نفاق نہیں رہا باستقلال ظاہر قول حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا کے کہ بعد آنحضرت صلعم کے نفاق نہیں ہو سکتا مومن
ہیں یا کافر ہیں۔ یہ زعم غلط ہے اور قول صدیقہ رضی اللہ عنہا کے معنی یہ ہیں کہ کسی کو منافق کہنا اس کے باطن کا حال بیان کرنا ہو
اور یہ وحی سے آنحضرت صلعم فرماتے تھے پس اس کو فی نہیں بیان کر سکتا اور یہ طلب نہیں ہے کہ اب کسی کے دل میں نفاق نہ ہوگا
کیونکہ یہ تو قیامت تک جاری ہے عرض میری یہ ہے کہ اگر اس زمانہ میں علماء ربانی فقیہ بہت ہی کم ہیں اور عوام نے اپنے زعم پر جس کو چاہا
عالم منتخب کر لیا اور خاندانی ورثہ قرار دیا پس ان کو نہ ایمان معلوم ہوا اور نہ صفات الہیہ سے جبراً اعتقاد کرنا چاہیے واقع ہوئے اور
نہ وہ شریک سے بچے اور نہ ان کو کوئی فکریت ظاہر میں لاکہ الا اللہ کہنے کو ایمان سمجھ لیا ہے اور دل میں تصدیق و معرفت کچھ نہیں ہے تمام
اعمال و افعال شریک سے بھرے ہیں اے رب ہمارے ہم کو ایمان عطا فرما دے اور اس نعمت کی قدر ہمارے دلوں میں تمام دنیا و
جہان سب سے زیادہ کر دے اور ایمان پر ہم کو اپنی جان صدقہ کر دیتا تاکہ تجھ سے شریک نہ ہو اگرچہ ہم مرین یا مرے جاویں ہمیشہ تیری آسان
فرما دے اور اپنے فضل سے عافیت کے ساتھ ہمارا خاتمہ ایمان پر خیر کر دے انت ارحم الراحمین وانت الہادی انت علی کل شیء قدير
اب معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ نے بطور ابہام فرمایا کہ عذاب آجائے پر نجات دیا گیا وہ جسکو ہم نے چاہا پس معلوم ہو گیا کہ جسکو نہ چاہا وہ نہ پھوٹا

لہذا فرمایا کہ لا یزددنا عذابنا عن العقوبۃ الخیر میں اور دفع نہیں کیا جاتا ہے ہمارا عذاب ایسی قوم سے جو مجرم ہیں
 مجرم سے مراد یہاں ایمان کے علاوہ ہر چیز ہے خواہ کفر ہو یا نفاق یا شرک۔ اور کافر و منافق بھی شرک ہوتے ہیں اسی واسطے مجرمین
 کی تفسیر میں علامہ نے کہا کہ مراد مشرکین ہیں۔ پھر اگر کہا جاوے کہ مجرم تو ہر گنہگار کو کہتے ہیں تو جواب یہ ہے کہ یہاں عذاب آنا ایمان سے
 انکار و اصرار پر ہوا تو معلوم ہوا کہ جو ایمان دار نہیں وہ مجرم مراد ہے اور وہ مشرک ہوتا ہے اور میں پہلے بیان کر چکا ہوں کہ اعمال
 فرائض نماز روزہ وغیرہ یا دیگر گناہ جو ایمان والے سے سرزد ہوں مگر ہرگز وہ مشرک و کفر کا کوئی فعل نہ کرے جیسے بچک میں مالی و دینی
 وغیرہ یا کسی کے بھروسے پر رزق سمجھنا وغیرہ یا ٹوکنا و نجوم و رمل وغیرہ یا فردن و بزرگوں سے حاجات مانگنا وغیرہ یا بزرگوں میں سے کسی
 کی نماز مقرر کرنا جیسے بندہ کی طرف منھ کر کے صلوٰۃ غوثیہ وغیرہ یا جو اقسام اور پر مذکور ہوئے ہیں تو ان گناہوں سے وہ ایمان سے خارج
 نہ ہوگا اور یہ بات وہ خود دیکھے کہ فوراً متنبہ ہو کر توبہ و استغفار کرنا ہے یا نہیں پس اگر وہ کبیرہ پر اصرار کرتا ہے یعنی متنبہ ہو کر نادام و
 خالف و شرمندہ نہیں ہوتا اور ہٹ کیے ہے تو علامہ نے کہا کہ کبیرہ گناہ پر اصرار کرنا کفر و شرک ہے۔ اس زمانہ میں ثروت و خیانت
 و سودا و شرب خوری پر اصرار اور دلی محبت ہر کفر کی باتوں و آرائش سے اور بکثرت بد اعتقادی امور شرع سے اور اکثر بزرگان دین و
 علما سے سالتین و مجتہدین پر لعن و طعن و اس پر اصرار ہے حتیٰ کہ فقیروں کے گردن کو ناجائز حرام طریقہ پر کمانے کے اصرار ہے اور
 نہایت شدت سے فاحشہ عورتوں کے ساتھ ہر جمع میں جسے کہ برک بندوں کے مراد است برقص و سرود کی شرکت میں اصرار اور
 ان کے ساتھ مسلمانوں کا برتاؤ کرنے میں پوری موالات و مودت سے اصرار اور بے انتہا امور جن کا ذکر دشوار ہے سب پر علانیہ اصرار ہے
 یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ دار الکفر ہے اللہ لا الہ الا انت تعالیٰ ما تبارک و تعالیٰ تو فی توفیٰ ہوتا اذ ان توفیٰ دانت علیٰ کل شیء فذیراب میں تفسیر
 کی طرف رجوع کرنا ہوں جب کلام پاک کے معنی داس کے فائدہ میں آئے تو اختلاف قراءۃ و دیگر فوائد ذکر ہونا چاہیے۔ پس قولہ
 جے اذا استیاس الرسل بفضیادہ وغیرہ میں ہے کہ اس میں مشرکین وغیرہ کو تہدید ہے کہ شرک و کفر کے ساتھ بغیر عذاب
 میں گرفتار ہونے کے بچے رہنے سے عہ نہ ہوں اور غرور و عبرت سے دیکھیں کہ انہی اگلی قوموں کو بھی ہلکتی دی گئی تھی یہاں تک کہ
 رسول گوگ نا امید ہو گئے کہ شاید ان کافروں پر دنیا میں ہم کو نصرت نہ دی جاوے کیونکہ باوجود شدت کفر و ایذا کے وہ لوگ اسطرح
 ناز و نعمت و ثروت میں تھے بلکہ اور زیادہ انہی مال و مناع کا دروازہ کھول دیا تھا۔ یا اس بات سے نا امید ہو گئے کہ یہ لوگ جو اس قدر
 عیش و عشرت دنیاوی میں کمال رغبت سے متکاس ہیں اور سخت اصرار کے ساتھ شرک و کفر پر قائم اور زور و زوال مناع میں ترقی
 ہے کسی طرح ایمان نہ لاویں گے۔ قولہ و ظنوا انہم قد کذبوا۔ سسراج میں ہے کہ شیخ حمزہ و مامون و کسائی کے قراءۃ میں فہم اول
 و کسر ذال منقوطہ دون تشدید ہے اور باقیوں کی قراءۃ میں تشدید ذال منقوطہ ہے اور تسخیم بتا ہے کہ ظنوا اس مقام پر یا تو بمعنی
 الاقواء ہے یعنی یقین کیا رسولوں نے کیونکہ ظن کا لفظ یقین کے مقام پر مضامحت عرب میں ہوتا ہے متقل ہے اور اس کی تلافی و توجہ
 کا محل کتب بلاغت ہے نہ تفسیر اگرچہ کثرت و غیرہ کے پاس صرف ہی مبلغ ہے اور یا بمعنی ظن ہے یعنی گمان غالب اور بفضیادہ
 کی تفسیر میں معنوی احتمالات مذکور ہیں ان کے ترجمہ میں ظن کے ہر موقع کے معنی ذکر کرنا ہوں پس قولہ ظنوا انہم قد کذبوا اسے کہ ہم انہم
 میں حدیث ہم باہم نصرون۔ بقول بنابر قراءۃ تکیف اور قسے کہ رسولوں نے گمان کیا کہ ان کے نفس نے اسے جھوٹ کہا جب اسے بیان کیا کہ ہم
 نصرت و مدد دیے جاوے گئے یعنی ان کے نفس نے دل ہی دل میں جو انہوں نے دی کہ تم کو انہیں کفار کافروں پر نصرت ہوگی تو انہوں نے بھروسہ

خطرہ دیا کیونکہ نہایت تاخیر ہوئی اور کفار بہ نسبت سابق کے بھی زیادہ پیش میں ہیں۔ یہ توجہ اس وقت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وحی سے انکو یہ وعدہ نہ دیا ہو کہ آخر تم کو نصرت ہوگی۔ پھر لکھا کہ یا یہ منہ میں کہ انھوں نے یقین کیا کہ قوم نے ان سے جھوٹ وعدہ دیا تھا کہ ہم ایمان لے آؤ گئے۔ اقول یعنی ان کے اصرار سے یقین کر گئے کہ انھوں نے ہم سے جھوٹ کہا تھا اور صورت یہ کہ مثلاً قریش کی طرف اموال دنیاوی مانگے اور مہجرات دیکھے مگر بعد کو اصرار کر گئے تو رسولوں کو وحی سے یقین ہو گیا باطن اپنے منہ پر ہو یعنی قرینہ سے غالب گمان کیا کہ یہ جھوٹ وعدہ کرتے تھے۔ اور لکھا کہ بعض کے قول میں دونوں کی ضمیر قوم کی طرف ہے یعنی قوم والوں نے یقین لیگمان غالب کر لیا و مطمئن ہو گئے کہ رسولوں نے جو ہم کو عذاب سے وعید کی تھی وہ جھوٹ بولے تھے کیونکہ اس قدر مدت سے اموال و دولت کی ترقی زیادہ ہوتی جاتی ہے کہ جو عذاب نہیں آتا بعض کے قول میں اول قوم کی طرف اور دوم رسولوں کی طرف یعنی قوم نے ان کو کہا کہ رسولوں کو جھٹلایا گیا کہ تم کو نصرت ہوگی اور لکھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا گیا کہ رسولوں نے یہ گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے جو انکو نصرت کا وعدہ دیا تھا وہ شاید خلاف کیا گیا۔ اور لکھا کہ اگر روایت صحیح ہو تو گمان کرنے سے مراد وہ خطرات میں جو ان کو جس نفس سے قلب پہنچا رہی ہو جاتی ہیں بطریق و سوسکے۔ اقول یعنی فعل اختیار ہی کے طور پر یہ بات گمان میں نہیں لائے بلکہ بطور خطرات نفس کے ان کے گمان میں یہ خطرہ نفسانی آگیا۔ جسکو اسی وقت انھوں نے دفع کیا ہو گا کیونکہ مومن کی شناخت و نشان جب یہ بیان ہوئی ہے تو تفسیر کی شان اس لئے میں ضرور یہی ہو گا ایک یہ تاویل بیان کی اور دوسری تاویل یہ بھی کہ شاید قول ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مراد یہ ہو کہ کافروں پر نصرت میں تاخیر و ملت اس قدر ہوئی کہ گویا وعدہ نصرت میں خلاف کیا گیا پس یہ بطریق تمثیل کے بالاعتبار کیا ہے یعنی تاخیر ایسی زیادہ تھی کہ بالغہ کے طور پر یہ کہا جاوے کہ انھوں نے وعدہ نصرت میں خلاف ہونے کا گمان کیا۔ اقول اس میں کلام آگے آؤ گا۔ اور یہ سب کو فیوں کی قرآنہ کذب و کفر پر تھا اور دوسری قرآنہ بالمشدد پر لکھا کہ رسولوں نے گمان یا یقین کیا کسی دلیل سے کہ قوم کافر ہے ان کو جھٹلایا تھا اس وعید میں جو ہم نے عذاب نازل ہونے کی ان کو دی تھی۔ اور لکھا کہ مثلاً قرآنہ میں کذب و یقین و تخفیف ذال بعدیہ نہ صرف آیا تو سننے ظاہر میں کہ رسولوں نے گمان کیا کہ ہم نے جو کافروں کو عذاب کا وعدہ دیا تھا شاید ہم نے ان سے جھوٹ کہا۔ اقول یہ منہ اور یہ قرآنہ جسکو ظاہر سمجھا جاوے محل اعتراض ہے اس لئے کہ وعدہ عذاب دنیاوی بطریق وحی ہونا لازم ہے پس وعدہ میں کذب کا گمان خلاف ہے الا آنکھ یہ کہا جاوے کہ نفس نے خطرہ دیا کہ شاید ہم سے کچھ سہو ہو اگرچہ پیغمبر معصوم ہوتے ہیں۔ اور بعض دوسروں نے ذکر کیا کہ یہ قرآنہ عجیب و حیرت انگیز تھا اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے۔ اور قرآنہ کذب و تشدید پر سراج وغیرہ میں کہا کہ رسولوں نے یقین کیا کہ انکو انہی قوم نے جھٹلایا وہ اس طرح کا بھٹلانا کہ بعد کو ایمان کی امید باقی نہ رہی اقول ان کو یقین کے معنی میں لینے کے بعد اسکی کچھ حاجت نہیں ہے کیونکہ رسولوں کا یقین کرنا اپنی رائے یا قرینہ سے شرک ہو گا بلکہ دلیل سے اور وہ وحی الہی ہے توجہ وحی سے انکو معلوم ہوا کہ یہ قوم تمکو جھٹلاو گی کبھی نہ مانگی تو اب خود ہی قید مذکور ثابت ہو گئی فافہم۔ اور تفسیر حافظ ابن کثیر وغیرہ میں ہے کہ عروہ بن الزبیر نے اپنی خصال حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح روایت کی کہ میں نے قول تم غزوہ بدر لکھا کہ کذب و تشدید ذال منقول ہے کہ کذب و تشدید ذال منقول ہے تو فرمایا کہ کذب و تشدید یہ میں نے کہا کہ اللہ عزوجل کو تو یقین تھا کہ قوم نے انکی تکذیب کی تو ایمان مان لیا ہوا پس فرمایا کہ ان قوم پر کہ انھوں نے یقین کیا تھا کہ قوم نے انکو جھٹلایا ہے پھر میں نے کہا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کذب و تشدید ہے فرمایا کہ عاذ اللہ رسولوں کی یہ شان نہ تھی کہ اپنے رب کے ساتھ ایسا گمان کرتے تو میں نے پوچھا کہ پھر اس آیت کے معنی کیا ہیں۔ تو فرمایا کہ یہ رسولوں کی

پیروی کرنے والوں کی طرف سے ہے جو رسولوں پر ایمان لائے اور نصرت کی مگر کافروں کی طرف سے انکو اذیت پہنچی اور انکو نصرت کا وعدہ دیا گیا مگر نہ سہت دراز گذرا کہ برابر ان پر اذیت رہی اور نصرت اسی کے آنے میں تاخیر ہوئی۔ حتیٰ اذا استیأس الرسل یہاں تک کہ جب مسلمان ناامید ہو گئے ان لوگوں کی طرف سے جنہوں نے ان کی قوم میں سے کفر اختیار کیا تھا یعنی ایمان لا دین گئے۔ وظنوا انہم قد کذبوا۔ اور گمان کیا رسولوں نے کہ جو لوگ ان پر ایمان لائے تھے انہوں نے ہم کو نصرت اسی حاصل ہونے میں جھٹلایا یعنی اتباع کے دل میں یہ خیال ہے کہ ہمارے پیشوا پیغمبر نے ہم سے جھوٹ وعدہ کر دیا تھا کہ تم کو اللہ تعالیٰ کی نصرت پہنچے گی اور یقین انجام کا دل بند رہو گے، آج ہم نفی و ناثوشتہ میں آئے ہیں اللہ تعالیٰ کی مدد پہنچی رواہ البخاری مترجم کتاب کہ یہ تاویل سب سے بہتر ہے کہ تخفیف قراءۃ کی صورت میں حضرت صدیقہ انکار فرماتی ہیں اور میرے زعم میں تخفیف کی صورت میں بھی یہ تاویل درست ہو سکتی ہے اگرچہ کسی قدر تکلف ہو وہ اس طرح کہ کذبوا بتخفیف از جانب حق تعالیٰ کو یہ مراد تھی کہ نصرت اسی پہنچنے کے وعدہ میں خلاف ہوا بلکہ ایمان طور کہ تاخیر نصرت سے اتباع نے ان کی تکذیب کی تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کذب و سب ہوئے فافہم اور ابن عباس اس زمانے روایت ہے کہ انہوں نے کذب و تخفیف پڑھا اور کہا کہ رسولوں کے دل میں بشریت کا خیال آگیا کہ وعدہ خلاف کیا گیا اور وہ لوگ آخر بشر تھے اور دوسری آیت سے استدلال کیا یعنی قولہ تعالیٰ حتیٰ یقول الرسول والذین آمنوا معہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اس آیت کے منہل وہاں بھی تاخیر کے بعد اللہ کو بطور تشبیل کے کذب و خلاف وعدہ کیا گیا۔ اور عروہ رحمہ اللہ نے ام المؤمنین سے اس کو ذکر کیا تو آپ نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ واللہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے کسی اپنے رسول سے وعدہ فرمایا وہ یقین کر گیا کہ یہ میری موت سے پہلے ضرور ہو گا ولین رسولن پر برابر بلا ہوگی یہ بیان تک کہ انہوں نے گمان کیا کہ ان کے ساتھ جو یومنین ہیں انہوں نے بھی ان کو جھٹلایا ہے۔ بقول مواقع النحان وابتلاہن سے بیشک عظیم موقع ہے اور نزول نصرت کا وقت غیب خوب ہے کہ آخر وقت تک کفار کو ہلاکت دی گئی اور جب کفار اعداد کی رعایت سے اولیاء اللہ یومنین کے حق میں وہ ضرر لاحق ہوا جس سے ان کی ولایت و ایمان سلب ہو جاوے تو اعداد و اولیاء میں سے اولیاء کی رہائش مقدم فرمائی اور اعداد کو ہلاک کر دیا سبحان اللہ ولا الہ الا اللہ۔ اور حضرت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کذب و تخفیف پڑھا کارواہ ابن مردودہ بن طریق عکرمہ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور ابن مردودہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ انہوں نے کذب و تخفیف پڑھا اور منہ بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ کے رسول اپنی قوم کے کافروں سے ایسے ہو گئے کہ وہ ایمان نہ لائے اور ان کی قوم کے کفار نے انکی نصرت یقین کر لیا کہ رسولوں نے جو ہم سے عذاب کے خوفناک دعوے کیے تھے وہ سب جھوٹ تھے تو فوراً عذاب اسی کافروں پر نازل ہوا اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی قراءۃ تخفیف اور یہی مروی ہیں اور یہ بھی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سورہ یوسف میں کذب و تخفیف حفظ کیا ہے۔ بقول تخفیف قراءۃ کی صورت میں یہی معنی سب سے بہتر ہیں۔ اور واضح ہو کہ جب کوئی قوم شدت سے کفر پامعرا اور انبیاء و اہل توحید کو اذیت دیتی ہو تو اللہ تعالیٰ کی حکمت میں سے دیکھا گیا کہ ان پر رزق و مال و اولاد کی فراخی زیادہ ہو جاتی ہے اور یہ سابق میں مذکور ہے کہ انکو غرور و صریر و وسعت زیادہ دینی گئی اور جس دنیا کے پیچھے انھوں نے نفاق و غرور کی کفر کیا اور نیک بندوں کو اذیت دی وہ انکو خوب مال کئی پھر وہ اس حد تک پہنچے کہ رسولوں کو وعدہ عذاب میں بھی جھوٹا مبتلائے گئے تب عذاب آگیا پس رحمت الہیہ عروہ بن کو کیا قیاس کر سکتا ہے کہ کافروں نے اس سے کفر کیا اور

دنیا سے فانی کو شیطان کا بندہ ہو کر چلا اور رسولوں نے رضائے حق تقائے کو طلب کیا تو کافروں نے نام سے اذیت اٹھائی اور برخلاف کافروں کے مال و متاع میں تنگی پائی کیونکہ فراخی دنیا اسی قوم کو دیدی گئی جن کے واسطے دنیا ہے پھر جب کافروں نے اس عذاب کو جو بصورت مال و متاع دنیا ہے عذاب نہ جانا اور دوسرے سخت عذاب کے واسطے دلیری و جرات کی جیسے کفار کہ نے دلیری کی تھی کہ وہ عذاب ہم پر لاؤ کہ ان سے تو رحمت آئی ہے اولیاء کو نصرت دی اور یہ تسلیم ہے کہ کفار اعداء ہلاک کیے جاوین پس بد بخت اپنے ہاتھوں ہلاک ہوئے اور عذاب ان پر دائی ہو گیا۔ اور حدیث سے ثابت ہے کہ جن کافروں پر دنیا میں یہ عذاب آیا وہ سے بہ نسبت اور کافروں کے زیادہ غضب میں ہیں اور فرمایا کہ وہ امت مرحومہ ہے جبکہ پیغمبر اس کے ساتھ اٹھ گیا اور وہ اچھے نہیں جو پیغمبر کے سامنے ہلاک کر دیے گئے۔ اور حاصل اس آیت کا علاوہ معارف و علوم کے یہ سخت تہدید کفار عرب کو ہے کہ اگر تم پر جلد عذاب نہ آیا تو ڈر ہو کہ نہ چلو کیونکہ تم سے سابق امتوں میں ایسی مایوسی کے وقت تکس تاخیر کی گئی ہے پھر آخر کو ہلاک کیے گئے چنانچہ زمین میں پھر و اور عبرت کی نظر سے دیکھو تو تم کو دنیا کی بھیدری و فنا ہونا بھی متحقق ہو۔ قولہ نبی من نثار سرسراج میں لایا کہ ابن عامر و عامر کی قراءۃ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم و جیم مشد و مسور و یاس مفتوحہ ہر قول ہی جھٹ کی قرأت اس دیار میں معروف ہو اور لکھا کہ اقیوں کی قراءۃ نبی بصیغہ جمع مکمل یعنی نون اول مضوم اور نون دوم مفتوح و جیم مشد و مسور و یاس ساکن اور تینے میں ہم نجات دیتے ہیں۔ اور لفظ یاس کے چند معنی آتے ہیں از انہما لوطائی و خوف و فقر و عذاب و مرض و غیرہ۔ اور بیان مراد عذاب ہر الام فی اعوذ بک من الباس فت فی العرسل قولہ تعالیٰ حتی اذا استیساں الرسل۔ آئین اشارہ سے دلالت ہے کہ اہل عنایت ازلیہ انبیاء و مرسلین کے ساتھ مشیت قدیرہ و سنت متقیمہ یوں جاری ہے کہ قید خانہ امتحان میں کشف غیب کے اس حد تک منتظر ہوں کہ گنجینہ کوا آجاسے اور کشف جلال و عزت کبریا و استغناء کا ظہور یہاں تک طاری ہو کہ اسکی عزت و کبریا کی کے سامنے اپنے آپ کو ترجیح و ناب و جہنم اور خوف سے کشف استغناء کے سامنے ان پر مایوسی طاری ہو جاوے اگرچہ ظہور رحمت و جلال قدم کے آگے انکے اوقات انسا بھی لیے ہیں کہ عوام اگر تکیب ہوں تو ہلاک ہو جاوین پس بیان ظہور استغناء و کبریا کا ہر جیسے سامنے تمام مخلوقات و جہان کا عدم و وجود برابر ہے چاہے تو صمد ہر بار الیہ پیرہ و فنا کر دے اور اسکی ملکات کبریا کی میں کچھ ذرہ بھی کم نہ ہوں اس کشف و بصیرت سے انکے قلوب فنا و اسرار قبول ہو کر عقول فنا ہو گئیں اور احیاء بر حیرت طاری ہوئی جسکو یاس سے تعبیر کیا گیا ہو قولہ لئن انا لم قدر انکذ بواہیٰ بشید ذال متون لہ لولہ کمال غلظت کبریا کی استغناء سے محفل ہو گئی تاکہ تاریکی العباس و غبار ووس کہ وہاں وعاہ وغیرہ کا حجاب کمال قدرت و شہیت کے آگے طاری نہوا و وسواس کا کچھ بھی اثر باقی نہ رہے۔ قال المشرع یہ عارف و اقصیٰ ہیں اور فرقہ معتزلہ وغیرہ عجب جاہل ہیں جو فی الواقع دین تو حید کے بنام کرتے والے ہیں اور مشرک بالظنی ہیں حتیٰ کہ زعم کیا کہ حق تعالیٰ عزوجل پر بھی کچھ احکام فرمائی ہیں جیسے بندوں کے لیے اسلحہ وغیرہ اور یہاں اللہ عزوجل نے جو اور یہ قوم عجب جاہل مشرک ہو اللہم غفر انک ان نقول فیک الالٰہین بجلال عزتک و کمال قدرتک انت القہل النار و کما ترید لک الخلق والا مرتبارک اللہ رب العالمین شیخ نے لکھا کہ انبیاء و رسل کو غیروں پر خوف تھا نہ اپنی ذات پر کہ وہ سے ہلاک ہو جاوین کیونکہ خود تو اصرار سے مشابہ قدم نبوت سرمدیت میں تھے اور یہ معنی ہیں کہ انتظار و اضطراب شوق و فراغ انوار کے اور یہ معنی ہیں کہ انکو شک ہو کہ ولایت و نبوت و رسالت میں بقوت عنایت اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہو کیونکہ یہ زمین سکنا ہو قول معافی حقیقہ بلاریب صبح ہوتے ہیں مگر عوام تنکی نظر اجسام سے تجاوز نہیں کرتی ہر ان میں اہل تعلیم و علمائے ربانہ کو بہت مشکل و دقت ہوتی ہے کہ کس طرح انکو سمجھا دیا جاوے اور اگر کاش وہ لوگ استقامت سے عبودیت پر قائم رہتے اور کسی جانب

اپنی ناقص عقل کو نہ دڑاتے بعد اس میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول صدوق ہیں خاتم المرسلین ہیں جو فرمایا وہ سب صحیح ہو تو عنقریب فضل
آئی انکے حال کو حجت میں غرق فرما جس سے تمام معاذ و مشکلات اس وقت غم و غم کے ساتھ انکو نکشف ہوتے جبکہ انکشاف کے لیے ابھی نئے وقت
اپنے نفس غالب ہوا وہیں کے میل کھیل میں آکر وہ حالت میں عقل مضطرب ہے چاہتے ہیں اور نہیں سمجھ سکتے ہیں شیخ نے لکھا کہ ایک فرارہ میں گذرنا
تجلیف نہ یعنی کبریا و عزت کے سامنے تمام خلق کا وجود و عدم مع اپنے برابر سمجھے حتیٰ کہ کفر و اسلام میں اسکی مثبت اہلی و ذاتی کی پسندیدگی اس کی
رضا مندی قدیمہ پر ہے اور خود غرق ازلیت و دوام کبریا و عظمت ہو کر غائب ہو گئے پس نظر نہ اسے مراتب نزول میں اپنے آپ کو نہ دیکھا اور
یہ غیبت امتحان ابتلا و خواص عباد ہوتا کہ ادب مخلوق و خالق اس دار عمت میں متوالی ہوں یہیں سے کہا جاتا ہے کہ اہل ارادت پر احوال سے
کو نکشف نہیں ہوتا مگر اس وقت کہ یہ لوگ مایوس ہو جاویں اور صریح دلیل بطریق اشارہ اس پر فرما ہوا الذی یزول لغیث من بعد ما قتلوا و فی شریعتہ
الآیہ ہر پس جیسے نزول باران رحمت طالبان غدا کے جمع کی زمین خاکی پر بعد ایسی ہوتا ہوا ایسی ہی نزول باران رحمت خاصہ طالبان غدا سے
روح کی زمین قلبی پر بعد یاس ہوتا ہوا اور یہ رحمت تمام اعضا میں پہنچتی ہے پھر حق تعالیٰ نے فقر آن پاک کے قصص کا عبرت ہونا اور بلا معارضہ ان کا
سچ ہونا اور ان میں مومنین کے لیے رحمت ہونا بیان فرمایا بقولہ

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ

بیشک یہ ان لوگوں کے حالات بیان کرنے میں عبرت ان لوگوں کے واسطے جو عقل رکھتے ہیں وہ نہیں یہ ایسا بات جو افزائش کی ہو
و لکن تصدیق الٰہی بتین ید یہ و تفصیل کمال شکی و ہدای و کھمت
لیکن وہ سچا بتا ہے اس کتاب کا جو اس سے درے موجود ہے اور تفصیل ہر ایک بات کی اور یہی دلیل ہے اور اللہ تعالیٰ رحمت
لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ

ایسا قوم کو واسطے جواب لانے والے ہیں

لَقَدْ كَانَ لَام تَاکید تھی ہر جو منکرون پر تشدید کی گئی یعنی ضرور بلاشبہ موجود ہے فی قصصہم ان لوگوں کے قصص میں مراد قصہ و افسانہ
و حکایات نہیں ہیں بلکہ واقعات کا بیان جملہ طرح پر کہ سلسلہ وار واقع ہوا اور عرب بولتے ہیں کہ قصصت اثر دین اسکے قدم بقدم چلا پھر بیان
واقعات ترتیب وار کو قصہ کہا گیا اور چھوٹے قصہ جو اس زمانہ میں شائع ہیں اگر سرچ افشا کر دیا گیا کہ یہ خیالی بندش ہو تو دیکھا جاوے کہ
اگر شائستہ الفاظ میں اور شائستہ طریقہ سے جن میں حرام و مکروہ و مفادات و فتن و غیرہ کا بیل نہ ہو اور غرض اسکی فصاحت و پند ہو تو جائز ہو اور اگر
یہ غرض نہ ہو بلکہ دل بہلاؤ ہو تو ان فتنوں کے واسطے جو آخرت سے غافل صورت نفس و تن پروری کہتے ہیں اور اہل ایمان و آخرت کے حق میں
غفلت و بیگاری تصدیق اوقات دہو کے حکم میں ہے اور اگر کش کا بیل ہو تو قطعاً حرام ہیں اور قرآن پاک میں جان قصہ نہ کر ہے اس سے بچے
واقعات مراد ہیں اور غرض اس سے فصاحت کالمہ پر پناہ نہ فرمایا کہ بیشک ان لوگوں کے قصوں میں عینہ و عبرت پر لینی کسی دوسرے کے
واقعات و احوال و حرکات اور ان کا انجام دیکھ کر اپنی ذات کے لیے نیک جال چلن کا نتیجہ نکالنا تاکہ خود بد انجام سے محفوظ رہیں اور
نیک انجام والوں کے مانند اپنا انجام بہتر ہو کر یہ عبرت ہر ایک جاہل پر قوت کے لیے نہیں کیونکہ وہ موت انا یعنی دیکھ کر بھی کچھ
خیال نہیں کرنا اور سرچ دوست نامح کی خواہش کے خلاف مومنین منتا بلکہ اسکا دشمن بن جائے اور جو دوسرا ہوتا ہو تو کو
بھی برا جان کر دشمنی میں شریک نہ کرنا اور یہ نہیں دیکھنا کہ میری خواہش خود میری جان کی دشمن کیونکر دیکھے کہ وہ بیچارہ نفس مارا و شیطان کے قبضہ

وہ اس میں مجبور ہو رہا ہے اسکو یہ ترہست نہیں کہ اپنے نفس کو دبا کر شیطان کے وہی خیالات داغ سے دور کرے اور دیکھ کہ کبھی نصیحت
 میں کہا تھا کہ خوبیاں بھری ہیں اسی واسطے بچوں کو مجبور کر کے ان کی نفسانی خواہش سے روکے ہیں اور عقلی بات بویکا ایک ایسے
 خیال میں نہیں آتی ہے اس کو آہستہ نرم طریقہ سے اُن کو سمجھاتے ہیں حالانکہ اسے دنیا کو آنکھوں دیکھ رہے ہیں تو آخرت کے ملک کے
 سامنے ہم لوگ بچہ سے زیادہ بوقوف ہیں کہ بد بخت بچہ وہ ہے جو کہ ہر چند کہ اسے کر سمجھایا جاوے اور سچ سنا یا جاوے کہ فلاں
 خاندان کے (لکے) نے ایسے افعال ناکارہ اختیار کیے تھے اور ایسے شہوات ہوا ہوس میں پڑ گیا تھا آخرت کی اور بڑی بڑی تکلیفوں سے
 زندگی بسر کرنے لگا تو اس راہ کو چھوڑ دے اور دیکھ کہ فلاں مفلس محتاج ذلیل نے اپنے منکم کی ضرورت گزاری کی اور سب نصیحت سنی
 اور یقین کر کے اس پر عمل کیا وہی عیش و آرام و اقبال سے بسر کرنے لگا اور زندگی بہت عیش سے گزاری کی کہ بد بخت بچہ نے نہ سنا اور
 نیک بخت ہر چیز سے عبرت نصیحت حاصل کرنا ہی اللہ جل جلالہ کے اکلون کے واقعات نہ سنے اور نہ پتھر میں کیا اگرچہ اسے کرنا کے لگاؤ
 کچھ عبرت نہ ہوئی وہ جاہل و احمق ہی اسکو ان قصوں سے کچھ فائدہ نہ ہوا تحقیقی عبرت جو ان حالات میں ہو وہ بد بخت لوگوں کے لیے نہیں ہے بلکہ
 ان قصوں میں عبرت جو لا فلی الا فانی واسطے ما جان عقول کے یعنی نیک بخت جو شوق صالح و معلم پاکیزہ عاصم کی بات مان کر اس پر عمل کر کے
 اپنے آپ کو آراستہ و پرستار کرتے ہیں اور نفس کی خواہشوں کو روک کے عقل کو رونق دیتے ہیں تو عقل والے و دانشمندان و فقیہ و عالم کہلاتے ہیں
 پس اکلون کے صریح واقعات میں نصیحت و عبرت ان لوگوں کے لیے جو نفس مانا کو دبا کر عقل والے ہیں و شوق ہو کر ان میں نے قرآن مجید
 کی فہم میں رد و قول کیے ہیں ایک کہ نبی حضرت یوسف علیہ السلام و انک بھائیوں وغیرہ کی طرف سے اور دوسرے کہ انیسار علیہ السلام کی
 قوم کی طرف سے اور مزید دونوں ہو سکتے ہیں اور اہل کامرے اگرچہ دوسری بد بخت و اکلون ہیں مگر ان میں سے بعض ایسے ہیں کہ حالات میں نہ
 سے مرجع کے لیے قرینہ معنوی ہو جو عقلی و دینی کو ترک کرنا ہو لکن حاصل دونوں صورتیں ہیں کیا ان تو ایسے ہیں جو عقلی و دینی دونوں فتنہ
 جو چاہتا ہے وہی ہوتا ہے اس کی توحید ان واقعات کے ساتھ کرنا و دوسرے جو دینی فتنہ میں پڑا رہے وہ اپنی راہ سے برخلاف دینی
 نبوت کے کوئی عقیدہ کر لیا شرک و کفر سے اور جب توحید دینی پر قائم ہو تو دوسرے کا حضور و معصوم ہوا اور دنیا میں حکم شرع پر چلے گا
 اور اگر دوسرے غرور کی غرور کی محبت میں کسی فعل و کار کا ترس نہ ہوگا اور اگر عقلیت ہوئی تو بہر کی اور عقل سے مراد صالح ہو جائے گا اور
 بصیرت حاصل ہو جائے گی آخرت کا خواستہ کار ہوگا کیونکہ دنیا و اس کی خواہشیں محض بے ثبات ہیں اور نفس و شیطان کی راہ چھوڑ دینا اگرچہ
 انتہائی ہو کہ شیطان ایک خوب صورت الدار عینت کو ذریعہ کسبی ترک کرے اور دنیا پر اکتفا کرے اور دنیا پر اکتفا کرے کہ جو شخص تقویٰ اختیار
 کرے اور خطرات شیطان کو راہ نہ دے تو شیطان دوسرے آدمیوں میں غمزدار کران آدمیوں کو کتنی کبھی بے اکتفا ہو لکن جب اللہ تعالیٰ
 عزوجل کی توحید پر قائم ہو تو جانیگا کہ شیطان کو خود کچھ قدرت نہیں ہو اور کسی مخلوق کو ارادہ نہیں ہے ایسے بے اکتفا سے جاری ہوئی ہے اسکے
 حق میں بدل دینے کا انتہائی نہیں ہے پس انجام کو شخص مقام امتحان و محنت سے ایک بڑا ذخیرہ ثواب بیکر سخت قبولیت الہیہ پڑھتا ہو
 کسی شخص کو قدرت نہیں کہ اس کو اس مرتبہ سے کراوے اگرچہ جہاں ایک طرف ہوجاوے اور حق تعالیٰ عزوجل کی طاعت میں تمام
 جان بچے ہو اور مرد عارف کریم و حق ہو تا ہی ہر ایک پر غیور و مت کی نظر بدست حق تعالیٰ عزوجل دکھتا ہو اور واضح ہو گیا کہ دنیا کی دولت
 بلکہ سلطنت بقاء و آخرت کے کچھ چیز نہیں ہو تو اس کی ہر سے اپنے رب تبارک و تعالیٰ سے کفر و شرک ہو کر نہ کرے اور نہ نہ شرک کرے دیکھا کہ بچے
 خوب عیش و نشاط میں زمین اللہ تعالیٰ عزوجل کے نزدیک مقبول و نیک حال ہیں اس لیے سخت غلامی اٹھائی کیونکہ انبیاء علیہم السلام و مومنین

دنیا میں تنگ رزق و مصائب میں مبتلا رہے اور ان کے دشمن اور مخالف لوگ بہت زیادہ عیش و راحت دنیاوی و مال و اولاد سے مغرور ہوئے پس کفر و شرک و فسق و فجور کی حالت میں جب کسی کو مال و دولت و اولاد و عیال کی کثرت میں دیکھو تو یقین کر لو کہ اس پر اللہ تعالیٰ عروج کا غضب بہت زیادہ ہے اور جب کسی سستی پر بہرگزار و خودیوں کو تنگی و تکلیف و مصیبت و امراض میں مبتلا دیکھو تو یقین کر لو اور تمہی کو بشارت دو کہ حق سبحانہ تعالیٰ عزوجل کی رحمت اس پر بہت زیادہ ہے اور دونوں کا انجام چار روز کی زندگی کے بعد فوراً ظاہر ہو جائیگا اور جو مہتی کہ مال و دولت رکھتا ہے ہرگز اس کا دل کسی سے متعلق نہیں بلکہ سر و دم وہ موت کا فطرطی و طالب آخرت ہے۔ بالکل ایمان و توحید والہ ایمان کا امتحان و نیک انجام سب اس سے معلوم ہوتا ہے اور کفر و فحاشی و شرک اور کافروں و منافقوں و مشرکوں کا دنیا کے ملنے سے مغرور ہونا اور ان کا ہر انجام سب ان قصص سے معلوم ہوتا ہے جو اسکو جو دنیا کے لوگوں اور ان کے واقعات کو نظر عبرت سے دیکھے اور نظر عبرت سے وہی دیکھ لیا جسکی عقل ہو اور ہوس کی نجاسات سے پاک ہو اسی واسطے فرمایا کہ لقد کان فی قصصهم عبرۃ لاولی الاباب بیشک ان اکلون کے واقعی حالات میں اہل عقل کے لیے عبرت ہے اور یہ یاد رکھنا چاہیے کہ کھانے پینے و کپڑے و مال و متاع و اسباب و آرائش یہ سب شہوات ہیں جو جانوروں کے حصہ میں رہی ہیں پس اگر کسی شخص کو ان چیزوں شہوات کے حاصل کرنے کی ترکیب و تدبیر بہت ہو شکاری ہو تو یہ جو اس کی تیزی و عقل نہیں ہے جیسے بیا جانور جو اس کی تیزی سے نہایت عمدہ گھونسل بنا تا ہر جیکے مثل بغیر انھو پاؤں کے بنائے میں آدمی عاجز ہوگا اور عقل کا نمونہ یہ ہے کہ آدمی کو معرفت خالق عزوجل و اپنے نفس کی شناخت و عجب صنعت الہیہ کا علم و فقہ حاصل ہو یا نہ جاننا چاہیے کہ اگلے انبیاء کے ساتھ جو واقعہ انکی قوم کا ہوا کہ جنھوں نے انکو کفر کیا اگرچہ ظاہر چند روز انکو دولت و ثروت زیادہ بڑھادی گئی لیکن آخر کو عذاب سخت میں دیا سے فنا اور ہمیشہ کے لیے عذاب میں مبتلا ہو گئے اور جنھوں نے انکی نصیحت کی اور اللہ تعالیٰ عزوجل پر توحید کے ساتھ بدون شرک کے ایمان لائے وہ اسے اگرچہ چند روز تک مبتلا سے محنت ہوئے بلکہ کافروں ہی کے ہاتھ سے انکو طرح طرح کی اذیت پہنچی و شیب و تیرون سے کافروں نے چاہا کہ انکے رزق وغیرہ کے سلسلہ قطع کر کے انکو کفر پر مجبور کریں لیکن کچھ نہوا اور آخر کار بعد چند روز تکلیف کے انھوں نے واقعی عیش پایا و اللہ رب العالمین یہ واقعات عبرت کے ایسے ہیں کہ لا محالہ انے یہ نتیجہ ظاہر ہے کہ کفر و شرک کرنا نہایت بدتر اور اسکا انجام بظاہر اور ایمان نہایت بہتر و نیک انجام ہے اگر دیکھنا چاہیے کہ میان اہل شقاوت کے لیے ایک ذہن مغیرہ و اس طرح کشیدگان نے انکو دسواں دلا یا کہ یہ واقعات حقیقت میں واقع نہیں ہوئے صرف فرضی باتیں ہیں تو اللہ تعالیٰ عزوجل نے ارشاد فرمایا۔ مَا کَانَ حَدِیثًا یُنْفَخُ عَنْیْ فِیْہِمْ ہُوَ قُرْآنُ الْکَرِیْمِ ہُوَیْ اٰیٰتِ الْکِیْنٰہِ مَتَوَازِیۃٌ اٰیٰتِ نَامِیۃٌ ہُوَ کہ حضرت یعقوب علیہ السلام پیغمبر گذرے اور ان کی اولاد حضرت یوسف علیہ السلام و باقی کیا رہے بیٹے تھے اور یوسف علیہ السلام مصر میں حکومت پر سفر فرما ہوئے اور انکو نبوت حاصل ہوئی اور قبیل کے ساتھ توحید کتاب آسمانی میں انکا قصہ آیا تو یہ انکا علم ہوا کہ یہ نبی اٰتِ بنائی ہوئی ہے جو ذکر کُنْ تَعَالٰی فِیْہِ الْکِیْنٰہِ مَتَوَازِیۃٌ اٰیٰتِ نَامِیۃٌ ہُوَ کہ قرآن مجید وحی الہی ہے کیونکہ ایک آدمی بے کچھ بڑھے عربی پاک پیغمبر جسکی قوم میں کوئی عالم یا ذی علم نہ تھا ایک سہرا دون برس پہلے کا واقعہ صاف صاف واقعہ ہوا تھا بیان کر دیا تو لا محالہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے وحی کے ساتھ بیان کیا اور اس سے کتاب توحید کی بھی بچائی نہایت ہو گئی پر اب غور کرنا چاہیے کہ جن لوگوں نے شیطاں کا و موسیٰ قرآن کی نسبت قبول کیا انکی نادانی اس

یہی ہوتے ہیں جو گلستان و بوستان و دیگر کتب میں ہیں لیکن گنوار آدمی یا جملہ اہل علم ان لفظوں سے گلستان سمجھ لیتا ہے مگر حکمت فلسفی کا مسئلہ نہیں سمجھ سکتا فافہم۔ واضح ہو کہ متخصیص کے نزدیک اس کلام میں صریح یا اشارت سے یہ بھی داخل ہے کہ جو کچھ اختلافات یہود و نصرانیوں نے ڈالا تھا اور اپنی کتابوں کی تحریف کے روایات میں صحیح و اپنی طرف سے بنائی ہوئی اور کسی خیال سے صحیح کو بگاڑ کر دوسرے طور پر بنائی ہوئی سب کا مجموعہ لاکر تاریخ بنائی اور سر ایک نے مختلف بنائیں جسے کہ صحیح واقعات سے جو جہرت و منساج حاصل کیے جاتے ان کے حاصل ہونے کی کوئی راہ نہ رہی ان کا قرآن مجید میں تفصیل سے فیصلہ کر دیا اور جو کچھ حق تھا وہی ظاہر کر دیا پس قولہ ما کان حدیثا یفتتری میں یہ تصریح یہود یون وغیرہ پر ہے کہ بطرح ان لوگوں نے تحریف کر کے افسانہ کو لیا وہ قرآن مجید میں نہیں ہے اس میں کوئی بات مخلوط نہیں اور نہ افراہ۔ لیکن تصدیق الذی میں یدید۔ لیکن یا بلکہ تصدیق توریت و کتب سادی ہی یعنی انکی تحریفات کو ظاہر کر دیا اور جو کچھ صحیح تھا اس کی سچائی ظاہر کر دی۔ تفصیل کل شئی۔ اور ہر بات میں اختلاف ڈالا تھا اس کا فیصلہ مفصل کر دیا۔ واضح ہو کہ قرآن مجید کی صفت میں حق تعالیٰ عر و فل نے فرمایا۔ جیسا علی الکتاب یعنی توریت و انجیل پر شاہد ہے چنانچہ جو کچھ اہل کتاب نے تحریف کی اور غرض نفسانی سے بدل ڈالا جب قرآن پاک اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تو تحریف برکائی اور کھل گیا کہ سچ اس طرح ہے جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہے اور روایت صحیح میں ہے کہ اہل کتاب کی روایات کا حکم اس طرح دیا گیا کہ جو کچھ دے لو کہ قرآن مجید میں متوافق بیان ان میں وہ صحیح ہے اور جہاں قرآن مجید سے مخالف بیان کریں وہ غلط ہو مثلاً جو روایات مذکور کرے تو یہودی توریت سے نقل کرتے کہ اسکو کاغذ کی سیاہی لونی پنا کر جوتیوں کا اڑھلے ڈال کر گدھے پر سوار کر کے شہر میں پھراؤ پھر چھوڑ دو حالانکہ یہ تحریف تھی اور وہی حکم تھا جو قرآن پاک میں ہے مع سختی مزید کہ اور تیسری قسم یہ کہ قرآن مجید میں وہ بات صریح ہے کہ معلوم ہوتی ہو اور یہودیوں نے توریت سے یا نصرانیوں نے انجیل سے نقل بیان کی تو فرمایا کہ تم نہ اسکو سچ مانو اور نہ جھٹلاؤ لکھ اللہ اعلم شاید ہو۔ اور بات یہ تھی کہ اصل کتاب میں تو تحریف کر دی تھی اور یہ تحریف انھیں لوگوں نے فقط انھیں کی بلکہ حالت یہ کہ بنوا اسرائیل بارہ لاکھ تیرہ ہزار کی اولاد بارہ فرقتے علیحدہ علیحدہ ہر بیٹے کی اولاد تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہر فرقہ اپنی نقیب کے ساتھ تھا پس بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ایک مدت دراز گزری حتیٰ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا زمانہ بھی گزر گیا پھر تحریف کرنے کے اسباب پیدا ہوئے اور لوگوں میں نزویان کے بجائے تاریکی فتن و فحور کی وجہ زنا کاری و سود خوری و باہمی نفاق و بوجہ قتل کرنے انبیاء علیہم السلام کے قائم ہوئی تھی اور ہر فرقہ نے اپنے پاس کے نسخہ توریت میں جہاں ضرورت ہوئی تحریف کی۔ خصوص جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زمانہ ہوا اور انھوں نے انجیل سادی سے جو احکام حکم آبی منسوخ ہوئے تھے بیان کیے تو اپنے پیروان نے نزع کیا اور ہرگز نہ مانا یہاں تک کہ سوائے بنوا اسرائیل کے بعض اقوام مسلمان ہوئے اور آخر قرنی شروع ہوئی مگر آپ کے اصحاب میں سے ایک نے یہود کو فتنری کی اور آپ کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھالیا اور میں نے مجبوری کی تھی اسی کے چہرہ پر اللہ تعالیٰ عر و فل نے ایک ایسا پردہ کر دیا کہ لوگوں کی نظر میں اس کی صورت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نظر آتی تھی پس یہود نے سر بازار بادشاہ کے حکم سے پچاسی ہیدی اور سچے کہ ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی دیدی ہے اور یہی شخص تھا جو سولی پر چڑھائے جانے کے وقت چلا اٹھا کہ راہی ایل ما سبتانی اسے پھر سے اللہ سے میرے اللہ تو نے مجھے کیوں چھوڑ دیا۔ اور عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر جانے کے قبل آپ نے سب کو مصبوطا رہنے کی تاکید کی اور سو جانے کا حکم دیا پس مومنوں پر غور کی طاری ہو گئی اور کافروں کی آنکھ نہیں لگی پھر اصحاب عیسیٰ علیہ السلام میں تین فرقہ ہو گئے ایک نے کہا کہ وہ خدا تھا ہم میں سے بعض نے اسکو آسمان پر چڑھ جاتے دیکھا تھا دوسرے نے کہا کہ ہمیں

یہ تو نہیں ہو کر وہ خدا کا بیٹا تھا لیکن ان دونوں فریق میں دلی دشمنی تھی کیونکہ سمجھے ہوئے تھے کہ ہم دونوں آپ کی شان میں حقارت نہیں کرتے ہیں اور تیسرا فریق کہتا کہ اللہ تعالیٰ سے تو بہرہ و اور توحید پر قائم رہو وہ اللہ تعالیٰ کا رسول پاک تھا جو آدمیوں کی طرح اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت سے بی بی مریم علیہا السلام کے پیٹ سے بدون باپ کے پیدا ہوا تھا جیسے آدم علیہ السلام بدون بان باپ کے اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت سے پیدا ہوئے تھے اس فریق سے دونوں گروہ کفار نے دلی دشمنی پیدا کر لی اور بدنام کیا کہ یہ فریق بان بزرگ کی شان میں حقارت گستاخی کرتا ہے آخر کار دونوں نے متفق ہو کر اس فریق سے قتال کیا بعض نے لکھا کہ یہ فریق بالکل قتل ہو گیا اور بعض نے کہا کہ انہیں بلکہ انہیں سے بہتر ہے مارے گئے اور باقی لوگ جنگلوں و پہاڑوں میں بھاگ گئے اور آخر کو یہودیوں پر غضب آئی آیا اور نتیجہ یہ ہوا کہ یہودی مغلوب ہو گئے اور نصرانی بادشاہ ہو گیا اور عرصہ تک یہودی گویا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی برابری کا دعویٰ کیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تو بوجی آئی بعض احکام کا نسخہ ہونا ظاہر کیا تھا اور یہودیوں نے وحی شیطانی سے کتاب میں تحریف کی اور انتہا اُسکے زمانہ نبوت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم تک بہت کچھ بوجھائی اور یہ نصرانی توجہ انہیں بادشاہ نصرانی ہوا اور اُس نے وہ اعتقاد کیا جو سوائے فریق یہود کے باقی دونوں فریق کا اعتقاد تھا تو صحیح روایات سے ثابت ہو کہ کئی ہزار نصرانیوں کو حد سلطان اور کئی سو عالموں کو قتل و قید و مار پیٹ سے اُس نے سخت مجبور کیا اور آخر کہ ایک اتفاق نامہ لکھا گیا کہ وہ اعتقاد موجود دونوں فریق مرقین کا ہے اور اس محضر پر سب کی دستخط ہوئے باوجود اسکے جو لوگ کہ دل سے اسلام و توحید پر تھے وہ جگلوں و پہاڑوں میں رہے مگر آخر کو ضائع ہو گیا اور انجیل میں اور نیز تورات میں بکثرت تحریف ہوئی اور جن امور سے یہ بات ظاہر ہوتی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بندہ خدا و رسول تھے انکو ایسے طور سے تبدیل کیا گیا کہ یہ بات باقی نہ رہی اور امانت اکبری وغیرہ کتاب میں تصنیف ہوئی پس یہ حال تورات و انجیل کی تحریفات کا شیخ امام ابن کثیر رحمہ اللہ علامہ مفسر طبری و عالم وغیرہ کے متفرق افادات سے ملے قلم کیا گیا ہے اور مترجم کتاب کہ یہود و نصاریٰ کی خود تالیفوں سے ثابت ہو کہ اسکے واسطے جاسد مجمع ہوئے ہیں بعض لوگ زعم کرتے ہیں کہ جس کتاب کے بکثرت نسخہ پھیلے تھے اس میں ایسا ہونا دشوار ہے میں کہتا ہوں کہ بادشاہ قسطنطین خوراسکا متاثر ہوا تھا اور کس اہتمام سے سرک کے اتفاق پر محضر لکھوایا تو نون میں کیوں یہ اہتمام ہوا کہ کیونکہ اس وقت تک ملک شام و یونان و بعض حصہ ملک مصر سے تجاوز نہوا تھا علاوہ اسکے اصل کتاب کا وجود نہیں ہے اور جاکا عبرانی میں ہونے کا زعم یہ وہ خود پایا اعتبار سے ساقط ہے اور ترجمہ قریب قریب سب مختلف ہیں اور خود نصرانیوں کا قول ہے کہ کاتب سے پڑھنے میں غلطی ہوئی اور فرقہ انہیں بہتر ہوئے اور کسی کے پاس اصل کا وجود نہیں تو قول یہی صحیح ہے کہ ان لوگوں نے اپنی رائے سے خوب خوب جی بھر کے تحریف کی اور تورات میں نچلے اسباب تحریف کے یہ کہ برادران حضرت یوسف علیہ السلام میں سے جس کسی کی نسبت زیادہ الزام ہوا اسکی اولاد نے تحریف کی بخیال محبت کے جو کما مشا رہا است ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اس میں تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے قرآن پاک کی نسبت مشرکوں کو وعظ کرنے سے روکا بلکہ ارشاد فرمایا کہ قرآن مجید کی سچائی خود وحی الہی سبحانہ تعالیٰ سے ظاہر ہے اس میں افتراء باندھی ہوئی است نہیں بلکہ تورات و انجیل کی تصدیق ہے کہ سابق میں اللہ تعالیٰ نے انکو نازل فرمایا تھا اور اس پر عمل کرنا فرض تھا اور کسے عبرت تھی اور یہ تصدیق بھی قرآن پاک سے ہوئی کہ یون ہی تورت میں تھا اگرچہ پیچھے لوگوں نے تحریف کی ہو اور قرآن پاک پر تحریف کردہ و باقی میں تفصیل کرتا ہے پھر قرآن پاک سے عبرت حاصل کرنا انہیں لوگوں کے لیے جو عقل رکھتے ہیں اور عقل جی کہ ہوا ہو پس نفس سے پاک ہو کر فرمان حق تعالیٰ عزوجل کا طبع ہو جاوے اور اپنے نفس کی سرکشی کو روکے اور یہ سب ہی ہوا کہ ایمان لاوے اللہ تعالیٰ پر جمیع صفات جبرجہ کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے لہذا فرمایا اذ ذکرت انھو ید

تو نہ کرنا کہ ان سے قول اور تورات و انجیل سب نام کی ہے اور نہ تورات و انجیل سب نام کی ہے اور نہ تورات و انجیل سب نام کی ہے

تُؤْمِنُونَ اور یہ قرآن پاک ہدایت و رحمت ہے واسطے ایسی قوم کے جو ایمان لاتے ہیں شیخ امام حافظ ابن کثیر رحمہ نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ آگاہ فرمایا ہے کہ مسلمانوں کی قوم کے واقعات میں کہ کہ طرح ہم نے مومنوں کو نجات دی اور کافروں کو ہلاک کیا ہے اہل عقل کے لیے عبرت و نصیحت ہے اور یہ قرآن پاک سوائے اللہ تعالیٰ عزوجل کے دوسرے کی طرف سے جھوٹ و بناوٹ نہیں ہے بلکہ تصدیق ہے اُن کتابوں آسمانی کی جو اس سے پہلے نازل ہوئی ہیں پس جب قدران میں موافق تنزیل کے باقی رہا ہے اسکی تصدیق فرماتا ہے اور جب قدرات میں تخریف و تبدیل کیا گیا ہو اور کسی غرض سے اہل کتاب نے انہیں تفسیر کیا ہو اسکی نفی فرماتا ہے اور جو منسوخ ہوا اسکو ظاہر کرتا ہے اور ہر چیز کی تفصیل دینے میں حلال و حرام و مکروہ و فرائض و واجبات و تحیات و دیگر افعال روزمرہ اور امور جلیلہ جو آئندہ واقع ہوں اور صفات آئینہ جن کے ساتھ شکر و انہیں ہے اور تنزیہ تبارک و تعالیٰ مخلوقات کی مماثلت و مشابہت سے مفصل بیان ہے اسی واسطے ہر مومنوں کے لیے کیونکہ کفار و شیطان کے لئے پرچلتے ہیں اور دیدہ و دانستہ نہیں مانتے ہیں اور مومنین عبرت حاصل کر کے لکھ رہے ہیں و عذاب سے بچتے اور پناہ مانگتے ہیں اللہ تعالیٰ کی رحمت کے امیدوار دنیا و آخرت میں ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ کبھی مومنین میں شامل کر دے اور اپنے فضل سے کفر و شرک سے بچا دے آمین یا ارحم الراحمین فی العرائس قولہ لقد کان فی قصصہم عبرۃ لاولی الاباب یعنی عارفین و محبین متقین صادقین صابرین جو صاحبان احوال و اہل عقل و ہنر انکے لیے ان قصص میں نصیحت و عبرت ہے کیونکہ اس میں نیکوں کے مقامات کا اور جو حالت انکے لائق ہوتی ہے فراق وصال و بلا و امتحان و محبت کا کلام وغیرہ سب کا بیان ہے پس اہل سعادت انکوں کی اقتدار کرتے ہیں تاکہ افضل و رحمت آئینہ سے انکے درجات و کرامات پر فائز ہوں حضرت امام جعفر صادق نے کہا کہ اولو الاباب وہ ہیں جنکے اسرار اللہ تعالیٰ عزوجل کے ساتھ ہیں۔ ابن عطار نے کہا کہ اہل عقل کے واسطے عبرت ہے کہ نفس اسکی خواہشیں مقام امن و اعتبار نہیں ہے شیخ استاد در نے کہا کہ بادشاہوں کے واسطے عبرت سلطنت حضرت یوسف علیہ السلام میں ہے کہ اسی طرح عدل و انصاف پھیلا دین اور لوگوں کے ساتھ احسان کریں جیسے یوسف علیہ السلام نے کیا اور مثل اُن کے عفو و کرم کریں اور اہل تقویٰ کے مثل اُن کے تقویٰ کریں اور نفس کی خواہش پر یہ چلیں چنانچہ شدت بلا و موقع اشتہار میں سخت صبر کیا نفس کو فتح کیا تو اللہ تعالیٰ نے انکو دنیا و آخرت میں کس درجہ عالی پر پہنچایا اور عزیز کی جو روئے جب خواہش نفس کی پیروی کی تو اس طرح مضرت و فقر و غیبت آٹھائی۔ اور مخلوق عبرت حاصل کریں کہ کیونکہ سردار کی فقط حرمت اور اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی طاعت کرتے ہیں اور انہیں اسکے ظاہری عبرت بہت ہیں اور قولہ تفصیل کل شئی الا یہ سے جملہ مقامات عرفان و کرامات تقویٰ و مقامات نفس و شیطان و حالات عقل و صفاتی قلب و مشاہدۃ الرحمن کا بیان ہے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم تفسیر سورہ یوسف ختم ہوئی اور سورہ رعد شروع ہو واللہ تعالیٰ الموفق۔

دُمُورَةُ الرَّحْمَنِ مَكِينَةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ وَارْتَجُونَ آيَةً

سورۃ الرعد کہہ ہے اور وہ تینسا ہیں آیات ہیں

اور یہ تین میں پینتالیس آیات کا ایک ہی قول مذکور ہے اور سہرا میں لکھا کہ اس کے کلمات آٹھ سو پینتالیس ہیں اور حروف کی تعداد تین ہزار پانچ سو سات ہے اور ظاہر میں سے بعض نے کہا کہ اہم کو معلوم ہوا کہ یہ سورہ کیہ ہے اور بعض کو دلائل سے پہچان لگا

کہ یہ مدنیہ ہے پس اول قول سعید بن جبیر حسن بصری و عطاء و جابر بن ابی عبد الرحمن بن زید سے مروی ہے اور دوسرا قول ابن الزبیر رضی اللہ عنہ و کلبی و مقاتل سے مروی ہے شیخ مفسر سیوطی رحمہ نے لکھا کہ یا تو سورہ کیہ ہے یا شتہا قولہ تعالیٰ ولا یرال الذین کفرو لایہ و قولہ تعالیٰ ولقول الذین کفرو است مرسل الایۃ اور یا سورہ مدنیہ ہے یا شتہا قولہ تعالیٰ ولان قرآننا سیرت ہا بحال الخ دو آیت تک۔ اور بعض نے مدنیہ سے قولہ تعالیٰ ہو الذی یریکم البرق تا قولہ تعالیٰ لہ دعوة الحق بھی مستثنی بیان کیا اور نے استثنائے استثنائے کہ یہ ہیں کہ مدنیہ ہو تو یہ آیات کہ میں نازل ہوئی تھیں یا کہ یہ تو مستثنیات مدنیہ ہیں اگر نازل ہوئیں کیونکہ قرآن مجید حسب حال و ضرورت کے نجم نجم کر کے نازل ہوا ہے اور حضرت جبریل علیہ السلام کے بیان سے ہر سورہ میں حسب ترتیب لوح محفوظ سے رکھا گیا و جابر بن زید سے نقل کیا جاتا ہے کہ آدمی کی موت حاضر ہونے کے وقت اس کے پاس سورہ وعد پڑھنا بہتر سمجھتے تھے کہ بہت پر سختی لگی ہوئی اور موت آسان معلوم ہوتی و دنیا سے وفات اس کو گران نہیں ہوتی۔ اول ظاہر انھوں نے کسی صحابی سے سنا ہوا بالجماع سورہ ہذا میں یہ خوبی سمجھتے ہوں واللہ تعالیٰ اعلم۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

اَلَمْ نَقُذِّرْ تِلْكَ الْاٰیٰتِ الْکٰثِبِ ؕ قَالَ نِیْ اُنْزِلْ اِلَیْکَ مِنْ رَّبِّکَ الْحَقُّ ؕ وَلٰکِنْ اَکْثَرُ النَّاسِ

یہ آیات ہیں کتاب کی اور جو انکار کیا تم پر نبی رہا کی طرف سے وہ حق ہے لیکن بہت سے لوگ

لَا یُؤْمِنُوْنَ ؕ

ایمان نہیں لاتے ہیں

اس سورہ مبارک میں اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنی توحید اور بہت و عجائب قدرت کی آیات عظیمہ کو ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ اَلَمْ نَقُذِّرْ تِلْكَ الْاٰیٰتِ الْکٰثِبِ غیب جانتا ہے کہ اس کلام سے اس کی کیا مراد ہے۔ یہی شیخ سیوطی رحمہ نے جزم کیا ہے اور یہی صحیح اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس کی مراد سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا لیکن مراد سے علاوہ بھی معنی ہوتے ہیں تو بعض علماء نے ایسے معانی بیان کیے ہیں چنانچہ معالم وغیرہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما لایا کہ اس کے معنی میں سے ہے کہ انا اللہ اعلم و اری میں اللہ میں جانتا ہوں دیکھتا ہوں شاید خصوص اس موقع پر یہ معنی لیے کہ قرآن پاک جو نازل فرمایا اس کا نازل ہونا اور پیغمبر کا لوگوں کو پوچھنا اور لوگوں میں بعض کا ماننا و اکثروں کا کفر کرنا میں جانتا ہوں دیکھتا ہوں اور بفضل کلام اس میں اول سورہ بقرہ میں گزر چکا اور شیخ ابن کثیر رحمہ نے لکھا کہ جو سورت ان حروف مقطوعہ سے شروع ہوئی اس میں قرآن مجید کا انقضا ہے اور تحقیق بیان کہ اس کا نازل اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے حق ہے لہذا فرمایا۔ وَلٰکِنْ اَکْثَرُ النَّاسِ یُکَذِّبُ عَنْ رُبِّکَ الْاٰیٰتِ الْکٰثِبِ مفسر شیخ سیوطی رحمہ نے کہا کہ آیات کتاب کی آیتیں ہیں اور مراد یہ کہ سورہ میں جو آیات ہیں یہ قرآن مجید کی آیات قدیمہ ہیں اور یہی قول ہے جو مفسرین کا ہے کہ الذی اُنْزِلَ اِلَیْکَ وَرَبِّکَ اور جو انکار کیا تیری طرف کو تیرے رب کی جانب سے وہ الحق حق و سچ ہے اور یہ فیہ میں رب العالمین اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہونے میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے پس اول تو بیان کیا کہ سورہ آیات قرآن مجید میں بیان فرمایا کہ جو نازل کیا گیا وہ حق ہے اور

ابن جریر نے زعم کیا کہ واو زائدہ ہے یا عطف صفت بر صفت ہے اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ محاذ و قتادہ نے کہا کہ آیات
 الکتاب میں کتاب سے مراد توریت و انجیل ہے چونکہ کتاب دراصل مصدر ہے تو دونوں کو شامل ہو سکتا ہے۔ اس بنا پر کہا کہ قرآن والذی
 انزل عطف ہے الکتاب پر اور نکھا کہ یہی صحیح اور موافق تفسیر محاذ و قتادہ ہے اور توضیح اس کی یہ ہے کہ تکبیر اور اول ہے اور
 آیات مضاف اور الکتاب معطوف علیہ اور جملہ والذی انزل الیک من ربک مبتدأ اور اکی خبر یہ مبتدأ خبر مکر عطف پس معطوف
 علیہ مع معطوف مکر مضاف الیہ اور مضاف مع اسکی خبر مبتدأ سے اول ہے اور مراد جملہ والذی انزل الیک انہ سے بعض قرآن مجید ہے
 اور معنی یہ ہوئے کہ یہ قرآن پاک یا یہ آیات جو تلاوت کی جاتی ہیں آیات ہیں کتاب اور اس چیز کی جو تیری طرف نازل کیا گیا جو حق ہے
 اور حاصل یہ ہوا کہ یہ سورہ مجموعہ آیات توریت و انجیل وحی موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام و قرآن وحی محمد صلی اللہ علیہ وسلم جمع ہیں۔ اور
 سابق میں حضرت جن لہری غیرہ سے مذکور ہوا کہ قرآن مجید جامع علوم اولین و آخرین ہے اور کتب آئینہ سابقہ سب اس میں مندرج ہیں
 پس یہ تاویل بھی عمدہ ہے جو شیخ ابن کثیر نے ذکر فرمائی ہے اور جو شیخ ابن جریر نے اختیار کیا اسکے موافق یہ معنی ہوئے کہ یہ آیات
 جو تلاوت ہوتی ہیں آیات ہیں قرآن پاک کی جو کہ آثار الکیا تیری طرف تیرے رب کی جانب سے جو کہ حق ہے اور ظہور ہے جو شیخ
 سیوطی نے ذکر کیا اور معالم میں اس کو ابن عباس مذکور ہے اور ظاہر اغتار امام لغوی رح کے نزدیک وہ ہے جو
 شیخ ابن کثیر نے اختیار کیا ہے اور نکھا کہ مقاتل رح نے کہا ہے کہ شکرین کہہا کرتے تھے کہ محمد صلعم اس کو اپنی طرف سے کہتے ہیں
 پس اللہ تعالیٰ نے اُن کو اس کلام سے رد کیا کہ جو قصص انبیاء ذکر ہوئے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تنزیل حق ہے وَلَکِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
 لَا یُؤْمِنُونَ وَلَکِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَیْسَ بِمُتَشَكِّکِیْنَ کہ ایمان نہیں لاتے ہیں یعنی نہیں ماننے کہ یہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے ہے اسوجہ سے
 کہ ذرا بھی تو بہرہ و غور نہیں کرتے ہیں و ہن فی العوائس قولہ تعالیٰ عزوجل اَلَمْ تَرَ اَللّٰہُ تَعَالٰی لَیْسَ بِمُتَشَكِّکِیْنَ لَیْسَ بِمُتَشَكِّکِیْنَ
 فرمائی پس دونوں افعال کے درمیان سے حروف پیدا فرمائے اور اُن کو مصادیق اسرار صفات و ذات قرار دیا اور اسے غیب کی
 اور غیب الغیب کی خبر بطریق اسرار بیان فرمائی پس آلف میں اپنی ذات کے واسطے سر الوہیت رکھا اور اپنی انانیت توحید کا بقید
 کر دیا اور لام میں اپنی ذات کے لیے سر ازلیت اور سر لطیف ظہور پاک بر صفت ازلیت ان لوگوں کے واسطے رکھا جو اہل عشق میں سے
 اہل التباس ہیں۔ اور نون میں سر محبت ہوا سے ازلیت رکھا اور راء میں انوار ربوبیت رکھا کہ اُس کو بندوں کے لیے آئینہ کر دیا پس
 اس سے طائف صفات کا معائنہ اور روح ملکوت کا مشاہدہ کرتے ہیں پس جب طلب الوہیت سے ارواح متحیر ہوئیں تو انوار
 ربوبیت میں بھروسہ و اسحاق کیا پس آئینہ حرف راء سے اُس کی رحمت کا فیہ دیکھ کر سکون پایا اور ہر چیز سے سوائے اللہ تعالیٰ کے جدا ہو گئیں
 پس الف صندوق الوہیت ہے جو انھیں بندوں کے لیے کھلتا ہے جو توحید کے ساتھ قائم ہیں۔ لام صندوق نور ازلیت ہے انھیں
 بندوں کے لیے کھلتا ہے جو عشق و محبت میں ہر مخلوق جتنے کہ اپنی جان سے بھی علیحدہ ہو کر والہ ہو رہے ہیں اور وہی اداہ و ظہر میں ہم صندوق
 محبت ازلیہ ہے جو انھیں لوگوں کے لیے کھلتا ہے جو اہل ایمان و محبت ہیں۔ راء صندوق نور ربوبیت ہے اور انھیں ایمان و اسلے
 بندوں پر کھلتا ہے جن کی نیست و مراد حق تعالیٰ سے صرف ذات باری تعالیٰ ہے۔ شملی رحمت اللہ نے کہا کہ حروف میں سے کوئی
 حرف ہو یہی اس کی حالت ہے کہ ہر زبان و لغت میں اللہ تعالیٰ عزوجل کی تسبیح کرتا ہے اور ہر زبان میں حروف ہیں اور ہر حرف
 کے لیے زبان ہے اور یہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا ایک بھیہ راس کی مخلوق میں ہے اس سے مفہوم زوائد اور اذکار کی زیادتی ہے۔

حارث محاسبی رحمہ نے کہا کہ جب اللہ تعالیٰ عزوجل نے حروف کو پیدا کیا تو ان کو اپنی طاعت کی طرف بلایا پس انھوں نے قبولیت کا جواب عرض کیا اور اسی کے موافق خطاب میں حلاوت ہو اور حروف سب بصورت الہی تھے لیکن اللہ تعالیٰ عزوجل نے الہی کو اسی صورت پر باقی رکھا اور واضح ہو کہ سنت آئینہ ہو کہ ہر صورت کے اول میں بطور اسرار نے کلام فرمایا اور انہیں صلاح کو انکی استعداد کے موافق آگاہی عطا فرمائی بستر جم کتا ہو کہ انہیں سے شیخ شبلی و حارث محاسبی کے اقوال محل مائل ہیں اور یہی ہے نزدیک اس طرح بیان بھی شریعت میں کی مقدار فقہانہ ہو ہذا ایسے اقوال کا ترک بستر ہو اللہ اعلم کفار کہ نے جو بناوٹ قصص کا الزام لگا یا اسکا جواب دینے کے بعد حق عزوجل نے اپنی توحید کی آیات کئی وجہ پر بیان فرمائی۔ وجہ اول قولہ تعالیٰ پر غور کرنے کو ارشاد فرمایا۔

اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ

اللہ وہ ہے جس نے آسمانوں کو بغیر ستونوں کے جھکونم دیکھو پھر برابر ہوا عرش پر اور نابینا کر دیا اور رب
وَالْقَمَرَ صُحُفًا يَجْرِي الْأَمْرُ فِيهَا بِحُكْمٍ مُّطَاعٍ ثَمَّ يَسْعَىٰ يَوْمَ الْاِزْتِمَامِ لَمَن تَبَدَّلَ لَوْنُهُ خَاسِرٌ إِنَّ ظُهُورَ النَّاسِ لَعَلَيْكُمْ
اور چاند کو ہر ایک چٹان پر اپنا مقرر دست تک وہی منواتا اور کام کو مغل دیتا ہر نشانہاں تاکہ تم اپنے رب کے لئے

تُوقِنُونَ ۝

یقین کرو۔

اول دلیل توحید کی مشرکوں کو بتلائی کہ۔ اللہ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا اللہ وہ ہے جس نے بلند کیا آسمانوں کو بغیر ستونوں کے جن کو تم دیکھو۔ حاشیہ محل میں ہے کہ عارفہ فراموشی قرار ہے اور بعض نے اس کو جمع قرار دیا بمرآج میں کہا کہ عجم عجمو ہے باجمع عجمو اور محل نے کہا کہ ابو حواء اور یحییٰ بن وثاب نے اس کو عجمتین پڑھا۔ معنی عجمو کے ستونوں اور عجمو ایک۔ اور ابن کثیر رحمہ نے لکھا کہ آسمان سات ہیں اول آسمان دنیا تمام زمین کی خاک و پانی سمیت مجموعہ کو ہر طرف سے محیط ہے اور ہر سمت سے اس کا قافلہ برابر ہے۔ قول یعنی زمین کو ل ہے اور لکھا ہے کہ زمین مع ہوا کے اس کے اندر اس طرح بند ہو کہ جیسے اندسے کا چھلکا محیط ہوتا ہے اور ہر جانب سے آسمان تک پانچو برس کی راہ ہے اور خود اس آسمان کا اونچاں اندر ہی اندر پانچو برس کی راہ ہے پھر اس پر دوسرا آسمان ان سب کو محیط ہے وہ اول آسمان سے پانچو برس کی راہ پر ہے اور اس کے خود اونچاں کی حالت پانچو برس کی راہ ہے اسی طرح تیسرا اور چوتھا وغیرہ ہیں اور کسی کی بڑائی اس قدر ہے کہ ساتوں آسمان مع انکی چیزوں اور جو ان کے درمیان متصل ہے اسی طرح لاکر کسی کے اندر ایسے ہیں جیسے ایک وسیع میدان میں ایک چھلکا پڑا ہو اور کسی مع سب کے عرش کے سامنے ایسے ہیں جیسے وسیع میدان میں ایک چھلکا ہو جیسا کہ حدیث میں ہے اور ایک روایت ہے کہ عرش کی عظمت و بڑائی سولہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے کوئی اندازہ نہیں کر سکتا اور بعض سلف سے روایت ہے کہ عرش سے زمین تک پچاس ہزار برس کی راہ ہے اور اس کا قطر پچاس ہزار برس کی راہ ہے اور وہ شرف یا قوت کا ہے بستر جم کتا ہے کہ صلاح احادیث میں عظمت آسمانوں و جنت و عرش وغیرہ کی ایسے صریح الفاظ سے نہیں ہے کیونکہ اہام بشری تجاوز نہیں کرتے اور اگر متجاوز ہوئے تو غلط خیالات باندھتے ہیں اور مقصود ان کے بیان سے اس وقت یہ ہے کہ محسوس مخلوقات کی بڑائی دیکھ کر جو لوگ محسوس کو ماننے کے پابند ہیں وہ اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان لادیں تو بستر جم کتا ہو کہ زمین میں سے ایک چارم خشکی و پانی بانی ہو اور خشکی میں سے سب سے بڑی مملکت روس کی جو قریب ساتواں حصہ ہے تو زمین کا اٹھائواں حصہ ہوئی اور آدمی زمین پر چھٹے سے بھی کم ہے اس

مخلوق کا یہ حال ہے کہ روس کی سلطنت انکی آنکھوں میں بڑی اور اس کا دہرہ بڑا ہے حالانکہ وہ زمین کا اٹھائو اسی حصہ ہے اور تمام زمین سے آفتاب بہت بڑا ہے کہ زمین اس کا آٹھواں حصہ بھی نہیں تو روس اس کے تین تین ہزار حصوں میں سے کم ہے پھر دیکھو کہ آسمان کے کشادہ میدان میں جبکہ آفتاب سے خالی ہے اس میں آفتاب کے برابر کتنے ہمارے آفتاب سما سکتے ہیں تو تمام آسمان کی وسعت کے سامنے روس بلکہ تمام زمین کا کوئی شمار نہیں رہا اور فن حساب جانتے والے کو کسر نکالنے میں بھی سخت حیرانی ہے کیونکہ جب زمین ایک رائی کے دانہ برابر بھی نہیں ہو تو اس کے اٹھائو اسی حصہ کا کیا شمار ہو جواب دیکھو کہ جن خالق عروج میں نے ہمارے سامنے آسمان پیدا کر دیا ہے اسکی بڑائی اتنی کہ ہم وہاں نظر ہی نہیں آتے بلکہ تمام زمین ہی نظر نہیں آتی ہے تو اس خالق عروج کی عظمت ہم پر اس قدر فرض ہے کہ اس کی عظمت کے سامنے تمام زمین کے بادشاہوں و فوجوں اور تمام زمین کے درمیں و آدمیوں سمیت سب کی قدر ستاری آنکھ میں اتنی بھی نہونی چاہیے جو نسبت زمین کو تمام آسمان کے بڑائی سے پس دیکھو کہ اللہ تعالیٰ وہ عظمت و قدرت والا ہے جسے ایک آسمان نہیں بلکہ سات آسمان پیدا کیے اور انکو زمین سے اس قدر اونچا کیا کہ ہماری نظریں کام نہیں کرتی ہیں کہ ہم انکی کالیوں کا عکس صاف دیکھتے ہو جیسے سورج و چاند کا عکس ہو اور یہ جھوٹ مٹ کہو کہ آسمان کچھ چیز ہی نہیں صرف تاریکی نگاہ کی ہو حالانکہ تاریکی کا عکس نظر نہیں آتا ہوا بالکل غلط یہ کہ یہ تاریکی ہے بلکہ ضرور کوئی جسم ہے جس کا اندک اس مانند سورج چاند ستاروں وغیرہ کے نظر آتا ہو جو در اسکے اس زمانہ میں جیسے لوگوں کا انکار کیا دیدہ و دانستہ لگا ہوا کیا آنکھیں عقل کی کھوپڑی تو یہ آنکھیں بھی جانی رہیں اور کچھ عجیب نہیں کہ یہ لوگ بہت سی باتوں سے بون ہی انکار کرتے ہیں اللہ تعالیٰ عروج مسلمانوں کو ان کے شر و فرب سے اس وقت میں کہ فتنہ پھیل رہا ہو چاؤ سے امام رازی رہے کہ اس میں بہت بڑی دلیل ان لوگوں کے لیے بھی موجود ہے جو جو اس کے باندہ ہیں اس طرح کہ فتنہ بڑے اجسام میں ملحق ہیں بغیر کسی شے کے اور خود زمین انکے پیچ میں بلاستون ملحق ہے حالانکہ انسان ایک ذرہ کہ یوں ملحق نہیں رہ سکتا ہوا تو منور خالق انکا کہ فاری و فاری اور قاہر ہے کہ مطہر اس نے جس چیز کو چاہا وہ اسی طرح قائم ہے اگر کہا جاوے کہ قول اخیر محدث و نہا میں دلالت پائی جاتی ہو کہ ایسے عموذین ہیں جنکو ہم دیکھیں بلکہ ایسے عموذین جنکو ہم نہیں دیکھتے جیسا کہ عموذ و نہا سے وغیرہ اہل کتاب سے روایت کی گئی کہ زمرہ کا ایک ہزار نام کوہ قاف ہے اس پر آسمان کا ستون ہے امام رازی سے وغیرہ اس پر اعتراض کیا اور چونکہ اہل کتاب سے بعض علماء اسلام نے بھی اسکو نقل کر دیا چنانچہ مسلم میں مجاہد و عکرمہ وغیرہ کا یہ قول ذکر کیا اور ابن کثیر سر رہے کہ ابن عباس و مجاہد و قتادہ و حسن وغیرہم سے روایت کی گئی کہ آسمانوں کے ایسے عموذین جنکو ہم نہیں دیکھتے ہوا لہذا امام بخاری وغیرہ نے اسکے معانی سے سکوت کیا اور اس قول کو اس معنی کہا جو اوپر مذکور ہوا ابن کثیر نے کہا کہ ایسا بن معاویہ نے کہا کہ زمین پر آسمان مثل قمر کے لینے بغیر عموذ ہے اور یہی تفسیر حضرت قتادہ سے مروی ہے اور یہی لائق رہا ہے اور خود دوسری آیت میں فرمایا۔ ویکبر علی الارض الا بالاذن پس ظاہر ہے کہ بلا عموذ ہے اور قولہ تو نہا صرف تاکید نفی ہے یعنی آسمان بلا عموذ میں قائم خود دیکھتے ہو کہ عموذ نہیں۔ اور یہ جسے نہیں کہ اس کی عموذ تھا کہ دیکھنے کے نہیں ہیں اور ایسے ہیں جن کو ہم نہیں دیکھتے ہوا میں کتاب میں کہ قتادہ سے در لون۔ وایمیں موجود ہیں پس ایک تو انھوں نے اہل کتاب کے قول کو بیان کیا اور دوسرا صحیح قول بیان فرمایا۔ اور اگر تو نہا کو عموذ قرار دیا جاوے تو زجران رحمت اللہ کا قول صحیح ہے کہ بیشک ایسے عموذ ہیں جنکو ہم نہیں دیکھتے اور وہ عموذ قدرت آگاہ ہیں پس جواب یہی ہو کہ آسمان محض قدرت و توفیق اسی عروج سے مثل قمر کے قائم ہیں جیسے سورج و چاند زمین کے آسمان جو نظر آتا ہے اس پر استناد کر کے کہ ہم کہیں یا نہیں تو جواب یہ ہے کہ صحیح نظر آتا ہے اور اس سے انکار کرنا قریب کفر ہے۔ تو نہا۔ تو معلوم ہوا

کہ ہم لوگ اسکو دیکھتے ہیں اور محسوس سے انکار کرنا ہمارا حال ہے۔ اور جس نے اس زمانہ میں تاویل کی کہ سارے بلند و مرتفع اس کا قول باطل
دکھ رہے اس لیے کہ بلندی کے لیے عود ہونا کچھ نہیں اور وہ مرفوع نہیں کی جاتی ہے کیونکہ جسم نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا
کہ اللہ الذی رفع السموات بغیر عمد ترونا۔ یعنی اللہ تعالیٰ وہ قادر قاهر قوی و عظامہ ہے جس نے اونچا اٹھایا سموات کو بغیر عودوں کے
کہ ان کو تم دیکھتے یعنی قبل قیام کے بلند چڑھے ہوئے ہیں مگر عود نہیں نہ تم دیکھتے ہو۔ لَئِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ الْعَرْشِ لَنَقُولَنَّ لَكُمْ أَمْرًا
اللہ برابر ہوا عرش پر۔ علماء نے کہا کہ تم کا لفظ کبھی تو چیزوں کی ترتیب کے لیے ہوتا ہے اور کبھی بیان کی ترتیب کے لیے ہوتا ہے تو یہاں
اول معنی نہیں ہیں یعنی یہ عرض نہیں ہے کہ پہلے آسمانوں کو اونچا کیا پھر عرش پر مستوی ہوا اس لیے کہ حق تعالیٰ عزوجل جس طرح
اور جس شان سے ہر مخلوق سے خواہ عرش ہو یا کوئی ہو پاک و سبحان موجود تھا ویسا ہی آسمانوں و زمین و عرش وغیرہ پر اکرانے کے
بعد ہے اور ہمیشہ یکساں ہے کوئی مخلوق اُس کے مشابہ نہیں ہے اور وہ قبل ہر شے کے اور بعد ہر شے کے یکساں ہے پس کثرت شئی۔ اس کے
مثل و مشابہ کوئی چیز نہیں ہے تو بالیقین ہم جانتے ہیں استواء علی العرش کے یہ معنی نہیں کہ وہ تخت پر برابر ہو ٹھیک کیونکہ یہ تو جسم کا ہم پر قائم
ہونا ہوا اور اللہ تعالیٰ پاک ہے اُس کے واسطے کوئی طرف نہیں اور نہ کوئی وضع و ہیئت ہے اسیلے کہ طرف اندر وضع و ہیئت تو عوارض جو ہر
جسم کے ہیں پس فرقہ عجب جس نے اسکو جسم گمان کیا وہ بالکل گمراہ و ناپاک اعتقاد ہے اور یہ عقیدہ اگلے اہل کتاب یہود و نصاریٰ کا بھی تھا
اور تعجب ہے کہ نصرانی اب بھی اُس کے لیے جو رو دیکھتے ہیں لغو ذبا اللہ تعالیٰ اللہ علو اکبر اور یہ قول ایسا ہے جیسے کوئی کہے کہ اللہ تعالیٰ جو ہر
عارض ہے کیونکہ تمام جو کچھ وہ دیکھتا و جانتا ہے وہ انہیں دو قسموں سے باہر نہیں ہے تو اسے اپنا قیاس و قیاس و قیاس و قیاس کی نسبت بھی
یہی گمان کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات سے پاک ہے اور کوئی مخلوق اسکو قیاس میں نہیں لاسکتی بہت بڑا و غیرہ نے کہا کہ استوی کے معنی
استیلا کے بھی آتے ہیں جیسے قول شاعر لَقَدْ اسْتَوَىٰ بَشَرٌ عَلَى الْعِرَاقِ ہن غیر سیف و دم العراق یعنی مستوی ہو گیا بشر ملک عراق پر
بغیر تلوار کے یا خونریزی کے۔ اس میں مستوی کے معنی مستوی ہو جانے و غالب آجانے کے ہیں پس یہاں مراد غلبہ الہی بظاہر و باطن و تدریج و تدریج
ہو چنانچہ ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل عرش سے تدریج فرماتا ہے و قال تِلْكَ اَرْضُكَ اَلَمْ يَكُنْ لَكَ اَرْضٌ اَلَمْ يَكُنْ لَكَ اَرْضٌ۔ یا استوی یعنی متوہ
ہونا یعنی پھر عرش پر متوہ ہو کر عرش کو مستوی کیا۔ اور اہل السنۃ و الجماعۃ نے کہا کہ عرش کا استواء صحیح ہے لیکن اللہ تعالیٰ عزوجل کی
عظمت و جلال کی ایک صفت ہے اور جس نے یہاں اپنے خیال و قیاس میں کوئی صورت یا اندھی اُسے فکر کیا بلکہ جیسی اُسکی ذات پاک ہے
ہر قیاس و گمان سے وہی ہی اُس کی صفت بھی خیال و گمان سے باہر ہے جیسے وہ ہر چیز کو دیکھتا ہے اور ظاہر ہے کہ قیاس یہاں بیکار ہے
کیونکہ مخلوق تو اندھیرے میں اور آڑ سے اور ہم کے اندر اور تہ کی چیز کوئی نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ مودوم و موجود ماضی و مستقبل سب دیکھتا ہے
اسی طرح یہ صفت استواء ہے اور کہا کہ اسکی کیفیت مخلوق کے اور پاک سے باہر ہے و دانی شان کے لائق اس صفت پر ہے۔ وَ تَعْبُدُوهُ كَعِبَادَةِ الْفَلَكِ
وَالْفَلَاحِ اور مقرر کر دیا سورج و چاند کو کھنکھاتی کھنکھاتی درون زمین سے ہر ایک چلتا ہے مقدار مقرر پر یعنی حکم الہی کی ترس
میں یہ چیزیں اپنا قابو نہیں رکھتی بلکہ جس طرح اُس نے چاہا اور حکم فرمایا کہ ہر ایک کے واسطے جو وقت مقرر کر دیا ہے اسی پر چلے جاتے
ہیں اور باقی ستارے بھی اسی طرح سفر میں و قد قال تَعَالَىٰ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ اللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ
مسئلہ نجومیوں سے آئندہ واقف ہو پھر جواب یہ کہ پوچھنا حرام اور اعتقاد کرنا کفر ہے اور عرب کہا کرتے کہ طرنا نور کذا۔ یعنی
فلان ستارے سے عیسائی برساتا حدیث شریعہ سے ثابت ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ عزوجل کے حکم سے بجا وہ مومن ہے اور جس نے ستارے سے بجا

اس طرح کہ عالم عقل میں باوجود شہادت ان کا بریان ہے اور اس سے عالم ارواح کی تدبیر و انتظام ہے و قولہ پر بالامر لفصل الآیات امر تکمیل بشریت بمعانی ملکوتیہ اور تفصیل معارف بانوار یقین علیکم بلقاء ربکم لزقون تاکہ مشاہدات آیات و تجلیات اخلاص بعین ملکوتیہ سے حاصل ہو کر مومنین کے مرتبہ کو رسائی ہو کہ انفل ابراہیم علیہ السلام کذلک نری ابراہیم ملکوت السموات الی قولہ لیکون من المؤمنین ابن عطاء رحمہ اللہ کہما کہ تدبیر امور موافق تقدیر انبیاء و انوار تفصیل آیات جبرائیل قضاہر تاکہ کو اپنی مجبوری میں یقین ہو کہ اللہ تعالیٰ عزوجل وہی ان امور کو اور مختلف احوال کو تدبیر جاری فرماتا ہے اور ضرورت میں اسی کی طرف رجوع کر دے۔ قال المسترجم اللہ تعالیٰ عزوجل نے اس مخلوقات آسمان و زمین میں عجائب آیات و لطائف معارف اور سب سے بڑھ کر ذات انسان میں رکھے ہیں لیکن لغار تو ان آیتوں سے سرسری کر رہا ہے اور کچھ فکر نہیں کرتے اور مومنین ان یقین و تکمیل نفس حاصل کرتے ہیں چنانچہ قولہ فلنریظروا الی ملکوت السموات والارض و ما خلق اللہ من شیء الا یہ اور قولہ کذلک نری ابراہیم الایہ اور قولہ دکان من آتہ فی السموات والارض الایہ و قولہ سریم ایتنا فی الکاف الا یہ میں فکر کرنے سے یہ مسئلہ واضح ہوتا ہے اور مومنین نہیں غور نظر سے دیکھتے ہیں اس بعینت و یقین حاصل ہونے پر نفس کی تکمیل بدوام اقامت ہوتی ہے لہذا اللہ تعالیٰ نے کافرون کو بھی سادی عظام مخلوق کو دکھلایا اور اپنے حکم کا سحر ہونا بتلایا تاکہ انہیں خوف و فکر سے شرم و کفر سے باز آویں اور آیات الہیہ سے لغار اللہ تبارک و تعالیٰ کا یقین کریں پھر مخلوق ارضی سے انکو دلیل بتلائی بقولہ

وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِي وَأَنْهَارًا وَجَعَلَ فِيهَا زُرُوحًا غَابِيَةً وَجَعَلَ فِيهَا أَنْجَامًا وَأَلْجَأَ بَيْنَ الْمَاءِ بَرًّا

اور وہی اللہ تعالیٰ جس نے زمین کو پھیلا دیا اور زمین پر پہاڑ اور نہریں اور دریا بہا کر دیے اور زمین میں غائب ہونے والے دریا کو نکال دیا اور زمین میں پانی کے درمیان کو

الْأَنْجَامُ يَنْشِئُ النَّجْمَ الرَّطِيَّ فِي ذَٰلِكَ الْآيَةِ الْفَوْكُ مَرَّتْ كَرُونَ

دور دور ٹھکانے پر رات بیٹک اس سے کہ میں نشانہ میں اس قوم کے لیے ہو کر کرتے ہیں

وَهُوَ الَّذِي اور وہی اللہ تعالیٰ عزوجل جس نے مَدَّ الْأَرْضَ پھیلا دیا زمین کو۔ المد کشیدن یعنی مد کے معنی کھینچنا۔ اہل تفسیر نے کہا یعنی طول و عرض میں اُس کو پھیلا دیا پس تمام انسان و حیوان اس پر مستقر ہیں۔ ابن علیہ رحمہ اللہ کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ زمین پھیلی ہوئی ہے مثل پاٹ کے اور گول نہیں ہے اور یہی ظاہر شریعت سے پایا جاتا ہے بسراج میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین فرمایا کہ ارض اور زمین فرمایا کہ ارض کو پھیلا دیا اور زمین بطن سے تعبیر فرمایا اور یہ بھی اسی معنی میں زمین پس زمین دلالت ہے کہ زمین مثل فرش کے پھیلی ہوئی ہے۔ رازی رحمہ اللہ نے کسیر میں کہا کہ اہل بیات کے دلائل سے ثابت ہے کہ زمین مثل کر کے گول ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل کے کلام پاک سے بیات والوں کا قول مخالف نہیں کرنا اس لیے کہ جب کہ بہت بڑا ہوا تو اس کے ہر طرف سے کو سطح سے مشابہت ہوگی مسترجم کہنا ہے کہ ان صحیح ہے کہ ایسے عظیم کرہ کا ہر طرف اس کے دیکھنے والے کو پاٹ کی طرح سطح معلوم ہوگا اور شیخ اصم رحمہ اللہ نے کہا کہ نہ ایسے کھینچنے کو کہتے ہیں کہ اس کی انتہا نظر میں نہ آوے اور بخلہ دلائل اہل بیات کے خط استوائی زمین اور کرہ میں ل الہزار کے یاذات اور معلق رہنے کے لیے فلک کا ہر طرف سے اغزاب ہو تو گول ہو کر کشش برابر ہوگی پس قائم معلق ہوگی اور اوست کہ بعض لوگ اس کی کشش آفتاب سے تصور کرتے ہیں مگر یہ بالکل بیوقوفی ہے کہ اس سے ہر طرف سے کشش نہیں ہو سکتی جس سے وہ معلق ہو یا گول ہو یا دوسرے یا کھوٹے اور کھوڑے یا کھلی علم بیات سے وقوف ہے و وہی یقین کر لیا کہ ان لوگوں کا قول نفس بے عقلی و حماقت ہے اور انہیں کہ مسترجم کو بہانہ مستدرک الوالت کی گنجائش نہیں ہے پھر زمین کسارت کہ قدام اہل بیات کی دلیل سے زمین کا گول ہونا ثابت ہوتا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ہر جانب سے یکساں کشش ہونے سے

زمین کی جاساکن ہے لیکن کرہ زمین کی ذاتی حالت یکساں نہیں ہے کیونکہ کسین منحنی زیادہ ہے اور کسین پانی زیادہ ہے لہذا قادر فیوم عروج
کی حکمت بالغہ سے اسپر ہوا قائم ہوئے تاکہ کشش کی جہات و قوت و ضعف کی راہ سے ہر طرف یکساں ہو اور اس میں مٹی کے بھاری
ہونے و پانی کے ہلکے ہونے کو دخل نہیں ہے بلکہ جذب کی قوت و ضعف و محاذات کی راہ سے ہے اور یہ مقامات صرف علم الہی میں ہیں
اسی واسطے ہاڑوں کے سلسلہ میں کوئی قیاسی انتظام نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ عروج و جل نے اپنے علم پاک سے پیدا فرمائی ہیں علمائے
ہیات کے قول پر زمین گول ہے اور ظاہری اسباب و دلائل کی راہ سے وہ آسمان کے وسط میں معلق ساکن ہے اسوجہ سے کہ آسمان
گول ہر طرف سے اس کو محیط اور ہر طرف سے کشش کیے ہوئے ہے اور آسمان اس کے گرد متحرک ہے یا نہیں لیکن آفتاب وغیرہ متحرک
ہیں اور عقلی دلائل پر اگر اعتماد ہو تو ان عقلا کے دلائل ایک عاقل تین جو طبیعات و ریاضیات سے ماہر ہو اقرب سمجھ سکتا ہے ورنہ اس زمانہ
میں جو لوگ زمین کو گول اور آسمان کو ندارد اور آفتاب کے گرد زمین کو متحرک کہتے ہیں محض جاہلانہ حماقت کے دلائل لاتے ہیں کہ جن کو
سوائے انھیں کے مثل ٹھوس دماغ والے جو قوت کے یا گنوار یا بچہ کے جسکو علوم عقلیہ منطقیات قدیمہ و ریاضیات و طبیعات سے ہمارے
نہ کوئی شخص تسلیم نہیں کر سکتا بلکہ عاقل نوان اقوال و دلائل کو نہایت حقارت سے دیکھتا ہے اور اسکو معجزہ حضرت فاطمہ المصلحین عسمد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو حدیث صحیحین آیا ہے یاد آتا ہے کہ قرب قیامت میں تمام زمین پھرنی لے گی کون سے زیادہ ہونگے اور وہی
سب آدمیوں پر غالب ہونگے اور فرمایا ہے کہ اس زمانہ میں عقل سے دور بہرے گونگے روئے زمین کے بادشاہ و حاکم ہونگے بستر جم کتاب ہے کہ
اس سے یہ مطلب نہیں کہ وہ کانوں سے بہرے اور نھتے گونگے ہونگے بلکہ ادا یہ کہ روح و عقل انہی بالکل تاریکی میں ہوگی اور چونکہ انکی
کثرت و ادشاہت بیان فرمائی تو اور اسے نورانی عقل کے احاطہ تیزی حواس وایی چیزوں میں ہوگا جس سے وہ لوگوں پر غالب ہو کر
بادشاہ و حاکم ہو جائینگے چنانچہ حواس کے متعلق بقدر امور میں سب میں اسوقت معاند و شاہدہ کو اور دیکھو کہ یہ پیغمبر صادق کا معجزہ تھاری
آنکھوں کے سامنے موجود ہے پھر کئی تم کو شک و اللہ ثبت قدسنا علی الامان والاسلام و تو دنیا میں سر لرح وغیرہ میں کھٹاکہ جو کچھ اللہ تعالیٰ
عروج و جل نے فرمایا وہی سچ اور صحیح ہے ایماندار کے نزدیک ہیأت دالامو یا کوئی ہو سب مخلوق سے زیادہ سچ خالق عروج و جل کا کلام ہی مستحکم کتاب ہے
کہ یہ سچ ہے اور ہم ایمان لاتے کہ جو واقعی حالت ہے اور جو پھر اللہ تعالیٰ عروج و جل نے فرمایا وہی سچ ہے اور جہانتک کہ ظاہر میں ہو کہ ہیأت
والون کا قول یا کسی کا نہ مخالف نہ معاد ہوگا اور ہماری ہمتیں آویگا اسپر ہم تو بکر نیگے لیکن اسقدر کہ جیسے عقلیات کا حال ہوتا ہے کہ باہم عقلیہ
ایک ہی بات میں مخالفت ہونے میں پس عقلی قیود و حدیث تفسیری ہوتا ہے اور اقوال الہی بے شک کے اور نفس صادق خالص ہے اللہ ہماری میں عباد
الانوسین و تو فنی اذ انوشنی علی الامان کہہ ہا جا سہ النبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور جان لو کہ عقلی دلائل کا مدعی ہو یا فنی اختراعات پر نازان جو
انکی کی مجال نہیں کہ اس مقام پر انھار کر سکیں کہ ہوالدی ہوالارض وہی اللہ پاک خالق ہے جس نے پھیلا یا زمین کو یعنی زمین کا پیدا کرنا والا
ہے صورت پر یہ زمین جو ہر ذرہ کو وہی اللہ و اللہ لا شریک ہے اور فرمایا اللہ ہی جہل ثم الارض فرما جس نے تمھارے لیے زمین کو بچھونا کر دیا اور
قرآن پاک میں اسی مقصود ہی ہے کہ تم ذرا غور کر کہ تمھارا رب وہ ہے جس نے زمین تمھارے لیے پیدا کر دی تم اس زمین سے کہ قدر نفس اسکے فضل
سے اٹھاتے ہو اور کس طرح اسے تم پر نازل ہوا ہے وجود سے پہلے کر دیا و جہل فیھا و ذاری اور پیدا کر دیے زمین میں رواسی راہی کی
ہے یعنی ثابت و جا ہوا اور مراہہ ہالین یعنی زمین میں پہاڑ جا دیے و انھار اور سرین پیدا کر دیں جو اکثر پہاڑ سے جاری ہیں اور نہ زباں ب
ہیں دریا ہر خواہ بڑا ہوا پھوٹا ہو پس زمین و اسکے ساتھ ان چیزوں سے کہ قدر عظمت قدرت اکبہ ظاہر ہے اور تم پر کہ قدر رب سے

احسانات ہیں۔ وہی صلی اللہ علیہ وسلم کے پھلون سے۔ بجعل فیہا پیدا کر دیے زمین میں زرق جبین جوڑا اللہ تعالیٰ۔ دو دو۔
جیسے شیریں درش اور سیاہ انگور و پیدا انگور اور پھوٹا و بڑا پس تم ان ثمرات کو فضل الہی سے حاصل کر کے بھوک کی جگہ سیر ہوتے
ہو اور بیداری کی تھکان سے سوتے ہو۔ یعنی اللیل الذہار ڈھانک لیا رات نے دن کو پس تمام روشنی بجلی بھی تاریکی پھیل گئی اور
بیدار آدمی خواب میں چلا گیا گویا زندہ تھا مگر گیا۔ مرد بیدار یا داکھی و شکر نعمت سے نورانی حالت لیے ہوئے خواب غفلت میں گیا۔
ہر ایک غریب کے بچل میں اور قلب کا شریا د حق و توحید ہے تاریکی کفر ہے اور روشنی ایمان ہے اور ہر ایک کے مناسب ثمرات
میں کفر سے شرک و تاریکی عذاب کے اعمال و غنیمت الہی کے حرکات پیدا ہوتے ہیں اور ایمان سے توحید و نور و ثواب کے اعمال و
رحمت الہی کے حرکات پیدا ہوتے ہیں اور غنیمت اس کے نظائر آتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ۔ باجملہ اس صفت عجیب سے ہر چیز کی
پیدائش کہ صورت میں یکساں مگر ایک مثلاً میٹھا اور دوسرا کٹا اور دن کے اوقات میں دن ہونا اور رات کی اوقات میں رات
ہونا کسی قادر قیوم کی قدرت اور اس کی اختیار ہے جس نے اپنی تدبیر و حکم سے انکو ان کے اسباب کے ساتھ پیدا کر دیا۔ ان سے
ذات لا یتلفکون یتلفکون بیشک اس میں نشانیاں ہیں اللہ تعالیٰ عروج و جل کی توحید کی کسی عقل و وحاکم و فقیر و الدار یوقوت
کو کچھ بھی مخالفت نہیں ہے وہی اللہ تعالیٰ سب کچھ کرتا ہے مگر نشانیاں ایسے قوم کے لیے ہیں جو ان چیزوں میں فکر کرتے ہیں
کیونکہ جس نے ان میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ دیکھی وہ رب تبارک تعالیٰ کی توحید پر قائم ہوا۔ واضح ہو کہ آیت میں اشارۃ الیہ نہیں
چنانچہ انسان جو خاک سے مخلوق ہے جیسی نرم و شیریں و سیاہ و تیلی و ہارٹی کا جو گاد لیے اس کے اخلاق و عادات نرم و نافع دے سود
و موزی و نعت و غیرہ ہونگے چنانچہ حدیث صحیح کے مضمون سے یہ ثابت ہے کہ اولاد آدم تمام روئے زمین کی ایک مشت خاک سے پیدا
ہوئے اسی وجہ سے ان کی صورتوں و رنگ و عادات میں تفادیت ہے۔ بہت انسانی خالق عروج و جل کے حکم بجا لانے میں جم غالی کو ہارٹ
کی طرح دبائے رہے کہ وہ بجا آوری میں متزلزل نہوا اور اس سے نیکی جاری ہو جس سے لوگ فائدہ اٹھا دیں اور بہت اس کی اگر زمین میں
نعمتوں ہی پر منحصر رہی کیونکہ آرائش و سامان و اسباب و لذت طعام و فواکہ وغیرہ تمام چیزیں اسی زمین کی اصل برکات ہیں پس اگر
انہیں پر اس کی بہت مقصور رہی تو شہوات میں کامل ہوا اور اصلی فطرت نورانی پر تاریکی چھا جائے گی اور سونا غافل ہونا اگر حکم الہی ہے تو
موت سے جو اعمال منقطع ہوئے اس کے عوض حکم بجا لانے کا پلہ برابر ہوا اور از شہوات و تن آسانی ہے تو موت و غفلت ہے اور آدمی اگرچہ
اصلی فطرت میں نورانی ہے لیکن پیدا آئش کے بعد جب خواہشوں کا زنا نہ آتا ہے اگر خواہشیں غالب ہوں تو تاریکی چھا جا دیگی پھر اگر اسکو
انہی نور لایا تو ایمان توحید سے پھر سوز ہو کر اصلی کمال کو پہنچے گا ورنہ تاریکی میں یہودی و نصرانی و ہندو وغیرہ ہو کر میت ہو جاوے گا
اور آیت الہی میں اہل فکر کو جو علوم نظر آتے ہیں ان کے بیان سے زبان قلم عاجز ہو اور خود ان کی انتہا نہیں ہو داکہ جاناہ علم و فن
وفی العرائس قولہ وہ الذی مد الارض۔ قلوب اولیاء کو نور محبت سے بچایا اور معرفت اس میں رکھی کہ متزلزل نہیں ہوتا اور علوم
حقائق ایسے جاری ہوئے و قولہ من کل الثمرات جبل فیما زوہب انہیں۔ اواع مقامات و حالات میں فتن و بیہوشات انوار ہیں و قولہ ان فی
ذکک الایہ آیات الہی اولیا ہیں جن سے نور توحید کا ظہور ہو جیسا کہ ہم نے کہا کہ جنبہ برہ کے جوار میں ایک شخص رہتا تھا جب آپس سے
انتقال کیا تو دفن سے واپس ہو کر اس نے نبی سے کہا کہ تم ناقب یہاں سے اٹھ گیا اب میں تمہارے ساتھ اس کھنڈل میں نہ جاؤں گا۔
بعض نے کہا کہ فکر سے مراد یہ ہے کہ کسی دم آدمی تمام شہوات و خواہشوں سے اپنے تن سے بھی علیحدہ ہو کر حق عروج و جل کی معرفت و قدرت کو دیکھے اور اس میں

اپنے کسی امر کی منفعت یا مضرت کو سامنے نہ آنے دے شیخ ابو عثمان ہارونی نے فرمایا کہ فکر یہ ہے کہ تدبیر کے دوسو سے قلب کو راحت دے۔ جسبہم کہتا ہے کہ سراج وغیرہ میں لایا کہ کسی نے حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ سے پوچھا کہ کیونکر اللہ تعالیٰ ایک دفعہ میں سب خلق کا حساب فرما دیگا۔ جواب دیا کہ جیسے اب انکو ایک دم سے رزق دیتا ہے ایک دم میں ان کی دُعاؤں کو سنتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ زمین کے گرد سمندر پانی کے بھرے ہوئے ہیں اور وہ آسمان کے نیچے ہیں معلق ایک سیڑی پر کوئی قطرہ ٹپک کر آسمان پر نہیں جاتا اور نہ نیچے کا قطرہ اوپر اور نہ اوپر کا نیچے آتا ہے اور نہ ٹپٹا سمندر کھاری میں ملتا ہے اور نہ ٹپٹا اس پانی میں گلجاتی ہے اور نہ کنارہ اس کا گل ہو جاتا ہے اور سمندر کا پانی بہت شور ہے مگر ٹپٹا زندہ رہتی ہے اور اگر انھیں بخارات سے میٹھ کا پانی برساتا ہے تو شور نہیں ہوتا۔ اب ان عظیم قدرت الہیہ کو دیکھو تو پھر تم کیونکر اللہ تعالیٰ سے اس کے رسول کے اخبار سے انکار کرتے ہو اور جب تم سے کہا گیا ہو کہ ڈرو اس دن سے کہ ہر شخص آفتاب میں بقدر اپنے جسم کے لینے میں ڈوبا ہو گا کوئی گھٹنے تک اور کوئی گھر تک اور کوئی گھلے تک تو تم انکار و بد اعتقاد کی طرح رہتے ہو کہ یہ تو شیخ کے خلاف ہے افسوس کہ تم نے اللہ تعالیٰ سے اس قدر کفر اختیار کیا کہ اس کی مخلوقات کی آیات سے بھی غافل ہو اللہ تعالیٰ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے فکر و غور کرنے کے واسطے قرآن پاک میں بہت جگہ تک فرمائی ہو لیکن یہ فکر انھیں چیزوں میں ہے جن کی صورت قلب میں آوے لہذا حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ عز وجل کی نعمتوں و مخلوقات میں فکر کرو اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کی ذات میں فکر مت کرو۔ اور توضیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کسی مخلوق کی مجال اور اک نہیں اور بعض اولیاء نے خوب کہا کہ جو کچھ تو اللہ تعالیٰ میں خیال کرے وہ تیرے دہم کی صورت ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک اور صفات الہی مثل اس کے پاک ذات کے دہم و خیال سے بالاتر ہیں مان اس قدر فکر ہو سکتی ہے کہ مثلاً اللہ تعالیٰ عز وجل بصیر ہے اس سے کوئی ذرہ کسی وقت کی مقام پر پوشیدہ نہیں ہو تو بندہ الہی کیلک کہ سچاں اللہ کیا پاک پروردگار ہے کہ اس کا دیکھنا قیاس بشری سے باہر ہے کہ سمندر کی تہ میں سیپ کے اندر جو موتی ہے اور اس موتی میں ایک خفیت کجی یا نیل ہے وہ اس کو دیکھتا ہے اور سرسیرے ہاتھ کی انگلی میں ہڈی کے اندر جو روعن ہے اس کو دیکھتا ہے اور سرسیرے دل میں جو خیال ہے اس کو دیکھتا ہے اور ہر چیز کی ماہیت سے دانائے ہے کیونکہ اسی نے پیدا کیا ہے پس اس قدر فکر صفات میں مضائقہ نہیں لیکن اس سے زیادہ فکر میں گمراہی ہے کیونکہ وہ پاک ہے اور اک دہم و خیال سے اور جو قیاس کرے وہ تیرے قیاس کی بنائی صورت ہے اور اللہ تعالیٰ عز وجل پاک ہے۔ افعال الہی عز وجل یعنی مخلوقات میں اس کی صفت غیب و قدرت غریب کیونکہ ہے پس یہ فکر نمود ہے اور ان میں آیات و صائیت ہیں جس سے اللہ تعالیٰ عز وجل کی معرفت حاصل ہوتی ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ جل شانہ نے زمین کے قطعات اور کھیتی و

سودہ جات میں دلائل قدرت بیان فرمائے

وَفِي الْأَرْضِ قُطُوعٌ مُّتَجَوِّراتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ وَنُحُلٌ ۚ وَإِذَا رَأَوْا تِلْكَ الْأَرْضَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُّشْرِكُونَ ۚ

اور زمین میں سوئے ہیں پاس پاس پورے اور باغ ہیں اور کھیتیاں اور زراعت وخت میں ایک ہی ٹپٹے کھلے اور اُلک اُلک اُلکے لیکتی ہیں سب آراء و احباب تفاد و فضل بعضہا علی بعض فی الارض لان فی ذلک لآیت لِّقَوْمٍ یَعْقِلُونَ ۝

یَعْقِلُونَ ۝

جو سمجھ رکھتے ہیں

یہ سب اس شانہ سے مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کی قدرت ہے

اس کلام میں ایک ہی جنس زمین قدرت سے عجب فرق رکھا کہ دیکھنے والے کو شک نہیں ہو سکتا کہ خالق عروج و حمل عظیم و فہم ہے اور اسکی قدرت و حکمت اس کے اختیار پر ہے اور بڑی چیزوں سے چھوٹی چیزوں تک سب کی تدبیر ہی فرماتا ہے اور سب میں افضل نشانیاں وہی رکھتا ہے تو سرکین عرب وغیرہ کا زعم باطل ہوا کہ بڑے بادشاہ پر قیاس کر کے سمجھتے کہ ہمارا انتظام چھوٹے آسمان کے اختیار میں ہو جو ہمارے حال سے اللہ تعالیٰ عروج و حمل کو آگاہ فرمادین اور ہمارے لیے اس سے دعا کریں اور ہمارا دنیاوی و دہرہ بڑھا دیں اور آخرت کے قائل نہ تھے پس پہلے اللہ تعالیٰ نے آسمان و عرش نہایت عظم و عتبات کی پیدائش سے انکی آنکھیں کھولیں اور فرمادیا کہ عرش سے فرش تک وہی تدبیر عالم فرماتا ہے اسی کا امر ہے اسی کی خلقت میں جاری ہو اور ہر دینے مخلوق میں اسکی نشانیاں توحید کی ہر روز تھارے لیے موجود ہیں اور تدبیر اسکی تغیر قدرت ہر کہ ہر چیز اسکی قدرت کے قبضہ میں اسی طرح طبع و ذلیل ہر جیسے وہ چاہے پھر کسی کی پشت مت کر و مولیٰ اللہ تعالیٰ عروج و حمل کے قال تعالیٰ لا تجرد الشمس ولا القمر واسجدوا للذی خلقن لا لیسجدہ مت کر و سورج کا اور نہ چاند کا اور سجدہ کرو اللہ تعالیٰ کا جسے انکوب اکبار اور فرمایا وانشئ والقمر والنجوم خضرات بامرہ یعنی سورج اور چاند اور ستارے سب ذلیل طبع ہیں اس کے حکم کے غرض کہ کوئی مخلوق ہو مردم اس کے قبضہ قدرت میں خیر و بد وہ چاہتا ہو وہی ہوتا ہے پھر زمین و پہاڑ و دریا و مین زمین عجب قدرت ظاہر فرماتین جنکے دیکھنے سے صاف ظاہر ہو کہ بولے اس کے کوئی خالق و مالک و مدبر نہیں ہو اور کروڑوں بے انتہا حیوانات لاکھوں جنگلوں میں گھر کیے ہیں اور سب اس کے سامنے حاضر ہیں پھر چوڑی زمین میں سے انکو زمین کے ٹکڑوں و چھوٹی چھوٹی چیزوں میں قدرت کے دلائل دے تاکہ اپنی ذات میں قدرت آئیں سب سے کامل دیکھیں پس فرمایا کافی ان آتین قطع قطعہ من جود اور زمین میں منکر سے ہیں ایک دوسرے کے مجاور یعنی باہم جوار و پڑوس میں پاس ہی پاس ہیں بچھو کہ انہیں تو کوئی زمین شیریں و پاکیزہ ہر پھر شیریں میں سے بعض میں سے میدہ آگیا ہوا بعض میں گیہوں و بعض میں مونا فاج اور بعض مقام کا آم دوسری جگہ سے عمدہ ہوتا ہے اور بعض انکو مثلاً کابل کا ہو کہ کہیں اور دوسرا نہیں ہوتا اور جو میدہ کابل میں ہوتا ہو وہ یہاں نہیں پیدا ہوتا لیکن کافر لوگ اس طرح نہیں دیکھتے بلکہ کہتے ہیں کہ وہاں ایسی ایسی باتیں ہیں پڑا ہے ہیں موجود ہیں اور یہاں نہیں ہیں حالانکہ یہ خود قدرت ہی کہ کیا ان زمین میں وہاں یہ اور یہاں وہ اور پھر کس نے یہ کر دیا کہ ایسی جگہ میدہ ہو اور ویسی جگہ نہ ہو۔ بالکل ان متجاورات قطعہات میں جو ایک دوسرے سے ملے چلے گئے ہیں ایک پاکیزہ شیریں ہر بہت نیوہ و اناج اگتا ہے جس سے لوگ نفع اٹھاتے ہیں اور بلا ہوا دوسرا کوئی کیا ہی ہو کہ نہ گھاس آگے نہ کچھ۔ ابن کثیر نے کہا کہ یہی تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور مجاہد و سعید بن جبیر و ضحاک و بہت لوگوں سے روایت کی گئی ہے اور اس میں ان ٹکڑوں کے رنگ و کیفیت بھی داخل ہیں کہ متجاورات ہونے کے باوجود ایک سرخ ہو ایک سفید ہے ایک لٹانی مٹی زرد ہے دوسری سیاہ ہو اور ایک پھر ملی ہو ایک نرم ریشلی ہو ایک سخت چکنی ہو ایک ہلکی ایک بھاری ہو اور جو یکے سب ملے ہوئے ٹکڑے ہیں ایک کا آدھا عمدہ اور آدھا خراب ہو یہ صریح دلیل ہے کہ پیدا کرنے والا قادر و غنا ہے ہر طرح اس نے چاہا پیدا کیا ہو اور اس سے یہ مطلب نہیں کہ ہمیں کوئی حکمت نہیں ہو بلکہ بے انتہا حکمت و قدرت موجود ہے لیکن حکمت اسکی صفت ہے جیسے علم تقدیر اور صفت پاک تک رسائی مخلوق کے خیالات سے بالاتر ہو لہذا انہیں میں منافع و حویان خیال کرو اور اصلی حکمت کو حضرت خلاق عظیم کے سپرد کرو۔ واضح ہو کہ اس دار دنیا کو نہ خواہ کو اس طرح پیدا فرمایا کہ باوجود اختیار قدرت و علمت کے تم اسکی اصلاح و جو کور و برابر و خوبصورت بنانا یہ بہت متنازع و ملکہ رزق کی منفعت حاصل کرنے کی غرض سے اسکو جو کور کر دیا بتلیل اور آتش کی

غرض ہے مست کرو کہ یہ درخت و فناء ہوا اور تجارے لیے جو داربانی و دائمی ہو اس کی آرائش و خوبصورتی رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے
مثلاً اور انبیاء موصی و عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین کے بہت خوب بیان کر دی ہے پس یہ سرسری فکریہ اور تم نے قدرت الہیہ و سلطانہ
کو دیکھا کہ قطعات تجارت میں یہ صنعت نہایت موجود ہے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ نے فقط قطعات تجارت و تجارت فرمادیا اور کچھ تفصیل نہیں
فرمائی اس لیے کہ اس سے ہر شخص واقف ہے مگر حکم قولہ و کائنات میں آیت الایہ یعنی بے انتہا آیات آسمان و زمین میں موجود ہیں جن پر گزرتے
چلے جاتے ہیں اور ٹھہرتے ہیں تو تنبیہ کر دی کہ یہاں غور سے قدرت الہی عر و عل کو دیکھو اور مٹھوڑا ان لوگوں کا عجز انہیں تھا لیکن
چونکہ اس درجہ غافل بن گئے تو غفلت کی غمت سے یہ گناہ کیا کہ انہیں قطعات تجارت میں ہر روز پھرتے اور سنوارتے ہیں مگر نہیں
دیکھتے کہ کیا قدرت کا نام ظاہر ہے اور ان قطعات کے ہر ذرہ میں نمونہ قدرت ظاہر ہے لیکن عوام کی عقل کے موافق ان کے متجاوہ ہر اس قدر
متفاوت ہوئے بر تامل و قدرت دیکھنے کا شوق و لالچ ان قطعات میں جو کچھ منفعت دینے کے قابل ہیں انکی پیداوار کا اشارہ فرمایا۔ وَجَدْتُ قُرُونًا
أَعْتَابَ اور انگور کے باغ میں۔ وَزَرْعٌ وَنَخْلٌ اور کھیتیاں و باغ خراہیں۔ زرع بوجہ مصدر ہونے کے مفر دینے جمع کافی ہے برف
پڑھنا فرار ہے غرض و یعقوب و ابو عمر و اور ابن کثیر رحمہم اللہ نے باجوہ اسکو اعناب پر عطف سے پڑھا تو معنی یہ کہ اور باغ میں
جن میں اقسام کے درخت انگور و انار و خرا کے ہیں۔ بیضاوی رح کی تفسیر میں کہ دلیل توحید و مطلق الاختیار ہے کہ بعض قطع متابل
زراعت و بعض قابل درخت اور بعض کسی میوہ کے قابل اور بعض کسی دوسرے میوہ کے قابل اور ایک میں دوسرے کی منفعت نہیں
تو ظاہر ہے کہ قادر غالب نے ہر ایک کو قبضہ قدرت میں اس کی منفعت و اثر کے لیے سو کر دیا ہے کیونکہ یوں تو تمام قطعات کی طبیعت زمین
ہے اور باران وغیرہ اسباب سماویہ ہر ایک کو یکساں پہنچتے ہیں اور باران زمین کے سب قطعات کے ساتھ یکساں نظر رکھتا ہے اور
سب آپس میں گندھے و ملے ہوئے ہیں و لیکن کسی میں انگور ہیں اور کسی میں کیتی ہے اور کسی میں باغ خسرا۔ صِلْوَانٌ وَغَيْرُهَا ان
ایک ہی جڑ سے کئی درخت متحد ہوتے ہیں وہ صنوان ہیں اور مختلف جڑوں سے علحدہ علحدہ غیر صنوان ہیں۔ منہ قولہ علیہ السلام عم الرجل
صنواہیر۔ یعنی عباس رضی اللہ عنہ اپنے چچا کی نسبت فرمایا کہ اسے کو آدمی کا چچا اس کے آپ کا صنواہیر ہوتا ہے یعنی دونوں ایک ہی جڑ
سے پیدا ہیں۔ شَفَقَ بِنَاءٌ وَاحِدٌ سِنِجَہِ گئے ایک ہی پانی سے وَتَفْقِلُ بَعْضُهَا عَلَى الْبَعْضِ فِي الْكُلِّ اور ہم فضیلت دیتے ہیں
بعض کو بعض پر کھاتے ہیں۔ بیضاوی رح نے کہا کہ پھل میں باعتبار شکل و مقدار و خوشبو و مرقہ کے بعض سے بعض بہتر ہوتا ہے پس دلیل
ہے کہ پیدا کرنے والا ہر پھل تک کو اپنے علم و قدرت سے خاص صنعت پر پیدا فرماتا ہے اور چونکہ اکثر پھلوں میں مثلاً آم یا نارنگی کے
اعداد میں امتیاز شخصی کی ضرورت نہیں تو صورت میں یکساں ہوتے ہیں بخلاف آدمیوں کے جن میں ہر فرد کے دوسرے سے شخصی امتیاز
کی ضرورت ہے تو ہر شخص کا شخص دوسرے سے بالکل مشابہ نہیں ہوتا حتیٰ کہ اس میں امتیاز ہوتا ہے گو کیسے ہی مشابہ ہوں پس جب
ایک ہی جڑ سے پیدا ہوئے اور ایک ہی پانی سے سینچے گئے یا دو جڑ سے ہوں مگر زمین واحد ہے و پانی ایک ہے تو اسباب و اصول متحد
ہونے کے باوجود یہ امتیاز ایک قادر متعال کی صنعت عجیب و قدرت غریب ہے واضح ہو کہ ابن عامر و عاصم و یعقوب نے سستی کو
بیا سے تھیمہ پڑھا اسے سستی کل واحد ماذکر لینے پچا گیا ہر ایک جو مذکور ہوا اور بفضل بنون کو حمزہ و کسائی نے بفضل بیلے تھیمہ پڑھا یعنی
اللہ تعالیٰ عر و عل فضیلت دیتا ہے تاکہ قولہ یدر الامر سابقہ کے موافق ہو یعنی جیسے وہاں تھا کہ اللہ تعالیٰ امر سے تدبیر فرماتا ہے اور ہر ایک کو اپنی
مثبت و حکمت کے واسطے پیدا کرتا اور کھاتا ہے ویسی ہی یہاں تفصیل آیات کی صورت میں تدبیر غائب رکھی کیونکہ یہ ایک تفصیلی نشانی ہے جو توحید و توحید لایا کہ وہی

اللہ تعالیٰ ہے کہ باوجود جڑیں و زمین ایک ہونے اور پانی ایک ہونے کے بعض پھولوں کو بعض پر فضیلت دیتا ہے لیکن جس شخص کے قلب پر
 جانوروں کی فضیلت چھائی ہو کہ وہ اسے کھانے پینے و موسسات کے اس کی بہت معرفت آئی و ملکوت سماوی سے اعراض کرے اس کو بہ
 علوم و نشانیاں نظر نہ آویں گی۔ اِن کی ذلت کا پتہ لفظ "فَوَیضُ ثَوَاتٍ" بیشک اس سب میں جو مذکور ہوا ہے نشانیاں ہیں۔
 قدرت الہی کی ہیں لیکن اس قوم کے لیے جو عقل رکھتی ہیں۔ یعنی عقل سے فکر کا کام لیتی ہے۔ جاننا چاہیے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے
 روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے میں تم کی مخلوقات پر پرفراہی ایک فرشتہ اور ان کو صرف عقل دی اور خواہش پر نہیں
 دی۔ رد و حیوانات جن کو صرف خواہش دی اور عقل نہیں دی اور رسوم آدمی جسکو عقل و شہوت دونوں جمع فرمائیں اور عقل و
 شہوت دونوں میں جھگڑا ہے پس اگر آدمی نے عقل کی اطاعت کی اور نفس و شہوت کو مغلوب کیا تو وہ فرشتہ سے افضل ہے کیونکہ
 فرشتہ نے اگر طاعت الہی و نورانیت و نیک اعمال کیے تو کوئی روک نہ تھا اور آدمی نے باوجود اپنی جان کی خود دشمنی کرنے کے طاعات
 و نیک اعمال کیے اور اگر اس نے نفس و شہوت کی اطاعت کی تو وہ جانور سے بدتر ہے کیونکہ جانور نے اگر نفس و شہوت کی پیروی کی تو
 اس میں عقل نہ تھی پھر بھی صحیح ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی تسبیح کرتے ہیں باسستنا بعض جنہی جانوروں کے اور آدمی نے باوجود عقل
 کے شہوات کی پیروی کی پس جانوروں سے بدتر ہوا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ عقل اللہ تعالیٰ عزوجل نے ہر آدمی میں رکھی ہو لیکن عقل والے
 وہی ہیں جو اپنی عقل کے تابع ہیں اور اس سے اللہ تعالیٰ کی عجائب قدرت میں معرفت کا کام لیتے اور ثابت قدم رہتے ہیں۔ اور میں سے معلوم ہوا
 کہ جانوروں پر عذاب نیرگ اور موزی جانور تم کے لیے مخلوق ہیں مگر نہ عذاب پانے کے لیے بلکہ عذاب دینے کے لیے لہذا جو شخص رہا میں جتنی ہو سکی
 صلاحیت پر ہوا سکوشیر و سانپ و کچھو کوئی آزار نہیں دیتا بلکہ طبع رہتے ہیں اور کفار اسی سبب سے جانوروں سے بدتر ہیں چنانچہ حق تعالیٰ
 عزوجل نے فرمایا اولئک کا لا نعام بل ہم اضل۔ اور ظری عقل ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ہم قلوب لا یفقیہون ہا۔ یعنی دل و عقل ہر کس سے سمجھتے
 نہیں ہیں اسے رب ہمارے ہم کو اپنے فضل و ہدایت سے ایمان پر رکھو اور ایمان پر وقفاست کہ یہ تو پاک پروردگار ہے جس پر قادر ہے۔ فت
 واضح ہو شیخ اکبر محمد بن الدین بن عربی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں امثال حدیث و آیات سے تشبیہ قلوب کی زمین سے ثابت کر کے اشارات ان آیات
 میں قلب سے قراردی و الحدیث قولہ علیہ السلام ان مثل ما بغنی اللہ من الہدایۃ و العلم مثل غیث اصحاب ارضاً ذکانت منها طبیۃ قبلت لہا
 فانتبت الکلا و انشب الکثیر و کانت منها اجداب اسکت الما فرفع اللہ بها الناس فشر یومئذ و سقوا و زرعوا و انساب طائفۃ منها اخرے
 انما ہی قیمان لا تک مار و لا تبنت کلام فذلک مثل من فقه فی دین اللہ و لغتہ البغنی اللہ ففعل و علم و مثل من لم یرفع راسا ولم یقبل بک اللہ
 الذی ارسلت بہ رواہ النجاشی و فی الحدیث ایضاً الا انی اویت الکذاب و مثله ہذا یعنی حدیث میں ایک بات تو یہ ثابت ہے کہ لوگو آگاہ
 رہو کہ مجھے قرآن خیر دیا گیا اور اس کے ساتھ اس کے مثل عطا ہوا یعنی وحی نفی سے جو احادیث آپ نے فرمائی ہیں کیونکہ آپ کا کلام ہر دہوں
 سے اسوجہ سے بالکل خالی تھا کہ صفت لکھی آپ پر پوری تھی بلکہ کسی بشر کو یہ کمال نہیں دیا گیا اسی واسطے علماء اہل سنت نے جو تم کہا
 کہ آپ ملائکہ سے افضل ظہری ہیں اور عرش و کرسی وغیرہ سے بالیقین افضل ہیں الغرض حدیث صحیح میں ہے کہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے جو مجھے عظم و ہدایت دیکر مبعوث فرمایا تو مثال اس کی ان کوں کے ساتھ ایسی ہے
 کہ جیسے ایک زمین پر باران کا پانی بہت کثرت سے نفع دینے والا ہوا پس اس زمین میں سے بعض کراۓ نہایت پاکیزہ زمین عمدہ تھا اسے پانی
 خوب پہنچایا اور میرے ہوگی پس اس نے بہت گھاس داناج و بیوہ اگایا اور بعض شہرا جب تھا کہ اس نے اپنے اندر پانی بہت سا

روک لیا پس اس سے بھی کوکون نے نفع پایا کہ سیا اور سچا اور زراعت کی اور ایک دوسرے سے ٹکڑے کو یا باران رحمت پہنچا کر وہ ایک
 جھیل تھا کہ نہ پانی روک سکتا اور نہ نہانات آگاسکتا پس یہ مثال ہے کہ جس نے دین الہی میں فقہ حاصل کی اور حکم و شریعت سے
 عزوجل نے میرے ساتھ بھیجا ہے اس سے نفع پایا پس خود سیکھا اور دوسروں کو سکھایا اور اس کی من نے اپنا سر نہ اٹھایا اور جو ہدایت
 میرے ساتھ بھیجی گئی ہے اسکو قبول نہ کیا۔ رواہ البخاری و مسلم بن کثیر ہوں کہ آپ نے دو قسم فرمائی ہیں ایک کفار و منافقین و مشرکین کہ
 جنہوں نے کفر کیا اور ایمان نہ لائے اور کچھ سمجھ نہ پائی بلکہ جانور سے بھی بدتر ہے اور دوم وہ جو ایمان لائے پھر ان میں دو قسم ہیں ایک
 تو عالم عامل جس نے سیکھا اور سکھایا اور خود عمل کیا وہ قطعاً طیبہ ہے اور دوم جس نے اپنے اندر فقہ و مسائل جمع کیے اور کوکون نے
 اس کے علم سے نفع اٹھایا پس خلاصہ اس قدر ہے کہ زمین انسانی میں بعض قطعات علوم آئینہ سے سیراب ہو کر انگور وغیرہ اگاتے
 ہیں اور بعض دوسری طور کے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے ابر رحمت سے انکو ایک طرح کا پانی پہنچتا ہے اور بعض کے اعمال
 دوسرے سے صورت میں متشابہ ہیں لیکن اخلاص و حسن اعتقاد کے ساتھ اعمال کے ثواب میں بہت بڑا فرق ہے اور ایک ہی مان
 باپ کی اولاد میں اسی طرح تفاوت ہے پس یہ قدرت خالق عزوجل ہر ایک میں لکھتا ہوں کہ شیخ نے فرمایا کہ کہہ کہ قولہ فی الارض
 قطع متجاورات قلب متجاور قلب متجانس و متجاور قلب والہ اور وہ عالم اور وہ عارف اور وہ موجدین سے
 متجاورین پھر عارفین کے قطع میں خود قطعات متجاورات میں پس قطعات نفوس امارہ متجاور بعض بعض ہیں اقوال یعنی شہوات متفاوت میں
 کھانے کی شہوت عمدہ شربت و مسکرات کی شہوت عمدہ کپڑے کی شہوات حتیٰ کہ خواہش کثرت نماز و روزہ کی کیونکہ اخلاص میں جن جن خانی عزوجل
 کے حکم و حق کی فرمانبرداری کی نیت ہو۔ اور کہا کہ قطعات عقول متجاور بعض بعض ہیں و قطعات ارواح متجاور استہین اور قطعات اسرار ایک
 دوسرے سے متجاورین اقوال یہ قطعات باعتبار صفات آئینہ کے متعدد و متجاورین اسی وجہ سے اولیا میں ہر ایک کے مقام سے دوسرا بے خبر ہے
 اس لئے ایک شیخ کے مریدین کے واللہ اعلم پھر لکھا کہ قطعات نفوس امارہ تو بالکل لونیہ قطعہ میں اقوال جن جن شہوات کا تخم افین اگتا ہو اور جس جملہ
 کفار و منافقین و مشرکین میں ہی قطعہ شور ہو۔ اور لکھا کہ قطعات عقول شیرین نباتات علم ہیں اور قطعات ارواح طیبہ بمعرفت ہیں اور
 قطعات اسرار لطیفہ بلطف انوار میں یہ سب باہم متقارب و متجاورین پھر لکھا کہ قطعات نفوس کی شہوت کے تخم سے اپنے حق میں کاشے اگاتے ہیں
 اور قطعات عقول میں علوم فقہ و حدیث و تفسیر کے پھل ہیں اور قطعات ارواح میں شگوفہ ہائے معرفت پھولتے ہیں اور قطعات اسرار میں انوار
 کو اشرف آگے ہیں قولہ و جنات من اعجاب۔ اس سکر سے ارواح کو عشق حاصل ہوتا ہے اور اس میں زروع معرفت سے اناج عقول کو
 ملتا ہے پس تربیت سے اہل ارادات انواع معاملات میں کامل ہوتے ہیں اور ان میں درختان خرام سے یقین کے میوہ جات سے اسرار کی
 حیات ہو۔ قولہ معنواں و غیر معنواں۔ ایمان مع یقین و عرفان جو دلیلوں سے گڑھ نہ بنایا ہوا اور جو ابتداء میں آیات کے مشاہدہ سے تھا
 اب آیات تجلیات میں اور یہ سب باران رحمت حق سے پانی پاتے ہیں قولہ تلتی بہار واحد۔ او تعالیٰ تمام مخلوقات سے پاک منزہ ہے
 اسکی ذات تغیرات سے پاک ہے نہ وہ ایک عدد ہے اور نہ وہ ان کثرت ہو وہ پاک و الایہ شریک ہے اس کی الوہیت سے ہر ایک پہنچتی
 ہو کر تربیت ہو اور صفات سے افعال پر ظہور ہے پس جب انوار صفات کے عالم فحل پر پہنچے تو ہر معرفت سے نوع فعل کا وجود ہوتا ہے پس
 احوال پیدا ہوتے ہیں اگرچہ اصل پاک منزہ ہو کہ وہ ان کوئی علت و تغیر نہیں ہو کہ وہ فیہ فی الاکل ثم معرفت از محبت بالاتر ہے
 اور محبت از ارادت۔ اور غرر مرتبہ سے مشاہدہ اعلیٰ ہو اور یہ اشارات اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسے ہیں کہ انکو سوائے عالم بندوں کے جسکے عقول

[illegible]

عجب الایہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بجز توحید میں مستغرق اور عیان توحید دیکھتے تھے تو جو شخص آپ کی رسالت سے انکار کرتا اور کلام الہی میں جو تعلیم توحید ہے انکار کرنا حالانکہ آپ سے خود آیات قدرت و توحید اتنی ظاہر تھیں تو آپ تعجب کرتے اور اس سے کیوں تعجب نہ ہو کہ عقل و نظر والا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بن شواہر ملکوت و جبروت مشاہدہ نہ کرے حتیٰ کہ جمادات و حیوانات تک نے آپ کی صدق رسالت کی گواہی دی چنانچہ صحاح احادیث میں نہایت کثرت سے موجود ہے نمونہ اس کا یہ ہے کہ منکر یزید نے ابو جہل یا اس کے بھائی کی ٹھنی میں گواہی دی کہ محمد اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور درخت میں بچھاڑتا ہوا قریب حاضر ہوا اور گواہی دیکر اپنے مقام پر چلا گیا اور پہاڑ و تھیر و سنگریسے اور درخت جدھر جاتے سلام کرتے اور شہادت دیتے اور ایک جوان انصاری کے اونٹ نے آپ سے اپنے مالک کی سختی کی شکایت کی اور اونٹ نے سجدہ کیا اور مانند اسکے نہایت کثرت سے دیکھ عقل والے کیونکر کفر کرتے تھے اس سے آپ کو تعجب ہوا کہ بجان اللہ تیری کیا قدرت ہے کہ کہ طرح تو نے مخلوق کو قبضہ و تخییر میں مغر فرمایا ہے پس اللہ تعالیٰ عوجل نے آپ کو زیادہ تعجب کی طرف ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی آیات موت و حیات دیکھ کر کھڑے ہو کر انہیں کے قائل و انتہا میں منکر ہیں حالانکہ وہ تو بہت ہی آسان ہے اور خود اپنی ذات میں ہر لمحہ ہزار بار آیات الہی مشاہدہ کرتا ہے مگر چشم بصیرت سے نہیں دیکھتا ہے ہر ساعت میں کتنی مرتبہ مرنا و زندہ ہونا ہر چرخی سانس موت ہو اور اندر اتری حیات ہے مگر نہ موت سے حیات دیکھتا ہے نہ حیات سے موت لیکن حق عوجل سے عجب نہیں کہ کینہ کر جھکوا چاہتا ہے ہدایت فرمانا ہو اور جھکوا چاہتا ہو مرد و در کرتا ہے۔ جنید رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ عجب یہ کہ تو تعجب نہ کرے و قال اللہ تعالیٰ ان تعجب فہم بولہم پورا ان کافروں کے انکار پر جو سخت ناہنجار تھے حق تعالیٰ عوجل نے فوراً ہلاکت عذاب نہ فرمایا لیکن انہوں نے خود مانگا اس پر کمال علم سے درگزر فرمایا حالانکہ ان لوگوں کی سخت حماقت اسی سے ظاہر ہے کہ وہ بھلائی چھوڑ کر بُرائی مانگتے تھے اور عذاب سے ہلاک ہونے والے خود عداوت و تودر نمونہ تھے قال تعالیٰ۔

وَلَيَسْئَلُنَّكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ

اور جلدی مانگتے ہیں تجھ سے بڑائی کو پہلے بھلائی سے اور بیشک پہلے میں ان لوگوں سے پہلے انکی مثل عذاب کے واقعات

وَلَا تَكُنْ كَذُوًّا مُّغْفِرًا لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَلَا تَكُنْ

اور بیشک نہ تیرا بے مغفرت والا نہ تو گون کے لیے اُنکے ظلم پر اور بیشک نہ تیرا بے

لَشَدِيدِ الْعِقَابِ

سخت عذاب کرنے والا ہے

واضح ہو کہ مشرکین باوجود کمال شفقت سے رہنمائی کرنے اور مکرر سہ کر و حدانیت کے آیات و معجزات دکھلانے کے بہت پرستی پر جھے ہوئے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دشمنی کرتے اور سمجھتے کہ اس میں بتوں کی مدد کر کے انکو راضی کرتے ہیں اور توحش کرتے کہ اتنا بعباد الہم اور اپنے اعتقاد پر آخرت و عذاب سب باطل سمجھ کر دعا کر کے کہتے کہ اللہم ان کاں ہذا ہوا بحق فامطرنا علینا حبارہ من السماء ادا متنا بعباد الہم الایہ۔ اور قولہ قالوا ربنا عجل لنا قتلنا قبل یوم الحساب۔ اور قولہ تسفط علینا کفنا من السماء الایہ۔ غرض کہ عذاب مانگتے اس شرا پر کہ دین توحید حق ہو پس اللہ تعالیٰ عوجل نے آیات توحید کو بتلایا جن سے توحید دعوت ظاہر ہے

پھر ان کے انکار قیامت و حساب پر تعجب دلایا اور اب انکو ارشاد فرمایا کہ مملکت کو غنیمت سمجھیں نہ کہ عذاب مانگتے ہیں فقال لیسئلک
یاسئیرہ اور کافر لوگ جلدی عذاب آنا چاہتے ہیں۔ فیکل الخسوف بھلائی سے پہلے۔ یعنی جب تک عذاب نازل نہیں
ہوا ہے یا موت کی ہمت سے عذاب سے بچے ہوئے ہیں تو عذاب کی حالت سے بھلی حالت میں ہیں تو اس مدت کے ختم ہونے سے پہلے
ہی تجھ سے اپنے لیے بڑی حالت یعنی عذاب مانگتے ہیں۔ وقد خلت من قبلہم المثلث جمع مثلث یعنی مثلث و ضم ان ماں و صدقہ
و صدقہ لفتح دال و ضم ان یعنی عذاب کیونکہ گناہ کا عوض برابر کا ہے پس مثل گناہ کے ہے اسی واسطے قصاص کو مثال کہتے ہیں۔
بعضاوی رہنے لگا کہ مثلث یعنی اول جمع مثلث بھی شاذ قرار ہے ابن الانباری رح نے کہا کہ مثلث وہ عقوبات جنکا اثر سزا یافتہ
میں پیچھے عیب کے طور پر باقی رہے۔ اور بعض نے کہا کہ مثلث وہ عقوبات کہ سزا یافتہ کی ایک مثال قائم کر دین تاکہ پچھلے ایسی حرکت
سے باز رہیں۔ قتادہ رح نے کہا کہ مثلث عقوبات یعنی اگلی امتوں میں جو عذاب الہی تم سے پہلے گذرا اور ایسا ہی ابن عباس
رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ یعنی اور حال یہ کہ ان لوگوں سے پہلے عقوبات گزر چکے ہیں۔ حاصل یہ کہ زمانہ عافیت کو غنیمت
نہیں سمجھتے اس کی مدت گزرنے سے پہلے تجھ سے عذاب کی جلدی کرتے ہیں اور اپنے نزدیک جہل سے سمجھے بیچے ہیں کہ یہ واقع نہ ہو گا پس
دلیری کرتے ہیں حالانکہ ان سے پہلے اگلی امتوں پر عقوبات ہو چکی ہیں جو انکی عبرت حاصل کرنے کو کافی تھیں۔ نتیجہ۔ اگلوں نے
عقوبت نہیں مانگی اور نازل ہو گئی اور کفار کہنے طلب کی اور ظلم سے درگزر فرمایا تو اس است پر رحمت مزید ہے اور ان کافروں میں سے
بہتوں کے حق میں ابران مقدس تھا اور بہتوں کی پشت میں مومنوں کا زلف تھا پس ان کی دلیری سے ڈرا یا کہ اگلوں سے عبرت
حاصل کریں۔ و ان ربنا لکون و مغفر لکون لیسئل علی ظہیرہم اور بیشک تیرا رب ان لوگوں کو لنگے گناہوں یا شرک پر
معفرت کرنے والا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مشرکوں سے تجاوز کرنے والا ہے جب کہ ایمان لاویں۔ یہ تاویل اسوجہ سے کہ
مشرکین کے لیے معفرت نہیں ہے جیسا کہ قطعی آیات سے ثابت ہے تو یہاں مراد یہ ہے کہ بشرط توبہ انکی معفرت کرنے والا ہے اور اصح یہ ہو کہ
معفرت سے مراد یہاں مملکت و تاخیر عذاب ہے کیونکہ معفرت درگزرنا اور یہ اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ تاخیر دہی۔ مقابل رہنے کا کہ
اللہ تعالیٰ عوجل تھا و فرمایا واللہ مشرکوں سے ان کے شرک پر اس طرح کہ فی الفور انکو اخذ نہیں فرمایا جیسے قولہ تعالیٰ یو اخذ اللہ
الاناس بما کسبوا لک علی ظہرہم و ابیہ الایہ یعنی اگر اللہ تعالیٰ عوجل کرتا عذاب کرے تو کون کو بوجہ انکے گناہوں کے تونہ چھوڑے
ہوئے زمین پر کوئی چلاتا۔ یعنی بالفضل ایک مدت تک انکو مملکت دیتا ہے پھر اگر شرک پر مہر سے تو عذاب کرے گا چنانچہ فرمایا و ان ربنا لک
لکشد یمن العقاب اور بیشک تیرا رب سخت عذاب کرنے والا ہے۔ امید و خوف دونوں کو ملا دیا جیسے کہ رب تبارک و تعالیٰ کی شان
قرآن پاک میں ہے۔ مسئلہ توبہ سے پہلے بھی اللہ تعالیٰ عفو فرماتا ہے پس تم گناہوں کو نہایت خوشی کی بشارت ہو بدلیل اس آیت کریمہ کے کہ ظلم پر
معفرت فرمائی کیونکہ ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ بتصریح کہتا ہے کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں معفرت
فرماتا ہے تو مملکت اسکا انجام ہوا اور آخرت میں عذاب رہا اور اگر آخرت میں مراد ہے یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل چاہے
عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو کر کیا اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ مراد ہو تو عفو نہ کرے گا۔ جواب یہ کہ ہاں آخرت کی معفرت مراد ہو اور
اس آیت سے کوئی نقصان نہ کہ ظلم و گناہ شرک ہو یا کوئی اور گناہ ہو پس قولہ کہ عفو فرمائی کی تائید دوسری آیات سے ثابت ہے کہ شرک پر
موت سے نہ بچتا ہے نہ شادی نہ نکاح پس ہر گناہ شرک کے باقی گناہوں کی نسبت اہم و اسی کی تائید توبہ مراد ہے واللہ تعالیٰ عوجل کی

رحمت سے غور کیا جاوے جبکہ وہ دل سے یقین وحدانیت الہی تعالیٰ کا رکھتا ہو شرک نہ ہو مسئلہ اہل السنۃ والجماعہ کا اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے مخلوق ملکوت بندوں میں جس طرح چاہے تصرف کرے۔ احادیث و آیات سے یہ بات علماء نے نکالی ہے کہ دنیا میں جو لوگ اپنے آپ کو آسانی و سستی و ہر حال میں اللہ تعالیٰ کا بندہ بنائے رہے قیامت میں جب ہر قوم شرک اُس کے ساتھ کی جائے گی جسکو شرک بناتے تھے تو مشرکین مع پیٹھائے جنم کو بھیجے جاویں گے اور جنکے اعتقاد میں یہاں یقین تھا کہ لا الہ الا اللہ یعنی قادر رازق شافی جملہ صفات کمالیہ میں سے کوئی صفت کسی میں نہیں سوائے اللہ تعالیٰ عزوجل کے اور وہ کسی تنگی یا آسانی میں کسی مخلوق سے التجا نہ کرتے تھے اگرچہ اُن سے گناہ سرزد ہو جاتے ہوں مگر جو باتیں کہ اللہ تعالیٰ ہی کی قدرت میں ہیں انکو کسی مخلوق میں گمان نہ کرتے تھے تو موت سے یہ اعتقاد نہایت صاف روشن ہو گا پس قیامت میں یہ لوگ فقط اپنے خالق عزوجل کے بندے رہیں گے اور وہ قادر مطلق عزیز قادر کریم و رحیم ہے انکو بخشے گا و ارحم الراحمین۔ ف فی العرائس و عجائب کتب البیئۃ قبل ائمتہ تفسیر اسکے اور مذکور ہوئی اور اشارت سے ثابت ہے کہ اہل جہالت اپنے زعم باطل میں خلافت حق پر اصرار کر کے جلدی کرتے ہیں اور اُن میں زیادہ بدتر وہ ہیں جنہیں کسی پرانیہ میں جلدی کرتے ہیں مثلاً عالم جو دار فانیہ میں اپنے علم سے جاہ و منزلت طلب کرتا ہے تو وہ نیکی سے پہلے بڑائی کو جلدی سے لینا چاہتا ہے یا رویش جو بغیر وصول بدرجہ اقصا کے اپنی منزلت کو کون میں جاہتا ہے نتیجہ اس فریب کا یہ ہوتا ہے کہ سچائے ارشاد و ہدایت کے وہ خود گمراہ ہو کر خواہش نفس و محبت جاہ و مال میں مبتلا ہو جاتا ہو اور معلوم ہو چکا کہ سابقین ریاکاروں کا درجہ خواری و ذلت کو پہنچ چکا ہے اور قولہ لذ و مغفرۃ للناس انہ ظلم وہ گناہ ہیں کہ خلافت عقائد و اعتقاد کے بربیل غفلت اُنے سرزد ہوئے اور آفات نفوس آمارہ میں مبتلا ہو گئے شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے کہا کہ مغفرت کا اُمیدوار وہ رہے جس نے گناہ کا ارتکاب تو کیا مگر ڈرنے ڈرنے خوف زدہ ہو کر اور ایسا ہو کہ بے پروائی سے نہ رہے مگر گناہوں میں ڈوبا چلا جاتا ہے اقول یہ وہی مسئلہ ہے جو اہل السنۃ و جماعہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو کوئی کبیرہ گناہ پر اصرار کرے وہ کافر ہے اور اصرار کے معنی بھیج میں جو شیخ ابو عثمان نے ذکر کیے کیونکہ جس نے تو بیکری وہ مہر نہیں جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے اور خوف زدہ ڈرنے ڈرنے اندر ہی اندر گناہ سے اگر اہل اللہ تعالیٰ عزوجل کے عذاب سے ہراس ہے پس اصرار نہ کرنا چاہیے اگرچہ اس نے ہنوز توبہ نہیں کی اور علیٰ ہذا جس نے اول ہی مرتبہ توبہ کیا اس گناہ کا ارتکاب کیا اُس نے اصرار کیا کیونکہ اُس کو اس میں کچھ پرواہ نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ یقین و ایمان قائم ہونے کی حالت میں بلا غفلت گناہ نہ ہو گا۔ واضح ہو کہ اہل السنۃ و جماعہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحیح ہے کہ آدمی کسی گناہ پر دلیری نہ کرے خواہ وہ صغیرہ ہو یا کبیرہ ہو کیونکہ صغیر بھی اصرار سے کبیرہ ہو جاتا ہے میں اور بیضاوی رحمہ اللہ نے لکھا کہ قولہ لشدید العقاب۔ یعنی کافرون پر جبر چاہے پس خوف کرنا چاہیے کہ شاید صغیرہ کسی حالت میں ایسا واقع ہو کہ اس پر سخت عذاب فرمایا جاوے شیخ امام حافظ رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ ابن ابی حاتم نے اسناد خود سعید بن اسیب رحمہ اللہ روایت کی کہ جب یہ آیت اتری دان رکب لذ و مغفرۃ للناس الا بہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ عزوجل کا حضور تجا ورنہ ہوتا تو کسی کو زندگی گوارا نہ ہوتی اور اگر اس کا خوف عذاب نہ ہوتا تو ہر ایک بھر و سا کر کے بھرتا مگر سب سے کہتا ہے کہ جو اسناد ذکر کی پس میں علی ابن زید راوی ہیں اور علی بن زید بن جعدان پر اعتماد شیخ ہوا اور لکھا کہ ابن مساکر رحمہ اللہ نے اسان الرازی من بن عثمان کے حال میں لکھا کہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے پروردگار عزوجل کو خواب میں دیکھا اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضور میں اپنی استسما کسی ذکر کے حق میں مغفرت چاہتے ہیں تو حضرت ذوالجلال سے ارشاد ہوا کہ کیا تجھے یہ کافی نہیں ہوا کہ جو میں نے سورہ رعد میں بھیجا ازل فرمایا

کہ وہ ان رکب لذ و مغفرة لاناس علی ظلمہ۔ تینے میں میری آنکھ کھل گئی بہتر جسم کتاب ہے کہ اس حکایت سے گنہگاروں کے واسطے مغفرت کی تقویت ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل غفور رحیم ہے لیکن خبردار کہ کوئی شخص ایسی روایات و خواب و حکایات صاحبین سے شرعی مسئلہ نہ نکالے اور نہ کسی اعتقاد میں تغیر کرے اس لیے کہ خواب کی حقیقی تفسیر کا کسکو دعوت ہو سکتا ہے چنانچہ سورہ یوسف میں گرجا کہ جب مصر میں الدین و بھائیوں نے سجدہ کیا تو اس وقت تاویل کھلی کہ ہذا تاویل روایات سے الایہ اور اہل اسنتہ و اجماعہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا اتفاق ہو اور اصول و فروع حنفیہ میں مصرح ہے کہ خواب سے کوئی شرعی حکم نہیں ثابت ہوتا تو اعتقادی بات کا کیا ذکر ہو اور خود اویار اللہ تعالیٰ صاحبین اسی اہل و اعتقاد پر بین فافہم پھر حق عزوجل نے کافروں کے شر و مکار عظمت و جلال کبریائی کے ساتھ کلام فرمایا

وَلْيَقُولِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْكُفْلَ أَنْزَلَ عَلَيْكَ آيَةً مِّن رَّبِّكَ إِن تَوَلَّوْا فَمَا يَكُنْ لَّكُم مِّن رَّبِّكَ مِن شَيْءٍ وَإِنَّكَ أَنَّ تَقُولُ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ لَدُنَّ رُسُلِكُمْ لَتَوَلَّيْنَا مَعَهُ وَنَتَّبِعُ آلَ إِبْرَاهِيمَ الْحَقِيقِينَ

اور کہنے ہیں وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا کہ کیوں نہیں انہیں آئی گئی اس پر کوئی نشان ایسا کہ رہا کیوں نہ تھا تو اللہ نے انہیں دلا ہے اور ہر

قُوَّةٌ هَادِيَةٌ

قوم کے لیے ہادیہ

اس قدر توحید کے دلائل و آیات اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمائیں اور نہایت کثرت سے معجزات باہر آئے عطا کیے کہ ان کے معانی و مبانی کے بیان میں ایک ضخیم کتاب ہوگی گوچن مشرکوں پر شرک کی تاریکی ڈھانپ دی گئی تھی ان کو کوئی قلبی و کثیر کفایت نہیں کرتی تھی جسے کہ جس طرح ایمان والے ہر روز یقین و کمال پر پہنچتے جاتے اسی طرح مشرکین ہر روز جسم و دھنستہ جاتے اور کفر و عناد سے دنیا و آخرت برباد کرتے اور کہتے کہ لولا یتنا بآیۃ الایہ۔ اور بھی کہتے کہ یہ صفا ہمارے لیے سونے کا کردار اور کہہ کو کشادہ کردار اور پسٹا بیان سے نبیادین اور اس میں ہر روزار و نہرین ہو جاوین سادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے وعدہ و نذر کو کسے چاہا کہ دعا فرماوین اور یہ اللہ تعالیٰ کے لیے کہ یہاں کچھ چیز نہ تھا دعا کرتے ہی ہو جاتا لیکن جبریل علیہ السلام نے نازل ہو کر بعد سلام کے کہا کہ ہدایت و ایمان مقدر ہے نہ اسباب پر غور اور اگلی قوموں نے اُسی طرح ہٹ کر کے معجزات مانگے اور جب تقدیر غالب ہوئی اور ایمان نہ لائے تو پھر عذاب میں تاخیر نہ ہوئی اور یہی سُنّت الایہ جاری ہے پس آپ باز رہے اور جناب باری تعالیٰ نے عذاب کی دعا کی کہ یہ ہلاک نہ کیے جاوین میں ان کو نصیحت کرونگا اور خود اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا وامننا ان نزل بالآیات الا ان کذب بہا الاولون و اتینا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها الایہ۔ یعنی ہم کو آیات بھیجے میں کوئی روک نہیں مگر ان مشرکوں نے ان کے وقت والے مشرکین نے ان آیات سے انکار کیا یعنی پہلے تو درخواست کی پھر شیطانی دوسو سے جادو وغیرہ ادا م دگا کر نہ مانے اور تقدیر غالب آئی اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے مثال فرمائی کہ تود کی ہٹ سے ہم نے نافذ دیا جسکو آنکھوں دیکھتے و کھلی نشانی تھی مگر ظاہر بند ہی وغیرہ کے الزام سے نہ مانے بلکہ ظلم کر کے اس کو قتل کیا یعنی آخر عذاب سے ہلاک ہو کر نابرابر باد پہنچے پس یہ پورا جسم ہے کہ ان کے شفیع نہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے ان کو عذاب دنیاوی سے نجات دی اور عذاب دین میں ہے کہ میں نے دعا مانگی کہ میری اُمت کو دین میں عذاب سے ہلاک نہ فرماوے تو قبول فرمائی۔ بالکل یہ ظاہر ہے کہ آیات و دلائل توحید جو قرآن مجید میں مذکور ہیں عقلی روحانی واضح یقینی ہیں اور یہ وحی خالص اعلیٰ ہر خصوصیات آیات مثل عصا موسیٰ و احیاء علیہم السلام سے کیونکہ وہ مدرک بخواس اور انہیں جادو وغیرہ کا احتمال پیدا کرتے تھے اور یہ مدرک یقین بصیرت و عقل ہیں جنہیں اشتباہ فعلی کو دخل نہیں اور جادو وغیرہ

تلمیذ شیطانی کی یہاں مجال نہیں تو جب ان آیات پر ایمان نہ لائے تو موسیٰ آیات پر کیا ایمان لائے لہذا فرمایا۔ **وَيَقُولُ**
الَّذِينَ كَفَرُوا اور کہتے ہیں وہ لوگ جو کافر ہوئے۔ اشارہ ہے کہ اس نام بھی وہی ہے عقل کا منشا کفر و اس کی تاریکی جاہلیت ہے
 کہ بغیر عقل و بصیرت کے آیات توحید سے غافل ہو کر محسوسات پر اڑتے اور کہتے ہیں کہ۔ **كُلَّا أَفْتِرَاءٌ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ**
 کیونکہ انہیں اتاری گئی اُس پر لینے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی آیت اُس کے پروردگار کی طرف سے۔ یہ تعجب ہے کہ اس قدر آیات
 واضحہ و نشانات توحید باری تعالیٰ ان پر نازل کیے گئے مگر ہنوز ان کے نزدیک کوئی آیت نہ تھی یہ کفر کی جاہلیت ہی نہیں بلکہ
 اس سے بھی بڑھ کر ہنا و مہیو اسے عناد اور عداوت کیونکہ مجسمہ شق القمر وغیرہ بہ نسبت معجزات دیکھ چکے اور کہے گئے کہ یہ تو جادو
 ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **إِنَّمَا أَنتَ مُنْذِرٌ** تو فقط من ذریعہ ہے یعنی شکر کرنے والوں کو ان کے خالق عز و جل
 کے غضب سے عذاب شدید کا ڈر سناتے والا ہے۔ اور یہ اس طرح کہ جو رسالت و پیغام الہی عز و جل تجھ کو سپرد ہو اُسکو
 اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو پہنچا دے اور آیت لانا اور ان کو خواہ مخواہ ایمان پر کر دینا تیری قدرت میں نہیں ہے کیونکہ انحال کا بھی
 خالق اللہ تعالیٰ عز و جل ہے تو ایمان ان کے اندر جب ہی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ پیدا کر دے پس یہ اللہ تعالیٰ عز و جل
 کے اختیار میں ہے تو ان کے پیغام پہنچا دے **وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ** اور ہر قوم کے واسطے ہادی ہے۔ ابن عباس اس میں نے کہا کہ ہر قوم
 کے لیے راہ راست کی طرف بلانے والا ہے اور جہاں رہنے کا ہر قوم کے واسطے نبی ہو۔ عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ انما
 انت منذر است محمد تو منذر ہے۔ وکل قوم ہادی۔ اور میں ہر قوم کا ہادی ہوں ابن کثیر نے کہا کہ ایسا ہی سبب بن جبر و خاک و بنابر غیر ہم
 سے مروی ہے کہ جو ترجمہ کتاب کہ قول اولیٰ اور زوالی قولہ تعالیٰ وان من امت الا افلا فہا نذیر یعنی ہر قوم میں ایک رسول بھیجے گا اور
 گدرا ہو گا کہ ہر قوم کے لیے ہادی ہے جو انکو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتا ہو قال ابن ابی ہاشم وحدثنا علی بن حسین حدیثنا
 عثمان بن ابی شیبہ حدیثنا المطلب بن زیاد عن السدی عن عبد خیر عن علی رضی اللہ عنہ فی قولہ **وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ** قال الہادی ہادی علی بن
 ابی ہاشم یعنی عبد خیر نے علی کرم اللہ وجہہ سے اس کلام کی تفسیر روایت کی کہ ہادی ایک مرد نبی ہاشم میں سے ہے جنہو نے کہا کہ وہ
 آپ خود حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ میں اور ابن ابی ہاشم نے کہا کہ ابن عباس سے جو تفسیر ابن ابی ہاشم میں ہے وہ نہیں ہے
 ایک روایت یہ بھی ہے کہ جبرسم کہتا ہے کہ حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے زمانہ خلافت میں ہر طرف سے بغاوت
 امام حق کے جو خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دی اور انکو ہار دینے فرمایا لیکن اکثر لوگ اس بات پر نہیں چلے اور ترجمہ کتاب کہ یہ جو
 اشارہ کیا گیا اس بنابر ہر قول ہادی خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے پس قولہ انما انت منذر وکل قوم ہادی دونوں جملہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی فضیلت میں ہیں اس طرح کہ انما انت منذر و ہادی وکل قوم یعنی تو اس صلی اللہ علیہ وسلم نے دانا اور راہ تانے والا ہے ہادی وکل قوم
 ہر قوم کے۔ اور تفسیر ظرف کی قطع آیت کے لحاظ سے ہے اور ترجمہ کتاب کہ تفسیر بھی ایسی ہے اور شیخ حافظ نے ذکر کیا کہ عکرمہ والو انہی نے
 قولہ وکل قوم ہادی میں کہا کہ ہادی وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ان قول یہ قول اسی بنابر جو مذکور ہوا اللہ تعالیٰ (ظہر فیضاوی) میں ہے کہ قولہ
وَلَا انزل علیہ آیت من ربہ ان آیات کہ کچھ شمار میں نہ لائے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر خالص دی سے نازل فرمائی کہیں اور ایسی آیات
 مانگی جیسے موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کو دی گئیں تھیں انما انت منذر یعنی تو ڈر سناتے کو بھیجا گیا ہے اور غیر تمہارے پہلے بھیجے گئے تھے اور تمہارے
 اسی قدر ہر کہ جن معجزات سے کوئی معجزہ دکھلاوے جس سے نبوت صحیح ہو تو یہ واجب ہے کہ اس کو چھوڑ دے نہ کہ اس کو دیکھ کر کہ وہ انکو اور سے اس میں

کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رحمت کرتے تھے کہ جو چیز یہ لوگ مانگتے ہیں وہ دیجاوے۔ قولہ وکل قوم ہا دینے ہر قوم کے لیے ایک نئی خصوصیت لیے مجرات کے ساتھ مبعوث ہوا جو انہیں غالب تھے انکو راہ حق کی ہدایت کرتا تھا۔ حاشیہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں طبابت غالب تھی تو ان کو مردہ زندہ کرنے اور اندھوں کو اچھا کرنے کا معجزہ دیا گیا اور موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں جادو کا زور تھا تو عصا کے سانپ ہو جانے کا معجزہ دیا گیا۔ امام رازی نے کہا کہ جس وجہ پر قاضی رضی اللہ عنہ نے کلام کی تفسیر کی ہے وہ صحیح ہے اور اس پر کلام ترکیب و انتظام پر رہتا ہے۔ سیراج میں بھی اسی پر گفتا کیا ہے جیسے شیخ سیوطی نے اسی کو ذکر کیا ہے اور مدار اس تاویل کا یہ ہے کہ آیات و معجزات جو کچھ رقائے ہوں سب بقدر آئینہ میں پس کوئی پیغمبر اپنے ارادہ سے کوئی معجزہ نہیں لاسکتا ہے کما قال عز وجل ما کان رسول ان یاتی بآیۃ الا باذن اللہ وکل اہل کتاب یعنی اختیار نہیں ہر کسی رسول کو کہ لے آوے معجزہ مگر اجازت اللہ تعالیٰ سے۔ چل کے اور ہر چیز مقدر ہے۔ اور جو حکم نہ دے اسی کی تفسیر کی کہ مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو امام فرارہ نے معاملہ میں کہا کہ معنی یہ ہیں کہ تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مندرجہ اور ہادی ہر قوم کے لیے اور اس میں ایک توضیح بھی ثابت ہوتی ہے کہ فقط مندرجہ دینے والے آپ نہ تھے بلکہ بشارت سننے والے اور ہر وجہ سے اسی تھے اور ہر قوم کی طرف آپ کی بعثت تھی۔ ف آیت کریمہ سے ثابت ہے کہ کوئی امر جو اللہ تعالیٰ عز وجل کی مشیت میں نہ ہو کسی رسول کو اس کی قدرت نہیں ہے جسے کہ افضل الرسل و خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی قدرت میں نہ تھا تو ایمان والے اسی کو رد نہیں کرتے کہ رزق یا اولاد یا انداس کے کسی بت یا پیر یا قبر وغیرہ سے درخواست کرے یا اعتقاد کرے وہ چاہے تو ضرور ہو جاتا ہے کیونکہ کسی بزرگ کی نسبت اچھا اعتقاد نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ عز وجل کی توحید سے انکار ہے اور رب اللہ تعالیٰ سے شرک ہو کر کافر ہو گیا تو بزرگ جو اولیاء اللہ تعالیٰ ہیں سے ہو وہ کافر جو اعداء اللہ تعالیٰ ہیں سے ہو کیونکہ اپنا دوست سمجھ گیا۔ ف فی العرسل قولہ تعالیٰ انا انت منذر الایمین لوگ ارادت سے طالب حق ہیں ان کو خوف و ڈر سنا یا گیا کہ کسی معصیت و شرک سے دور و حجاب میں نہ پہنچاؤں اور اہل محبت کو انداز عتاب ہے اور عارفین کو خود بینی کے سوا ادب سے جلال و عظمت کا خوف ہے کہ مشاہدات میں آداب شریعت کی پابندی رکھیں اور حق تعالیٰ عز وجل نے ہر فرقہ کے لیے جو درجہ ازل میں رکھا ہے اس کو ملکہ جذب سے اتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی توفیق عطا فرماتا ہے۔ اور شیخ رحمہ نے لکھا کہ یعنی تو فقط منذر ہے کہ ہماری قوت سے ان کو انداز و ارشاد کرتا ہے اور ان کے گناہوں کا شفیق ہے اور تو ہمارے ساتھ ان کی ہدایت کرنے میں شریک نہیں ہے بلکہ ہدایت فقط ہمارے اختیار میں ہے۔ اور اشارہ سے ثابت ہے کہ ہر قوم ایماندار کے لیے ایک ایک پیغمبر ہوتا ہے جو ان کو راہ حق کی ہدایت و رہنمائی کرتا ہے اور حقیقت یہ بھی فعل آئی ہے اور فعل میراث صفت ہے اور صفت قائم بذات ہے گو یا مقام میں ایک میں ہادی ہر طرح وہی اللہ تعالیٰ عز وجل ہے دیکھو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا کہ وارثیت اذریمت و لکن اللہ ربی یعنی جناب بدر میں جب کافروں نے فرعون کیا اور پہلے سے عذاب مانگا کرتے تھے اور مومنین کی تعداد بہت کم تھی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن کافروں کو اللہ تعالیٰ عز وجل نے عذاب کا نمونہ دیکھا دینا مقدر فرمایا تھا تو زعمہ کفار کے وقت آپ نے ایک مٹی کا گولہ پھینکا جس سے ان کی سب کی آنکھوں و حلق وغیرہ میں ریگ بھر گئی اور نہایت خوف سے ان کے سینہ سے دم نکلا جانا تھا آخر یہ پس قتل و قید ہوئے اس کی نسبت اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تو نے منہ سے خاک نہیں پھینکی بلکہ اللہ تعالیٰ نے پھینکی پس شیخ رحمہ کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ پھینکے کا فعل اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اور پیدا کرنا اس کی منت ہے اور صفت ذات ہے جیسا کہ تمام صوفیہ کا مذہب ہے تو علین علیہ السلام کے مرتبہ میں صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پھینکی اسی طرح ہادی و منذر و حقیقت اللہ تعالیٰ عز وجل ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے احسن وجہ سے

کافرون بلکہ مومنوں کو تعلیم فرمایا کہ آیات معجزات و ہدایت و ایمان ہر چیز مقدر و معلوم و حکمت الہیہ ہے اس کو اللہ تعالیٰ عز و جل جانتا ہے
تو معجزات و ایمان مقدر و معلوم تھا

اللہ یعلم ما تخمّل کل انشی و ما لکفیض الابرار و ما تنزداد و کل شیء عندہ

اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو بارگاہی ہر مادہ اور ناقص ہونا بچہ دان کا اور بڑھانا کا اور ہر چیز ایک خود ایک

بیمقدارہ عالم الغیب و الشہادۃ الکبیر الشہادۃ سوائہ منکرم من اسرار القول و

مقدور حاتمہ غیب کو اور ظاہر کو وہ بزرگ برتر ہے برابر زمین سے وہ جسے پوشیدہ بات کسی اور

من جہر بہ و من هو مستخفی باللیل و سائر ربایا النهار لک معقبات من بین یدیک

جسے کھلی بات کی اور وہ جو پوشیدگی ڈھونڈتا ہے رات سے اور وہ جو ظاہر ہوتا ہے دن سے ان کے معقبات ہیں

و من خلفہ یحفظونہ من امر اللہ ان اللہ لا یغیر ما یقو محضی یغیر و اما یا اللہ

اور پیچھے سے جو اسکو بچائے رہتے ہیں اللہ تعالیٰ کے حکم سے خوب جا کہ اللہ تعالیٰ زمین و آسمان کو ایک قوم کے ساتھ ہر شے کہ دی بنے میں جو انکی جانوں میں ہے

و اذا اراد اللہ یقوہ منوۃ فلا مکر لک و ما لہم من ذوبہ من و الہ

اوجہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کسی قوم کے ساتھ ہر نالی نور کا پھر وہ والا قوم کے کوئی نہیں اور نہ کار کے اللہ تعالیٰ کے کوئی دالی نہیں ہے

اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ ہر چیز اس کے نزدیک مقدر ہے خواہ معجزات ہوں جو پیغمبروں کو دیے جاتے ہیں خواہ مخلوقات ہوں اور زمین

سے ہر ایک کی نسبت کفر یا ایمان جو کچھ مقدر ہے ان کے پیش ہی میں ہوتا ہے اور علم اس کا ہر چیز کو عیاں ہے اور ہر خلق کی کسے اعمال سے وہ

علیم و خیر ہے اور ہر ایک کا فعل اس کے قبضہ قدرت میں مخر و اس کے نامہ اعمال میں مقدر و تمام عالم کا نظام اسی کی من و منت ہے

و حکمت سے جاری و اسی کی مشیت پر قائم ہے فقال تعالیٰ۔ اللہ یعلم ما تخمّل کل انشی و ما لکفیض الابرار و ما تنزداد و کل شیء عندہ

ہے ہر مادہ۔ جانور ہوا آدمی جو کسی چوٹی پر چلے گا کہ اپنے محل زمیں ہے یا مادہ ہے۔ اس کی کشیدہ ہونے بڑھنا یا کہ خود بصورت ہے

یا بد صورت ہے جتنی ہے یا دوزخی ہے یا از عمر ہے یا کم عمر ہے اور آیات کشیدہ اسی معنی میں ذکر فرمائیں جنہیں پیٹ کے اندر کے حالات پورا

کچھ ہونے تک کے نظام زمین اور صحیحین میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے

آدمی کی خلق اس کی ان کے پیش میں چالیس روز میں جت ہوتی ہے پھر وہ تھکا ہوا ہوا تھی دست پر یعنی چالیس روز میں پھر اسیدہ قدرت میں

لو تھکا ہوتا ہے پھر اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ مبعوث فرماتا ہے اسکے چسار ہاتھوں کا حکم دیا جاتا ہے کہ لکھے اس کا رزق اس کی عمر و اسکے اعمال

اور وہ جتنی ہے یا دوزخی اور دوسری حدیث میں ہے کہ فرشتہ پہنچتا ہے کہ اسے رب سیر سے خبر ہے یا مادہ ہے اور باقی باتیں ہیں اللہ تعالیٰ

عز و جل فرماتا ہے اور فرشتہ لکھتا ہے۔ اقول بیان و امان میں اول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ موتی ہر پس بچہ کا اسقاط بواہر دست

کیے بمنزل قتل انسان کے ہے اور فتاویٰ میں لکھا کہ قبل اس وقت کے اسقاط کا حکم کرنا شوہر کی اجازت سے عورت کو روا ہے یا بال

اجازت بھی دو قول ہیں۔ اول اسقاط میں لکھا کہ اس وقت کے زنا میں خیال اسکے کہ اولاد پریشانی نہیں ہوتی ہے یا اگر ہے

مستخرج کتا کہ خداوند فتر ہے۔ ثانی لکھا کہ باوجود اس حدیث میں غزل کی اجازت چاہئے یا نہ فرمایا کہ جو جان کا اللہ تعالیٰ نے پیٹ

و من جہر بہ و من هو مستخفی باللیل و سائر ربایا النهار لک معقبات من بین یدیک

دوم ہر شخص کی عمر قبل نفع روح کے قدر ہوتی ہے پس بیماری وغیرہ جس طور سے موت واقع ہو اس میں یہ خیال کرنا کہ ایسا ہوتا تو نہ مرنے
 شیطانی وسوسہ ہے۔ لیکن جو کوئی دوا علاج نہ کرے اس نے دیدہ و دانستہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی جیسے کوئی کھانا نہ دیوے
 مگر دوا میں شرط ہے کہ نظر خالق عزوجل کے فضل پر رہے کہ اگر وہ چاہے گا تو شفا ہوگی۔ سوم رزق قبل نفع روح کے قدر
 ہوتا ہے لیکن حیلہ و حرفہ کام میں لانا طاعت ہے اور معاش بروجہ جلال حاصل کرنے سے بیٹھ رہنا نافرمانی ہے جبکہ مسلمانوں کے
 دینے پر اپنی گذر رکھے کیونکہ انہیں بار ڈالا گیا کہ ہر جملہ و حرفہ میں اللہ تعالیٰ عزوجل پر نظر رکھے۔ مسئلہ جو فقیر کہ کئی کر سکتا ہے اس کو
 سوال حرام ہے الا جبکہ فاقہ ہو اور اس زمانہ میں جو لوگ گداگری کے عادی ہیں اور معروف ہیں انکو دینے میں بعض علماء نے گناہ
 لکھا ہے کیونکہ یہ معصیت پر اعانت ہے کہ جبکہ وہ کمائی سے عاجز نظر آوے اور یہی صحیح ہے چہ تادم عمل ہر ایک کے قدر میں کیونکہ اللہ تعالیٰ آئندہ کا
 حال سب جانتا ہے تو جیسا اس نے جانا دیا ہو گا خلاف نہیں ہو سکتا اگر تعلیم و تعلم سے بیٹھ رہنا یا نصیحت نہ کرنا گناہ ہے جسے بدن کو غذا نہ دینا
 کیونکہ علم غلہ روح ہے اور اسی کو تقدیر کہتے ہیں جسہم حدیث میں اعمال کے باوجود جنتی و دوزخی علیحدہ پوچھا تو دلیل ہے کہ آدمی کے انجام پر
 جنتی و دوزخی موقوف ہے اور قبل اسکے کسی کو کچھ نہ کنا چاہیے پھر موت کے بعد نیکی سے یا دکر و لیکن حکم نگاہیہا کہ عوام کا دستور ہو گناہ ہے۔
 اب یہاں سے معلوم ہو گیا کہ جس شخص کے قدر میں کفر و جہنم ہو اسکے اعمال شرک میں اسکو چاہے کیسے ہی معجزات و دلائل و آیات دکھلاؤ وہ
 کبھی ایمان نہ لاوے گا چنانچہ کفار نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے معجزات طلب کیے مگر اللہ تعالیٰ عزوجل نے جو قدر فرمایا تھا اسی قدر
 عطا کیے اور جو لوگ کہ شرک و کفر پر رہے والے تھے جیسے ابوجہل و ابولہب وغیرہ وہ کبھی ایمان نہ لائے اور جبکہ حق میں ایمان بقدر تھا وہ سے
 حواس کے دیکھنے کے معجزات نہیں مانگتے تھے جیسے موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کو دیے گئے تھے بلکہ قرآن مجید کے عجیب دلائل جو نورانی بصیرت
 کے دیکھنے سے صاف نظر آتے ہیں انہیں نہایت جوش ایمان سے گرویدہ ہوتے تھے پس معلوم ہو گیا کہ کلام سابق سے اسکا ارتباط نہایت
 دقیق و صاف ہے کہ معجزات دیکھ کر ایمان لانے کا علم اللہ تعالیٰ عزوجل کو ہوا اور اگر اللہ تعالیٰ نہیں جانتا تو دیتا اور وہ تو مادہ کے حل کی
 قدر جانتا ہے۔ وَمَا تَغْفِيْ اِلَّا زَحٰمًا اور جانتا ہے ناقص ہونا بچہ دان کا۔ یعنی مدت محل میں جو انتہا درجہ کی ہو اس سے
 جقدر کسی اونے درجہ تک ہوتی ہے وہ ہر فرد کے ہر واقعہ کو جانتا ہے کہ اس مادہ مخلوق کے محل میں اسقدر مدت کی کے ساتھ ہوگی۔ وَمَا
 تَزِدُّ اِلَّا اِرْحَامًا اور جانتا ہے بڑھنا ارحام کا یعنی مدت محل جقدر زیادتی کی جانب ہوتی ہے اسکو بھی جانتا ہے بیضناوی روح نے کہا کہ
 تغفیض اور تزداد ہر ایک لازمی و متعدی ہوتا ہے پس لازمی رکھو تو مصدر یہ ہونا متعین ہوگا قول جیسا کہ ترجمہ بیان ہوا اور متعدی کی
 صورت میں ما تغفیض الارحام و ما تزداد اسے ما تغفیضہ و ما تزدادہ یعنی جسکو ارحام ہاں کرتے اور جسکو بڑھاتے ہیں اور لکھا کہ ارحام کی طرف
 اسکی نسبت مجازی ہے خواہ فعل لازمی ہو یا متعدی ہو کیونکہ اصل فعل اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت کا ہے اور لکھا کہ معنی یہ ہیں کہ جتنے ولد
 اور مدت محل و تعداد جنین کی کسی مہتی کو جانتا ہے اور ہمارے نزدیک زیادہ سے زیادہ مدت محل کی چار برس ہیں اور امام مالک رحم
 کے نزدیک پانچ برس ہیں اور ابو حنیفہ رحم کے نزدیک دو برس ہیں رضی اللہ عنہم اور روایت ہے کہ ضیاک رحم دو برس پر پیدا ہوئے
 اور ہرم بن حیان چار برس پر ہوئے اور انتہاء تقدیر کوئی حد نہیں ہے مگر بعض نے کہا کہ استقرار سے معلوم ہوا کہ انتہاء چار سے
 زیادہ نہیں ہوتے ہیں اور یہی مذہب ابو حنیفہ رحم کا ہے اور امام شافعی نے کہا کہ پندرہ سے ہیں میں ایک پیر مرد نے حکایت کی کہ اسکی جو روکی باجمل
 میں پانچ بچہ جنی اور لکھا کہ بعض کے نزدیک اس سے مراد خون حیض کی زیادتی دیکھی ہو جسہم کہتا ہے کہ اس بیان کا فائدہ یہ ہے کہ

اگر ایک شخص مرا اور اُس نے ایک لڑکا اور ایک لڑکی چھوڑی اور اپنی جو روحانہ چھوڑی تو تقسیم ترکہ میں محل کا کیا حصہ رکھا جاوے اور
کے فرزند کا حصہ رکھا جاوے اور معروف ہمارے کتب فقہ میں یہ ہے کہ ایک لڑکے کا حصہ میراث رکھا جاوے پس شاید یہ بابر غالب
احوال کے ہے اور مسئلہ کا تعلق الفقہاء عدت وغیرہ بہت سے مسائل سے ہے مسئلہ یہ چیزیں فقط اللہ تعالیٰ جانتا ہے لہذا یہ یقین
کرنا کہ فلاں شخص جان لیتا ہے کفر ہے اور میرے نزدیک بطور قیاس دائرہ کے کہنے والا کہہ سکتا ہے اور سننے والا سن سکتا ہے۔ اگر کہا
جاوے کہ آیت میں کوئی خصوصیت اس کے علم کی جناب باری تعالیٰ سے ظاہر نہیں ہوتی تو جواب یہ ہے کہ اول تو کلام میں دلالت
سے یہ بات ثابت ہے کیونکہ اگر کوئی مخلوق بھی جانتا ہو تو ذکر کا فائدہ نہیں رہے گا اور دوم بخاری رحمہ اللہ عنہ نے اپنی صحیح میں عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غیب کی کجیاں پانچ ہیں کوئی انکو نہیں جانتا سوا
اللہ تعالیٰ عز وجل کے اُن کی تفصیل یہ ہے کہ کوئی نہیں جانتا کہ کل کے روز کیا کرے مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور کوئی نہیں جانتا جو اہم
گھٹاتے (اور بڑھاتے ہیں) مگر اللہ تعالیٰ عز وجل جانتا ہے۔ اور کوئی نہیں جانتا کہ کب پانی برسے گا مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے
اور کوئی نہیں جانتا کہ کس زمین پر مرگیا اور کوئی نہیں جانتا کہ قیامت کب قائم ہوگی مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ اور تیسرے یہ کہ دوسرے
مقام پر آیت میں تصریح ہے یعنی قولہ ہوالذی یزول الغیث الا یہ۔ اور واضح ہو کہ ایک قیافہ شناس نے ہذہ الاقدام بعضہا من بعض کہا تھا
تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُس سے خوش ہوئے چنانچہ صحیح میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے موجود ہے اور اسی طرح قیافہ سے پریت کا
بچہ زیادہ دریافت ہوتا ہے اور جس شخص کو کسی زمین پر بیضہ یا ملک عارضہ ہوا یا کالے سانپ نے کاٹا یا زخم شدید پہنچا جس سے مرگیا تو قیافہ
سے اسکا وین مراد یافت ہو جاتا ہے اور اسی طرح موسم برسات یا آنا بار وغیرہ سے پانی برسنے کا حال دریافت ہوتا ہے اور قیامت کے آثار جو
خود صحاح احادیث میں آئے ہیں اُن سے قریب دریافت ہوتا ہے پس ثابت ہوا کہ مراد ان امور میں علم قطعی تحقیقی جاننا نہ اُنکل سے کیونکہ
جن لوگوں کو ان میں سے کوئی بات ادراک ہوتی ہے وہ صاف ظاہر ہے کہ اُنکل ہے اور یقین نہیں ہے لہذا جس شخص نے دانی سے پریت دکھلا کر
اُسکے قول پر یقین کر لیا تو کافر ہے اور اگر صرف قیافہ و اُنکل تک رکھا اور قطعی علم اُسکا اللہ تعالیٰ عز وجل کے سپرد کیا کہ اُنکل سے ایسا
ظاہر ہوتا ہے دیکھیے علم اُسی میں کیا ہے تو مضائقہ نہیں ہے شیخ امام حافظ رحمہ اللہ نے لکھا کہ عوفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ
ما تغض الارحام یعنی جو حمل سا قدام ہو جاوے اور ما تر داد یعنی جو حمل میں ہوئی تھی اُسکو بڑھا کر رحم نے پورا بچہ اپنے دقت پر دیا۔ اور یہ
بات اس طرح ہے کہ بعض عورتیں دس ماہ میں جنتی ہیں اور بعضی نو ماہ میں اور بعضیوں کا حمل بڑھتا ہے اور بعضیوں کا گھٹتا ہے پس یہی لمی
وزیادتی ہے جسکو اللہ تعالیٰ عز وجل نے اپنے علم میں مخصوص رکھا ہے اور ضحاک نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ یعنی جو نو ماہ سے کم ہو
اور جو زیادہ ہو۔ اور ضحاک رحمہ اللہ نے کہا کہ مجھے میری ماں نے دو برس تک حمل میں رکھا اور جب جنا تو میرے اگلے دو دانت نکل
آئے تھے اور حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بواسطہ حبیلہ بنت سعد رحمہا کے ابن مسریج نے روایت کی کہ ام المؤمنین
نے فرمایا کہ حمل دو برس سے۔ اتنا بھی زیادہ نہیں ہوتا جتنا مغزل کا سایہ نقر کہ ہو۔ مجا ہر نہ کہ تغض الارحام و ما تر داد یعنی
ایام حمل میں جو خون نکل جاتا ہے اور جو نو دینہ سے مدت بڑھ جاتی ہے یہی فول عظیم عوفی و حسن بصری و شاک و قتادہ کا ہے۔ اور
بھی زیادہ نہ کہ جب عورت نے نو دینہ سے کم خون دیکھا تو یہ نقصان ہے اور جب قدر اسکے دن ہو گئے وہ نو دینہ سے بڑا جادیکے بکار ہو
سید بن جبر و ابن زید کا بھی یہی قول ہے اور بھی مجاہد نے کہا کہ تغض الارحام اس قدر خون بہا دینا کہ چہین سو برس ہو اور زیادہ کہ کس خون اہام

حل میں نہ جادے تو بچہ پورا پڑا ہوگا۔ اور کچل رہنے کا کہ بچہ اپنی ماں کے پیٹ میں نہ منوم ہوتا ہے اور نہ غلین بلکہ اس کا رزق اس کو اپنی ماں کے پیٹ میں خود بخود اس کے پیٹ کے خون سے آتا ہے اسی وجہ سے ان ایام میں وہ جائزہ نہیں ہوتی ہے پھر جب وضع حمل کے وقت زمین پر گر کر اوجھ کر رہتا ہے اور یہ رونا اپنی جگہ بدل جانے سے نفرت ہے پھر جب اس کی نال کاٹی گئی تو اللہ تعالیٰ اس کا رزق دوسری جگہ سے بدل دیتا ہے اور وہ ماں کی چھاتیان میں پھر بھی نہ رزق ڈھونڈھتا ہے اور نہ غلین ہوتا ہے پھر ٹھہر رہتا ہے یہاں تک کہ طفل اس قابل ہوا کہ کچھ چیز کے کرمٹھ میں ڈال لیتا ہے پھر جب بالغ ہوا تو کہا کہ یہ موت یا قتل ہے کہ ان سے مجھے رزق لیکھا اس کے بعد کچل فرماتے تھے کہ اسے تیری خرابی جب تو ان کے پیٹ میں تھا مجھے رزق دیا جب پیدا ہوا طفل تھا تب مجھے رزق دیا جب تو بڑا ہوا تو اب مجھے عقل آئی ہے تو نے کہا کہ یہ موت یا قتل ہے کہ ان سے مجھے رزق لیکھا پھر کچل نے یہ کہتے تھے اسی اللہ تعالیٰ نے کل انہی الایہ مسئلہ سب دلائل اقویٰ قول امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کہ انتہا سے مدت دو برس حل کے میں لہذا بعد موت شوہر کے دو برس کے اندر جو روکے بچہ ہوا اور زنا وغیرہ ظاہر ہو تو نسب میت سے صحیح ہوگا اور حالہ مطلقہ کی مدت دو برس تک ہو سکتی ہے مگر کچھ کم کر دیا جاوے پس عورت کا قول قبول ہوگا۔ اور تفصیل مسائل کی فتاویٰ ہندیہ سے تلاش کر۔ بالجملہ جو کچھ کمی بیشی ارحام میں ہوتی ہے سب اللہ تعالیٰ عر و حل جانتا ہو اور قبل وجود کے آدمی کے اعمال و کفر و ایمان و سید و شقی سب جانتا ہو تو اس سے یہ بھی ثابت ہے کہ کفار کے وغیرہ کا دعویٰ کہ یہ معجزات دیکھا دیے جاوے تو ہم کو شبہ نہ ہوگا اور ہم اپنے دل میں ایمان پیدا کر لینگے محض غلط ہے بلکہ ہر ایک کا انجام وہی ہوگا جو اللہ تعالیٰ عر و حل نے قبل وجود کے اس کی ماں کے پیٹ میں مقدر کیا ہے۔ و کچل نے شیخ یوسفؒ کا یہ قول یاد رکھو ہر ایک اس کے نزدیک بمقدار معین ہے۔ اس میں کمی بیشی نہ ہوگی جتنی کہ جس حل کی نسبت نقصان مقدر ہے وہی ہوگا کسی دوا علاج وغیرہ سے مٹی نہیں ہو سکتی ہے اور مٹی مقدر ہے تو کی نہ ہوگی لیکن یہ کسی کو معلوم نہیں کہ اس نے کیا مقدر فرمایا ہے لہذا جو اس کا شکر یہ ادا کر کے آدمی ان اسباب کی پابندی کرے اور علاج مبالغہ کرے اور کھانے پینے میں احتیاط کرے اور زہر کھانے و بہہری وغیرہ سے پرہیز کرے و نہ سرکش و گنہگار ہوگا لیکن اس میں توکل اللہ تعالیٰ پر رکھے کہ نتیجہ کا پیدا کرنے والا وہی ہے بلکہ اسباب کا دیا کر دینے والا وہی ہے اور اسباب میں اثر دینے والا وہی ہے اور ہر چیز اس کے نزدیک مقدر ہے پس نتیجہ وہی پیدا ہوگا جو مقدر ہے اور یہی معنی ہیں قولہ تعالیٰ انا کل شیء خلقناہ بقدر پس ہر چیز حق سبحانہ تعالیٰ عر و حل کے نزدیک اسی تقدیر سابق کے مقدار پر جاری ہے کوئی جبریت غیر معلوم کا انتظام نہیں ہے بلکہ غیر معلوم صرف ہمارے علم کی راہ سے ہے اور علم آدمی میں معلوم و مقدر ہے اور یہی سب سلف ماضی کا ہے اور اس میں بن و ن کے اعمال و احوال و خطرات نیک و بد سب داخل ہیں کہ خالق ان کا اللہ تعالیٰ عر و حل ہے اور اس کے علم میں ہر ایک کا فعل سابق سے معلوم ہو پس جو معلوم ہے وہی مقدر ہوگا اس سے کچھ بھی تجاوز و خلاف نہ ہوگا اور عجب ان جاہلون سے ہے جو اللہ تعالیٰ کی شان و قدرت و کمال سے غافل ہیں اور زیادہ عجب یہو دو نفسا سے ہے جو اللہ تعالیٰ عر و حل کے ماننے کا دعویٰ کرتے ہیں مگر اس کو کچھ نہیں پہچانتے ہیں کہ نہ کہ ہم لوگ کسی چیز کو دیکھ کر جان لیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ عر و حل ان چیزوں کو نہیں جانتا جن کو اس نے پیدا کیا ہے اور جب وہ جانتا ہے تو بطرح اس نے جانا ہے وہی یہاں ظاہر ہوگا اس میں کچھ کمی بیشی نہ ہوگی۔ عا لہ العلیب و الشہادۃ وہ اللہ تعالیٰ عر و حل خوب جانتا ہے غائب و حاضر کو عین اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز غائب نہیں ہے لایعرب عن ربک من مثقال ذرۃ الایہ تیر سے رب سے فرہ برابر کوئی چیز اور نہیں ہے بلکہ جو چیز تمام جہان کی مخلوقات سے اوٹ ہو اسکو اللہ تعالیٰ عر و حل جانتا ہے بیستہ مشاہد و حاضر کو ہم جانتے ہیں و انہی کہ اللہ تعالیٰ

ہر چیز کی ماہیت و ذرہ ذرہ دیکھتا و جانتا ہے اور مخلوق کو صرف صورت وہ بھی کچھ حصہ اوپر سے نظر آتا ہے اور کچھ نہیں پس عالم حقیقت اللہ تعالیٰ ہے اور جو اُس نے جانا ہے وہی مقدر ہے وہی واقع ہوگا اس میں ایک بال برابر خلاف نہیں ہو سکتا ہے اور اسی کو تقدیر کہتے ہیں اور جو کوئی تقدیر سے انکار کرے وہ کافر ہے اور انہوں نے اس زمانہ میں جاہل مسلمانوں نے تقدیر و توکل کے یہ معنی بتلائے کہ ہاتھ پاؤں مت ہلاؤ اور کوشش و تدبیر مت کرو کامل وسست والا لائق گنہگار بن کے دنیا کے اور خلاق کے ہاتھوں کے منتظر رہو جو تم کو ملجاوے وہ مقدر ہے اور تم متوکل ہو حالانکہ یہ بالکل جہالت و نہایت مذہوم حالت ہے۔ اور حدیث صحیح میں کوشش کر کے کمانے اور مجبور ممتنا جو نہ کو صدقہ دینے کی فضیلت بیان فرمائی اور خود یہ جھوٹے لوگ اپنے کھانے پینے و ضروری حاجات رفع کرنے میں سوچ سمجھ کر تدبیر سے چلتے ہیں بلکہ توکل یہ ہے کہ کاموں کو عقل و حواس کے احتیاط و تدبیر سے کرے مگر نتیجہ کا منتظر اللہ تعالیٰ عز و جل پر رہے کہ جو اُس کے علم میں ہوگا وہی نتیجہ ظاہر ہوگا اور جو اسباب دیا ہیں اُن کے اختیار میں نتیجہ نہیں ہو پس بسا اوقات فوجیہ وہی نکلتا ہے جو ظاہر اسباب سے سمجھا جاتا تھا اور بسا اوقات تقدیر الہی غالب ہوتی ہے اور نتیجہ خلاف مراد نکلتا ہے اور بسا اوقات باوجود کوشش کے اللہ تعالیٰ سامان آدمی کو زمین دیتا اور نہ شہنشاہ بجاوے تو یہ تقدیر جو اور جو اس سے منکر ہوگا کافر ہے اور حدیث صحیح میں ان زمین بالقدیر خیرہ و شرہ۔ اور تو ایمان لاؤ کہ خیر و شر سب مقدر ہے اور صحیح میں ہو کہ ایک نے پوچھا کہ یا رسول اللہ ہم ایسے امر پر عمل میں کہ موچکی و گذری یا جدید ہوتی ہے فرمایا کہ موچکی و گذری۔ یعنی امر مقدر میں ہے جو جسکے حق میں مقدر ہو چکا وہی اس کا کام ہے اور حدیث میں قصہ ہے کہ عبد اللہ بن عمر سے کہی بن عمر اور حمید بن عبد الرحمن حمیری نے عبد الجہنی کا حال بیان کیا کہ وہ لوگ زعم کرتے ہیں کہ تقدیر کچھ نہیں ہے بلکہ بندہ کے افعال پر جدید نتیجہ نکلتا ہے تو فرمایا کہ جب تو ان لوگوں سے ملنا تو کہہ دینا کہ بن اُنیہ بری ہوں مجھے ان سے کچھ لگاؤ نہیں ہے اور دے مجھ سے بری ہیں اور تم اسی ذات پاک کی جیسے نام کی عبد اللہ بن عمر تم کھانا ہو کہ اگر انہیں سے کسی کے پاس بڑا واحد برابر ہونا ہو اسکو خیرات کرے تو اللہ تعالیٰ عز و جل اُس سے قبول نہ فرماوے گا جب تک کہ تقدیر کا ایمان نہ لاوے رواہ انتخاب الصحاح اور وہ یہ ہو کہ مقدور و تقدیر کا انکار کرنا اللہ تعالیٰ کے علم سے اور بھیس ہونے سے اور خالق و الوہیت سے انکار ہے اور اللہ تعالیٰ عز و جل کو بغیر ان صفوں کے سمجھنا پس یہ کفر اور غبت کفر ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو اپنی عقل سے بتلاوے تو اس نے دعویٰ کیا کہ میں اُسکو ٹھپا ہوں اور یہ کفر ہے پاک ہے اللہ تعالیٰ عز و جل فیماں و لمان و تم سے وہ عالم الغیب والشہادۃ ہے جو ہوا اور جو ہوگا سب جانتا اور دیکھتا ہے انکب کبر اللہ تعالیٰ بزرگ متعالیٰ ہے اور صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بیٹی نے آپ کے پاس آدنی بھیجا کہ اس کافر نے حالت نزع میں ہو تو آپ نشر غیب لاوین پس آپ نے کہا اے بیٹی کہ اللہ تعالیٰ ہی کا ہے جو اس نے لیا اور اسی کا ہے جو اُس نے دیا اور ہر چیز اُس کے پاس بقدر اسی بیٹی سے کہہ دو کہ وہ ممبر کرے اور ثواب عظیم کی امید رکھے جیسا وہی رحمن نے لکھا کہ یہ عظیم الشان جسکے علم و قدرت سے کوئی چیز و ذرہ نہیں ہے اور متعال یعنی متعالی جو ہر چیز پر اپنے قابو و قدرت و غلبہ رکھتا ہو اور بعض نے کہا کہ کبیر وہ ہے جو ایسی اعلیٰ شان پر ہو کہ مخلوق کا اُسکی تعریف کرنا اُسکے لائق نہیں ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ وہ کہ اُنکی تعریفوں سے وہ برتر ہے اقول یہ صحیح ہے کہ مخلوق اپنے خالق عز و جل کی صفات اپنی عقل سے نہیں جان سکتی کیونکہ اسکو ارادہ ہی نہیں کر سکتی تو تعریف کیونکر کرین اور وہ ذات قدیم ہے اور یہ سب خود حادث تو انکی تعریف بھی انکے بعد حادث ہے پس وہ قدیم کے لائق کہاں سے ہو پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے عالی متعالی علم کی عظمت بتا دی کہ ہر فرامی بقولہ مَا تَدْرُکُہُ بَصَرٌ وَّمَا تُحِیْطُ بِہٖ عِلْمٌ وَّہُوَ سَمِیعٌ عَلِیْمٌ

یعنی اُس کا علم ایسا ہو کہ برابر ہے تم میں سے جو خفیہ بات کرے اور جو آواز سے یہ بات کہے یعنی تم میں سے جس نے خفیہ بات کہی اور جسے اس طرح کہ دوسرے نے سنا دونوں اللہ تعالیٰ کے نزدیک برابر ہیں اُس کے سمیع ہوتے ہیں آواز و اسرار کو کچھ دخل نہیں ہو وہ دل کی بات جانتا ہے اور حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ پاک ہو وہ اللہ تعالیٰ عز وجل جس کا سمیع ہونا ہر قول سے مغلط ہے پس قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کہ وہ عورت جو اپنے شوہر کے معاملہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مجادلہ کرنے آئی تھی دیکھنے جس کا قصہ بارہ قمر جمع اللہ قول الی تجادلک الایہ میں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے شوہر کی شکایت کرتی تھی اور میں کو ٹھہری کے ایک گوشہ میں بیٹھی تھی مگر مجھ پر اس کی بعض باتیں غنی رہیں اور اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا قد سمع اللہ قول الی تجادلک الایہ بالجلہ جو خفیہ بات کہے اور جو ظاہر کرے دونوں برابر ہیں۔ وَمَنْ هُوَ مُتَعَفِّفٌ یَا لَئِکَ اور برابر ہو وہ جو اخفا چاہتا ہے کسی خفیہ جگہ میں رات میں۔ وَمَنْ یَرِیْ بِالنَّهَارِ اور جو ظاہر ہے دن میں پس ایک تو رات کا تارک وقت اور دوم اُس نے خفیہ ہونے کی خواہش کی مگر اللہ تعالیٰ عز وجل بصیر ہے اُس کو دیکھا ہی دیکھتا ہے جیسا کہ دن میں ظاہر ہونے والے کو دیکھتا ہے یعنی جو کہ دن کی روشنی کے باوجود اپنے ظاہر ہونے کا کہ سب دیکھیں قصد کرتا ہے دونوں برابر ہیں بیضاوی نے کہا کہ سارے عطف ہے تن پر اور ہو سکتا ہے کہ سخت پر عطف ہو مگر اس صورت میں کہ تن کے تحت میں متقی و ساریہ و ذلّی اخل ہو گئے اور جا بجا معلوم ہو چکا کہ یہ موصول معنی میں واحد و جمع سب کے لیے صراح ہے پس معنی یہ ہو گئے کہ سوار تکم ہو عطف و ساریہ یعنی برابر ہیں تم میں سے وہ دونوں ایک رات میں متقی اور دوم دن کا ساریہ اور کلام میں دو فائدے ہیں اولیٰ آنکہ اللہ تعالیٰ عز وجل سمیع ہر کہ متقی و مجاہد دونوں کا قول منشاء اور اللہ تعالیٰ بصیر ہر کہ متقی و ظاہر دونوں کو دیکھتا ہے اور کا دیکھنا دن کی روشنی میں باندھنا رات کی تاریکی میں نہیں بلکہ رات دن اُس کے حضور میں یکساں ہیں اور جو کوئی اس میں غور کرے اور اللہ تعالیٰ عز وجل کی غفلت کو جانے وہ انوار ایمان سے میرا ہو۔ دوم آنکہ مخلوق کے لیے جو اسباب کسی چیز کے لیے قرار پائے ہیں ان کا قیاس و دخل اللہ تعالیٰ کی شان میں نہیں چنانچہ دیکھنے کے لیے روشنی شرط ہے اور آنکھیں شرط ہیں اور رُخ و جهت شرط ہے مگر اللہ تعالیٰ کے دیکھنے کے لیے کوئی اسباب نہیں ہے بلکہ مخلوق میں جو سبب نہ دیکھنے کا تھا وہ اللہ تعالیٰ کی شان میں بیچ ہے چنانچہ تاریک رات میں اُس کا دیکھنا مثل دن کے ہے اور جب یہ معلوم ہوا تو جو فرقہ آخرت میں دیدار آئی عز وجل سے انکار کرتے ہیں اور اپنے اہام و شرائط و قیاسات لگاتے ہیں محض جہالت ہے اور حق تعالیٰ نے فرمایا مَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْلَمُونَ مِنْ عِلْمِ الْآلَاءِ عَلَیْكُمْ شُهُودًا أَذْ تَقْبِضُونَ فیه و ما یعرب عن ربک من مثقال ذرۃ الایہ اور اس کی تفسیر مع دیگر آیات سفاست کے سابقین گذرین پس جیسے اُس کے دیکھنے کے لیے ہم کو ہمارا کسی جگہ ہونا کافی ہے اسی طرح ہمارے اُس کو دیکھنے کے لیے جبکہ اپنے فضل و کرم سے ہم کو دوست عطا فرما دے صرف ہمارا کسی جگہ ہونا کافی ہو گا اُس کے واسطے جیسے اب یہ ضرورت نہیں دیکھنے تو انکار دیدار کا جو درہم تھا سا قضا ہوا و اس جو شرب العالمین بچ کر زمین پر ان کے احوال کے محافظ ذکر فرمائے بقولہ لَیْسَ مِنْ عَقِیْبَتِکُمْ مِّنْ دَیْنٍ مِّنْ دَیْنٍ وَ مِمَّنْ خَلِیْفَہُمْ اِسْ کے لیے معقبات میں سامنے و پیچھے۔ بیضاوی نے لکھا کہ یعنی ہر ایک خفیہ بات کرنے والے یا ظاہر گفتگو کرنے والے اور متقی و ساریہ کے لیے۔ اور ظاہر یہ صفت عام انسان کے لیے ہے کیونکہ کوئی اس سے خالی نہیں جو ہذا الاما محافظہ نہ نہ کہ مراد یہ ہو کہ ہر نبی کے لیے معقبات یعنی ملائکہ میں کہ تعاقب کی در عقب و بچے سپر محافظ ہوتے ہیں۔ اور بعض نے ذکر کیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ تفسیر فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے۔

میں کہتا ہوں کہ امام فرارہ نے عالم میں جو اس کا سبب نزول بکھا ہے اور عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ آویگا اس سے قول ابن عباس کی تقویت ہوتی ہے اور کہا گیا کہ سبب نزول اگرچہ خاص ہو لیکن حکم عام ہے بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ معقبات یعنی ملائکہ میں کہتے ہیں کہ ایک دوسرے کے آدمی کی حفاظت کرتے ہیں یا اُس کے اعمال کے عقب میں نیکی یا بدی لکھتے ہیں یا عقبات جماعت میں۔ امام حافظ رحمہ اللہ نے کہا کہ ملائکہ ایک بعد دوسرے کے محافظ ہوتے ہیں مات کے الگ ہیں اور دن کے علیحدہ ہیں جو اس کو عالم کے وقائع و حوادث پر دہشت و حادثہ سے بچاتے ہیں۔ میں یہ کہتا ہوں کہ مراد یہ کہ اگر ملائکہ محافظ نہ ہوں تو آدمی پر ہر وقت ایسے ایسے وقائع و حوادث پیش آویں جو کبھی کبھی امر مقرر نازل ہونے کے وقت پیش آتے ہیں شیخ حافظ رحمہ اللہ نے کہا کہ جیسے دوسری قسم کے ملائکہ اعمال کے نگہبان ہیں وہ بھی دن کے اور رات کے اور رات کے اور دوسرے دائیں بائیں اُس کے اعمال لکھتے ہیں دہشت انگیزان لکھتا ہے اور بائیں بدیان لکھتا ہے اور دوسرے دوسرے اُس کو آگے پیچھے سے حفاظت کرتے ہیں پس آدمی چار فرشتوں کے بیچ میں ہے جو رات و دن کے متعاقب ایک دوسرے کے علیحدہ علیحدہ ہوتے ہیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ ہمیشہ یکے بعد دیگرے تم میں ملائکہ آتے ہیں ایک کروہ رات کو اور ایک کروہ دن کو اور دونوں کروہ نماز صبح و نماز عصر کے وقت جمع ہوتے ہیں پس جو رات میں تم میں رہے تھے وہ رب تبارک و تعالیٰ کی طرف صعود کرتے ہیں پس وہ بندوں کو دریافت فرماتا ہے حالانکہ وہ خوب جانتا ہے کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال پر چھوڑا پس کہتے ہیں کہ جو وقت ہم اُن کے پاس پہنچے دس نماز پڑھتے تھے اور جو وقت تم نے اُن کو چھوڑا اس وقت دس نماز پڑھتے تھے اسی حدیث اور کچھ کہ دوسری حدیث میں ہے کہ تمہارے ساتھ ایسے ملائکہ ہیں کہ تم سے جدا نہیں ہوتے مگر اُس وقت کہ تم پہچانے جاؤ اور جب جماع کرو تو تم اپنی حرکات میں اُن سے شرم کیا کرو اور انکی تحکیم کرو۔ مستحکم کتاب ہے کہ ملائکہ جو نماز صبح و نماز عصر میں جمع ہوتے ہیں شاید کہ یہی محافظین ہوں جو ہر فرد کے ساتھ التیم ہو جاتے ہیں اور شاید کہ دوسرے ہوں اور بعض روایات میں شہر ہزار تعداد ہے اور یہ کہ ہمیشہ آتے ہیں جو ایک مرتبہ آئے ہیں وہ کبھر نہیں آتے یہ سب سبجان اللہ تعالیٰ اُس کی مخلوق کی انتہا کو کوئی نہیں جانتا لہذا قال تعالیٰ ولا یعلم خبؤ ربک الا ہو۔ پھر میں کہتا ہوں کہ شہر ہزار تعداد کے محافظین یہ نہیں معلوم ہوتے ہیں مگر ان کے حفاظت کا بعض سے ہوا کیفیت اُس کی علم الہی میں ہو۔ اور معلوم میں ہے کہ عقب ایک کروہ ملائکہ میں اُس کی جمع معقبات بطریق تائید اس وجہ سے ہوئی کہ عقب کی جمع معقبہ ملائکہ پھر اس جمع کی جمع معقبات جیسے بن کی جمع انعام انوارات اور جبل کی جمع انجسج رجالات لاتے ہیں اور سراج میں کہا کہ انفس کا قول ہے کہ سبب اکثریت کے تائید کے طور پر جمع لاتے ہیں جیسے نساہ و علامہ وغیرہ اور سراج میں کہہ کہ دلیل مذکور ہونے کی قولہ تعالیٰ یخلفونہ من انفسہم انفسہم حفاظت میں رکھتے ہیں یہ معقبات آدمی کو اللہ تعالیٰ کے امر سے یعنی جس طرح امر الہی ہوتا ہے یہ معقبات اسی طرح آدمی کی حفاظت رکھتے ہیں۔ سوال ہوا کہ اس معنی میں تو ہمارا اللہ ہونا چاہیے تو جواب دیا گیا کہ میں نے بارہا اور دوسرا جواب یہ کہ تقدیر کلام یہ کہ ملائکہ حفاظت امر اللہ سے ہوا اللہ سے جیسے اس کی حفاظت کرتے ہیں اور یہ حفاظت کہنا اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے یعنی بخاک الہی کے ہے اور میرا جواب یہ کہ تقدیم و تاخیر ہے یعنی کہ معقبات میں میں میری من و خیر من امر اللہ بخلفونہ۔ یعنی آدمی کے واسطے اللہ تعالیٰ عزوجل کے حکم سے معقبات ہیں جو اُس کی نگہبانی رکھتے ہیں مستزجم کہتا ہے کہ اس میں تقدیم و تاخیر قرار دینے کی ضرورت نہیں ہر بلکہ یہ معنی ہی نظم و ناسر میں کیونکہ کلام کو باجون پر کہہ کہ قیامت میں اللہ چنانچہ ابن عباس رحمہ اللہ نے کہا کہ المعقبات من اللہ الی اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے جو معقبات آیت میں بیان میں وہ ملائکہ ہیں یہ علی بن

ابن طلحہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی اور شیخ حافظ نے ذکر کیا کہ عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ وہ ملائکہ میں جو اُسکو آگئے سے اور پیچھے سے حفاظت کرتے ہیں پھر جب کوئی امر مقدر آتی آتا ہے تو اُس کو چھوڑ دیتے ہیں۔ اور مجاہد رحمہ اللہ نے کہا کہ ہر آدمی کے لیے ضرور ایک فرشتہ محافظ ہے جو نیند میں اور بیداری میں جن دامن و سائب بچھو کیڑے مکوڑوں سے اُس کی حفاظت کرتا ہے پس جو چیز اُس کی طرف اُن میں سے قصد کرتی ہے فرشتہ اُس کو پھیر دیتا ہے باستثناء اس چیز کے جو اللہ تعالیٰ کی اجازت سے آوے یعنی مقدر نو وہ اس آدمی تک پہنچ جاتی ہے۔ سعید بن جبیر نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ دنیا کے بادشاہ کا حال ہے کہ آگے پیچھے سے محافظ اُس کی نگہبانی کرتے ہیں اور عوفی نے بھی ابن عباس سے اسی کے قریب روایت کیا ہے۔ اور قریب اُس کے قول عکرمہ ہے۔ اور ضحاک نے کہا کہ وہ بادشاہ ہے جو امر الہی سے محروم ہے اور وہ اہل سرک میں شیخ حافظ نے ان روایات کے بعد لکھا کہ شاید ابن عباس و عکرمہ و ضحاک کی مراد اس سے یہ ہو کہ ملائکہ معقبات بندے کو بطرح حفاظت کرتے ہیں اس کی صورت ایسی ہے جیسے بادشاہوں و امراء کے گرد محافظ ہوتے ہیں اور لکھا کہ ابو جعفر بن جریر نے اس مقام پر بیشک ایک غریب حدیث روایت کی کہ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے آگاہ فرمائیے کہ ہر بندہ کے ساتھ کتنے فرشتے ہوتے ہیں فرمایا کہ ایک فرشتہ تیرے دائیں پر ہوتی ہے بلیان بکھنے کو اور وہ سر دراز ہے اسپر جو تیرے بائیں پر ہوتی ہے برائیوں کے لیے ہے پس جب تو نے کوئی نیکی کی تو وہ دس گونہ بکھتا ہے اور جب تو نے بُرائی کی تو بائیں پوچھتا ہے دامن سے کہ میں اُسکو کھوں وہ کہتا ہے کہ نہیں شاید وہ تو بکرے یا استغفار کرے پھر جب وہ تین مرتبہ اجازت مانگتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ بھائی اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اس سے راحت دی ہے کیونکہ یہ برا ہے عیسیٰ بن مسعود رحمہ اللہ تعالیٰ کا دعویٰ کرتا ہے اور لکھا کہ اس سے ستر ہزار فرشتے فرماتے ہیں یا لفظ من قول اللہ ربیب عتید اور دو فرشتہ تیرے آگے پیچھے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لعقبائے من ین یرید من خلفہ الایہ۔ اور ایک فرشتہ تیری پیشانی پر قابض ہے پس جب تو نے اللہ تعالیٰ کے لیے تواضع کی تو وہ بکھے اونچا کرنا ہے اور اگر تو نے اللہ تعالیٰ سے کفر کی تو تیری آنکھ پر کرنا ہے اور دو فرشتہ تیرے ہونٹوں پر ہیں کہ وہ فقط تیرے درد دیکھنے کے محافظ ہیں جو تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیجا اور ایک فرشتہ تیرے دہن پر قائم ہے جو تیرا محافظ ہے کہ تیرے منہ میں سانپ نہ گھس جاوے اور دو فرشتہ تیری دونوں آنکھوں پر ہیں پس ہر آدمی پر یہ دس فرشتے ہیں دن بھر والے پھر رات بھر والے اترتے ہیں کیونکہ رات دے دن والوں سے علاوہ ہیں پس ہر آدمی پر چار فرشتے ہوتے اور ابلیس دن میں آدمی پر دوسرے ڈالتا ہے اور اس کی اولاد رات میں منہ جسم کہتا ہے کہ سراج میں بھی اُسکو نقل کیا ہے اور قال اکا فظ غریب جدا۔ اور لکھا کہ امام احمد رحمہ اللہ نے عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں کوئی شخص خالی نہیں مگر کہ اُس کے ساتھ ایک جنشین جن یعنی شیطان سے ہے اور ایک جنشین ملائکہ سے ہے تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے ساتھ بھی ہیں فرمایا کہ ہاں میرے ساتھ بھی ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے مجھے اعانت فرمائی تو مجھے مشورہ نہیں دیتا مگر بھلائی کا تفرد مسلم فی معیہ من جسم کہتا ہے کہ دوسری حدیث سے ثابت ہے کہ آدمی میں دو ملکہ ہیں ایک ملکہ الماک و ایک ملکہ الشیطان اور دوسری حدیث میں تفصیل کے ساتھ شیطانی ہمارا دکا بُرائی پر دوسرے دنیا اور مشورہ دینا مذکور ہے اور فرشتہ کا بھلائی پر مشورہ دینا مردی ہے جسے کہ جب آدمی ہمارا شیطانی کا کہنا مان لیتا ہے تو فرشتہ کو افسوس ہوتا ہے۔ اور منہ جسم کہتا ہے کہ یہ بھی حدیث سے ثابت ہے کہ ایمان والا جب مر جاتا ہے تو اُس کے جسم کے ساتھ اُس کے ہمارا بھی مقید مدفون ہوتا ہے اور کفار کا ہمارا شیطانی چھوٹا پھرتا ہے اور وضع ہو کہ اگر جن کو کون کو بھوت پرست دیکھنے کا اتفاق ہوا

اور اس نے اپنا وہ نام و نشان بتلایا جو کسی مشرک مردہ کا تھا تو یہ ظاہر ادوی ہمارا شیطان ہے جسکو کچھ قدرت نہیں الا انشا اللہ اور
وہی کبھی دوسری صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے حالانکہ وہ آدمی مشرک جب کاینہ نام لیتا ہے وہ عذاب میں گرفتار ہے۔ اور دجال کے ساتھ
اکثر اس قسم کے شیاطین ہونگے اور واضح ہو کہ جو لوگ صادق الایمان ہیں بوجہ قوت لکھ کے انکے روبرو ہونا اس کا کام نہیں الا انشا اللہ
اور شیخ عبد الغفور لاری رح نے لکھا کہ بعض اولیاء اللہ نے کہا کہ اہل ایمان کے نور سے جن پارہ پارہ ہو جاتے ہیں بشیخ حافظ رح نے
لکھا کہ قولہ تعالیٰ یخطفونہ من امر اللہ بعض نے کہا کہ یہ مراد ہے کہ یہ ملائکہ اس آدمی کو محفوظ رکھتے ہیں امر الہی سے چنانچہ اسی کو علی بن
ابی طلحہ وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کیا اور یہی مذہب مجاہد و سعید بن جبیر و ابراہیم غنی وغیرہم کا ہے اور قتادہ نے یہ بھی
کہا کہ بعض قرآنہ میں یخطفونہ بامر اللہ ہے۔ اور کعب احبار رح نے کہا کہ اگر یہ نہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل نے سپر ملائکہ موکل کیے ہوتے تو
کھانے پینے اور پردہ کی چیزوں میں کرواہت کو دور کرتے رہتے ہیں تو تم اچکھ لے جاتے۔ ابوامامہ رح نے کہا کہ کوئی آدمی نہیں مگر آنکہ
اُس کے ساتھ فرشتہ ہے جو اس سے ہرگز وہ دفع کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ جو کہ وہ اُس کے حق میں مقدر ہے اُس کے سپرد کر دیتا ہے
ابو جابر رح نے کہا کہ قبیلہ بنی مراد سے ایک شخص حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پاس آیا آپ نماز پڑھتے تھے اُس نے کہا کہ آپ حراست کیجیے
یعنی لوگ اپنے محافظ مقرر کیجیے کیونکہ کچھ لوگ بنی مراد کے آپ کو قتل کرنا چاہتے ہیں تو فرمایا کہ ہر شخص کے ساتھ دو فرشتے اس کے محافظ ہیں
اس کو ایسی بات سے محفوظ رکھتے ہیں جو اُس کے حق میں مقدر نہیں ہے پھر جب امر مقدر آجاتا ہے تو اُس کو مقدر کے ساتھ چھوڑتے ہیں
اور موت کا وقت ایک مذہب و قلم ہے بعض نے کہا کہ یخطفونہ من امر اللہ یعنی یخطفونہ بامر اللہ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ یہ جابہ رح نے کہا کہ
یا رسول اللہ آپ روادیکتے ہیں کو تم رفیقہ کرین کیا اس سے کچھ مقدار مل جائے گا فرمایا کہ یہی اللہ تعالیٰ عز وجل کے نزدیک مقدر ہوتا ہے
پھر حق تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ جس عمدہ نظام پر احسان الہی آدمیوں کے ساتھ ہے وہ جب ہی بدلتا ہے کہ آدمی خود اپنے نیات و
نیات چال چلن کو بدلتے ہیں اور ابن ابی حاتم نے بن حبیہ شیخ ابراہیم رحمہ اللہ الہی سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء بنی اسرائیل
میں سے ایک نبی کو وحی فرمائی کہ اپنی قوم سے کہہ دے کہ کوئی گاؤں والے یا گھر والے جو اللہ تعالیٰ کی طاعت پر ہوں پھر بدل کر
شُرک و معصیت پر ہو جائیں تو یہی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل اُن سے وہ حالت جسکو محبوب رکھتے تھے بدلو کر وہ حالت کر دے جسکو
ناگوار رکھتے ہیں پھر ابراہیم غنی رح نے کہا کہ اُس کی تصدیق کتاب الہی قرآن مجید میں موجود ہے یعنی قولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُغَیِّرُ مَا بِقَوْمٍ
مِّنْ شَیْءٍ اِلَّا یُغَیِّرْ مَا یُحِبُّ اللّٰهُ تَعَالٰی عز وجل تبدیل نہیں فرماتا اس حال کو جو ایک قوم کے ساتھ ہے یعنی پسندیدہ حالت کو نہیں بدلتا حتیٰ لَغَیْرُ وَاَمَّا
بِاَنۡفُسِہُمْ مِّمَّا تَکٰبَرُوۡۤا فِیۡہِۭا بِدَیۡنِہِۭا فَاِنَّہِۭا یُغَیِّرُہَا فَاِنَّہِۭا یُغَیِّرُہَا فَاِنَّہِۭا یُغَیِّرُہَا فَاِنَّہِۭا یُغَیِّرُہَا فَاِنَّہِۭا یُغَیِّرُہَا فَاِنَّہِۭا یُغَیِّرُہَا
اُس کے ماننے کی نیت کو جب بدلتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اُن کی حالت کو بھی بُرائی کی طرف بدلی ڈالتا ہے اور بشارت ہو کہ برکتیں اس کے
جو کوئی آدمی یا قوم کسی معصیت و شرک میں ہو پھر توبہ و استغفار سے طاعت کی طرف رجوع کرے تو اللہ تعالیٰ عز وجل اُس کی بُری
حالت کو اچھی حالت کی طرف بدل دیتا ہے چنانچہ ابن کثیر رح نے کہا کہ عثمان بن ابی شیبہ نے اپنی کتاب صفۃ العرش میں اپنے استاد
سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے رب تعالیٰ سے تشدد فرمایا
بیان فرمائی کہ رب عز وجل نے فرمایا کہ تم مجھے میری عزت و جلال کی اور اپنی عرش پر فوجیت کی کہ نہیں کوئی قرینہ نہ کہرا نا میری
ایسی نافرمانی پر ہوں جسکو میں مکر وہ کہتا ہوں پھر اس حالت سے بدلو ایسی حالت اختیار کرین میری فرمانبرداری کی جسکو میں محبوب رکھتا ہوں

یہ حدیث صحیح ہے

آنکہ ضرور دین انکو اپنے عذاب کی مکروہ حالت سے بدحواسی رحمت کی محبوب حالت پر کر دوں گا۔ قال احافظ غریب و فیہ من لا اعرف حاصل
 آنکہ جس قوم پر بعد نعت کے نکبت و فلاکت آتی ہے وہ جب ہی ہوتی ہو کہ دے اپنے طریقہ و نیت کو تغیر کر کے عذاب الہی کی راہ پر
 لیجاتے ہیں یا یہ مراد ہے کہ تغیر نعت آئینہ جب ہوتی ہے کہ دے اپنی فطرت کی صلاحیت زائل کر دیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ مراد یہ نہیں ہے
 کہ کسی آدمی پر عذاب نہیں آتا جب تک کہ وہ کوئی گناہ نہ کرے بلکہ کبھی غیر دین کے گناہ سے گرفتار مصیبت ہو جاتا ہے چنانچہ حدیث میں
 ہے کہ پوچھنے والے نے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا ہم ہلاک کیے جائیں گے حالانکہ ہم میں صاحبین موجود ہوں تو فرمایا کہ ہاں جب خست زیادہ
 ہو جائے مگر جسم کتا ہے کہ خست سے بعض نے کہا کہ زنا مراد ہے اور بعض نے کہا کہ فسق و فجور سے فاجروں کی زیادتی مراد ہے خواہ زنا سے
 ہو یا چوری و شرابخواری و رشوت وغیرہ سے ہو۔ پھر مترجم کتا ہے کہ یہ آیت مخلد مشکل آیات کے ہے اور وجہ اسکی یہ ہے کہ نعت و نعت
 کو کس پیمانہ میں سکے اور اچھی حالت و بری حالت کا امتیاز و بصیرت کا کام ہے اول میں کتا ہوں کہ بغیر گناہ کے دوسروں کے گناہوں
 سے ہلاک ہونا جو اس قائل نے عذاب خیال کیا خلاف تحقیق ہے اور صحیح یہ ہے کہ قوم میں جب فسق پھیلا اور طاعت چھوٹی تو صاحبین ذو
 طرح کے بعض منع کر کے مجبور ہوئے اور بعض خاموش رہے تو عذاب و فلاکت ان صاحبین کے لیے سوشید کا نواب ہو جو روکتے و
 منع کرتے تھے اور باقیوں کے واسطے عذاب ہو پھر قیامت میں متون پر مبعوث ہونگے اور زیادہ تفصیل اسکی قولہ والقوا انتہا للظالمین الذین
 انکروا انکم خاصۃ کی تفسیر میں گزری ہے پھر مہاجرین رضی اللہ عنہم سخت فلاکت میں تھے اور انصار رضی اللہ عنہم چادین اولاد و اقارب کے قتل
 سے بے چارہ خانہ ویران ہو گئے تھے مگر یہ سب ایسے افضل حالت پر تھے کہ اس سے بہتر ممکن نہیں ہے اور شکرین کہ نے جب طاعت الہی سے سرکشی کی
 اور خراب حالت پر ہوئے تو یغیرت الہی کی ناشکری سے ہوئی۔ اور جو قوم کہ اموال و اولاد سے بھرے ہوئے ازلتے ہیں اور اللہ تعالیٰ عزوجل
 و اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو جہنم لاتے ہیں یہ سب ان کے لیے وبال و عذاب ہے اور اسلام میں جب سے فتنہ پھیلا اور آخر اس زمانہ
 میں لوگ نام کے سلمان رہ گئے صرف زبان سے کہہ کر توحید پڑھتے ہیں اور دل میں اشر نہیں اور کثرت سے فسق و فجور و شرک و معاصی پھیلے
 تو ظاہر ہے قوم جنت کی مالک ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں اور باوجود اسکے دنیا میں ذلت و فلاکت میں گرفتار ہیں پس یہ انکی
 حالت لئے لیے عذاب ہے پھر تحقیق یہ ہے کہ آیت کریمہ میں تغیر باطنی سے تغیر ظاہری منوط فرمایا ہے اور یہ عام ہے حتیٰ کہ کافر قوم جو بادشاہ کر دیے
 گئے اور اس کی نیت یہ تھی کہ لوگوں کو آرام و آسائش دے جاوے پھر اس کی نیت بدلی اور چاہا کہ لوگوں کے اموال چھینے اور کسی طریقہ سے
 انکو مجبور کرے تو اس قوم کی حالت بدل جاوے گی اور ظلم سے سلطنت باقی نہ رہے گی اور اسکی حکمت کہ کافر قوموں کو کسو جہ سے حکومت و
 بادشاہت دی گئی یہ عقل بشری سے باہر ہے اور یہ قصہ دراز ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے احوال کا دانائے پس خلاصہ بیان ان
 آیات کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے مخلوق بندوں پر خواہ کافروں یا مسلمان ہوں لاکھ محافط عافیت ہوتے ہیں اور
 جس حال پر جو شخص دنیا میں ہو عافیت سے رہتا ہے یہاں تک کہ وہ اپنی باطنی نیات و خیالات کو بدین تب اللہ تعالیٰ عزوجل انکی حالت کو
 بدل دیتا ہے حتیٰ کہ جو لوگ کفر و شرک راست پر تھے اگر صلاحیت پر ہو جاوے تو ان کی ایسی حالت کر دی جائیگی کہ جس کا نتیجہ خواہ بالفعل
 یا بعد چند روز کے آخرت میں نہایت نیک و عزت کا ظاہر ہو پس اہل بصیرت انکی دنیاوی مسکنت کو باوجود طاعت کے انہر سعادۃ
 نیک حالت دیکھیں گے حتیٰ کہ جو قوم یا جو کفر و معصیت کے تفرنگی و دردت و تنگدستی و اموال و اولاد سے بھری ہو یا جو معصیت کے انکی
 یہ حالت اہل بصیرت کی نظروں میں عذاب و سزا ہے پھر اگر انہوں نے اپنی نیت بد کو کفر و شرک و ظلم و تعدی و بدعت کی طرف پھیری

تو ان کی حالت مذکورہ بھی بدل دی جاوے گی۔ اور ظاہر واقعہ و سبب نزول کے وقت کی حالت بعض قوم مشرکین کی تنبیہ تھی کہ شرک کے باوجود انکو ایک حالت عافیت کی دی گئی تھی مگر انھوں نے کفر و انکار و ایذا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے و مقاتلہ مومنین و ان کی اذیت سے اپنی باطنی حالت بدلی پس اللہ تعالیٰ عوجل نے بھی ان کی حالت عافیت کو بدلا۔ امام فراہرح نے معالم میں ذکر کیا کہ قولہ تعالیٰ لم یقتل الایمن کہ کی ضمیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہو جو نبی نے صخاک عن ابن عباس رضی روایت کی کہ معنی یہ ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اللہ تعالیٰ عوجل کی طرف سے تحفظ و نگہبان ہیں جو اس کے گرد پیش اسکو امر اللہ سے محفوظ رکھتے ہیں اقول یعنی عذاب الہی سے پس امر اللہ یہاں عذاب اللہ ہے جیسے قولہ حتی یاتی امر ربک۔ و قولہ انا ہا امر الیہ او نہارا۔ اور مراد عذاب سے وہ امور جو حوادث و ملیات و مکر و ہاتھ ہیں چنانچہ خود معالم میں تفسیر فرمائی کہ اسکو امر اللہ سے محفوظ رکھتے ہیں یعنی شیاطین و طوارق اللیل والنہار کی شر و ایذا سے محفوظ رکھتے ہیں۔ اور لکھا کہ عبدالرحمن بن زید نے کہا کہ یہ آیت عامر بن الطفیل و اربد بن ربیعہ کے حق میں نازل ہوئی اور ان دونوں کا قصہ کلبی نے ابوصالح سے اس نے ابن عباس رضی سے اس طرح روایت کیا کہ عامر بن الطفیل و اربد بن ربیعہ دونوں بنی عامر سے تھے دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد کر کے چلے اور سامنے آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُس وقت چند صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ مسجد میں بیٹھے تھے پس دونوں مسجد میں داخل ہوئے اور عامر اگرچہ ایک آنکھ سے کانٹا تھا مگر بہت خوبصورت تھا لوگوں نے گردن اٹھا اٹھا کر عامر کی خوبصورتی کو دیکھا و شروع کیا اور ایک نے کہا کہ یا رسول اللہ یہ عامر بن الطفیل آپ کی طرف آتا ہے آپ نے فرمایا کہ آنے دے اگر اللہ تعالیٰ کے ساتھ اُس کی نیک نیت ہو تو اسکو ہدایت فرما دیگا پس وہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑا ہوا کہنے لگا کہ یا محمد اگر میں سلمان ہو جاؤں تو میرے واسطے کیا ہو فرمایا کہ تیرے لیے وہ ہو جو تمام مسلمانوں کے لیے ہو اور تجھ پر وہ جو سب مسلمانوں پر ہو۔ بولا کہ بعد اپنے میرے لیے خلافت مقرر کر دو گے۔ فرمایا کہ یہ بات میرے اختیار میں نہیں ہے بلکہ یہ فقط اللہ تعالیٰ عوجل کے قبضہ قدرت میں ہے وہ حسین چاہیگا کہ یہ بولا کہ اچھا مجھ کو ویر ہا حکم کر دو اور تم ویر ہا حکم رہو فرمایا کہ نہیں تب بولا کہ پھر میرے لیے کیا کرو گے فرمایا کہ تیرے لیے گھوڑوں کا دستہ کرونگا جس پر ویر ہو کر توجہا کرے۔ بولا کہ یہ کیا اب میرے لیے حاصل نہیں ہے میرے ساتھ اٹھ کھڑے ہو میں تم سے کچھ باتیں کر دینگا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُس کے ساتھ کھڑے ہو گئے اور عامر نے اربد کو پہلے نصیحت کر دی تھی کہ جب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو باتوں میں لگاؤں تو فوراً ان کی پشت کی طرف آجانا اور تلوار سے کام تمام کر دینا پس عامر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو باتوں میں لول دیا اور جھگڑا لو باتیں کرنے لگا پس اربد آپ کے پیچھے ہو نچلا اور اس نے تلوار میان سے کھینچی مگر ایک بالشت نکل کر رہ گئی اور آگے اللہ تعالیٰ نے روک دی کہ ہرگز اس سے نہیں کچھی اور عامر اسکو برابر اشارے کیے جاتا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مڑ کر دیکھ لیا کہ جو حرکت اربد نے اپنی تلوار سے کی تھی پس فرمایا کہ اللہم افضھا اھ اسے رب میرے ساتھ تو مجھے ان دونوں سے کافی ہو جس طرح تو چاہے پس اللہ تعالیٰ عوجل نے اربد پر کھلی بھیجی حالانکہ دن گرم بنیاد دل کے صاف پڑا تھا پس اربد تو صاعقہ سے جیل کر گیا اور عامر اُسے پائوں بھاگا اور کہتا گیا کہ اے محمد تو نے اپنے رب سے دعا کی جس سے اربد مر گیا واللہ میں بھی چڑھا لاؤنگا خلیل خلیل نوجوان شہسوار جوادی میں بھر جاؤنگے پس آنحضرت نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بھکواس سے باز کر لیا اور میرے مقابلہ کو قیلہ کے دونوں بیٹھے ہوئے یعنی انصار کے دونوں کروہ اُس و مزینج۔ پھر عامر بھاگا ایک سلاخی عورت کے یہاں اتر اچھڑج کو اٹھا تو اپنے ہتھیار باندھتے اور اسکا رنگ چہرہ تغیر ہو گیا تھا اور جنگل میں گھوڑا دوڑاتا تھا اور شہر پڑھتا اور کہتا کہ اے ملک الموت ظاہر ہو کر سامنے ہوا اور کہتا کہ تم عیالات کی لگا کر

سن چھوڑ کر چلا گیا تھا کہ نبی سے کہتا ہوں کہ میں نے اسکو ہدایت فرمایا تھا

و صورت و تعداد و رنگ و روپ و ايمان و كفر و نفع و ضرر اور جقدر نفع جس جس کو جو وقت پر ہو گا سب قدر معلوم ہے پس جب موجود ہوئی تو حالت و ہی رہی جیسے معدوم ہونے میں تھی کیونکہ عدم وجود تو ہماری نسبت کر کے ہے اور انشاء اللہ کی حضور میں سب حاضر ہے اور معدوم سے وجود میں ایک ذرہ برابر کسی بات میں کمی و زیادتی نہ ہوگی کیونکہ ربوبیت کے علم میں کچھ ذرہ برابر نقص نہیں ہے۔ لہذا جو بندے یہاں نیک و صالح ہوتے ہیں وہ قبل وجود کے علم الہی میں نیک تھے اور جقدر نیکی و درجہ و اعمال ان کے لیے مقدر تھے اسی قدر ہے اس میں کمی بیشی نہ ہوگی۔ اور منکر کا خیال کہ سطر ہے وہ دیکھئے کہ ہر شخص عمل کرنے والا اور تدبیر میں سوچنے والا کمان سے آیا ہے اسی پاک خالق عز و جل نے اُس کو پیدا کیا ہے اسی سے ابتدا اور اسی کی طرف انتہا ہے اس سے اس کی ماہیت و حقیقت ایک ذرہ پوشیدہ نہیں ہے اور تدبیر والے ہر عمل کسی قوت سے سمجھتے ہیں اور یہ قوت علم الہی میں ذرہ ذرہ معلوم تو ان کے افعال بھی معلوم ہیں۔ حسین نے کہا کہ ہر رابطہ در و در اور اپنے وقت پر موقوف ہے نہ قدر میں تیار و زور نہ وقت میں تقدیم و تاخیر ہے بعض نے کہا کہ ہر چیز کا وقت وزن مقدار حق تعالیٰ نے رکھا ہے تو جس نے اپنی سانس کی قدر نہ کی اور ضائع چھوڑ دیا وہ غافل ہے اور اس کی غفلت کی مقدار یہ ہے کہ ہر سانس پر غافل ہے ہر دم غفلت میں ہے اور جس نے اس حالت میں اپنی قدر کی وہ غفلت شدید کی قدر کرنے سے نہایت درجہ کا غافل ہے۔ قولہ عالم الغیب والشهادة الالبیر للتعالیٰ یہ دلیل سابق ہے کہ کبھی جب وہ غیب یعنی معدوم اور شہادت یعنی موجود دونوں کا عالم ہے تو عدم میں چیز کی جو مقدار و جو صفت ہوگی موجود ہو کر بھی وہی ہوگی کیونکہ غیب ہماری نظر دن کے اعتبار سے ہے اور عرش سے لے کر تمام مخلوق کوئی غیب نہیں ہے کیونکہ کسی نہ کسی فرد بشر نے اُسکو دیکھا ہے یا لکھا ہے نہ دیکھا تو غیب وہ ہے جو معدوم ہو اور جب وہ معدوم کا عالم ہوا تو اُس کے علم سے خلافت و جو نہ ہو گا بندوں کو خبر دار نہ ہوا چاہے کہ وہ اپنے نفس کے اطمینان سے اُنکا فائدہ میں کیونکہ وہ آدمی کی ذات سے خود غیب ہے مگر اللہ تعالیٰ عز و جل اُسکو جانتا ہے تو عارف کو اپنے عرفان پر سر مندی کی تک یہ معلوم نہیں کہ وہ کیا جانتا ہے اور درجہ ولایت و کرامت والے محبت و طاعت میں تحیر و سر مندی میں کہ دعویٰ زبان سے نہ نکلتے اللہ تعالیٰ اپنے فضل کے ساتھ باطن بندوں کا جانتا ہے حتیٰ کہ جو بندے خائف و ترسان ہیں اور جو بندے اُس کی محبت میں آنسو بہاتے و آہ و نالہ کرتے ہیں ان کے باطن اسرار اُس کی حضور میں حاضر ہیں لا الہ الا اللہ وہ پاک ہے کہ ہر کبیر ہے کوئی بغیر اُسکو اور اسے نہیں کر سکتی اور وہ تعالیٰ ہے ہر وہم و خیال سے اُس کے کبیر بار و عظمت و جلال کے سامنے ہر چیز فنا ہو کر وہاں علم یزل و لا یرذل ہے۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ عالم و حقیقت وہ شخص ہے کہ حاضر و غائب اُس کے نزدیک اسرار عالم ہونے اور سرحد کے استدلال سے کسی چیز پر تعجب خاطر ہو اور حقیقت عالم تو فقط اللہ تعالیٰ عز و جل ہے اور بندوں میں سے جسکو اپنے علم سے قوت دی وہ جس حد تک کہ غیبت ہوئی ہے ان اقیان میں سے دیکھتا ہے جو عرفۃ اللہ علیہ نے کہا کہ کبیر متعال عارفوں کے دلوں میں کبریا کی اُسکی اس قدر ساقی کہ ہر چیز انکی آنکھوں میں فانی نظر آتی اور وہ متعالیٰ ہے کہ کسی کو اس کی طرف تقرب ہو سوائے اُسکے فضل و کرم کے قولہ سوا ربکم من اسرار القلوب ومن جہرہ الایہ خطرات و ظاہر حالات اُسکے نزدیک یکساں ہیں۔ واضح ہو کہ جو عارف غلبہ عین سے حقائق معرفت و لطائف اسرار مخفی رکھتے اور زبان سے کچھ نہ نکالتے تو وہ اللہ تعالیٰ عز و جل پر دیا ہی ظاہر ہے جیسے وہ عارف جو بوجہ بیوقوفی سے حالت سکون میں کچھ کلام کرے تو وہ اللہ تعالیٰ پر ظاہر ہے۔ اور جو بندے صفات و کمالات الہیہ میں مخفی کلام کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے اسرار سے واقف ہے اور نظر اغیار سے پوشیدہ انہیں میں اور بندوں کے حالات و مراتب میں کہ ان کے درجہ کے موافق اُنکے کلمات و ترکات نقل ہوتے ہیں اور انعام و اکرام بڑھایا جاتا ہے قال المنیر

بہ اشارہ ہے کہ مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ ان ہی الاقمتک۔ یہ تیرا ہی فتنہ ہے تو انبساط و جلال عزت میں فنا ہو کر
 واقع ہوا پس غلبہ توحید کبریائی میں بنظر عجز و تقویٰ قدرت سبحانباری تعالیٰ یہ کلام ایک تفسیر اولوالعزم سے متحمل ہوا اور اولیائے
 میں بہت اس مقام پر تھے اور صرف حضرت یوسف علیہ السلام نے اذکر فی عن ربک کہا تھا جس پر مواخذہ ہوا پس حق تعالیٰ
 عزوجل اپنے اولیاء کا حافظ ہے قولہ لم یعبا من میں یہ الایہ حفظ اسرار و اقبال اولیاء آتی ہے کہ غلبہ ملائکہ سے ملکی قوت کو
 عروج ہوتا ہے۔ نصر آبادی نے کہا کہ قولہ سوار من اسرار القول۔ اسرار و دیست میں اسرار و غلبہ توحید میں انکسار و ذون
 برابر میں کہ حقیقت میں ذون محفل انست میں ہیں۔ اور اشارت ہے کہ معقبات ازلی وابدی سے زمانہ عبودیت میں جو امتحان کا
 وقت ہے بندہ کی حفاظت کجائی ہے تاکہ وہی ٹھیک ہو جائے جو علم آتی و اختیار میں واقع ہوا ہے اور یہ سب اسباب ایک
 اس کی قدرت و لطف کا جو بندہ پر مہول و رہے اور قولہ فلا فوہ من امر اللہ بدقت رحمت لطف سے اس آتی ان کے حفظ کے
 واسطے جاری ہوتا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ جو کوئی ظاہری اسباب سے محفوظ ہے وہ حقیقت خالق اسباب سے رعایت میں ہے
 بقولہ فلا فوہ من امر اللہ۔ قول یہاں ایک لطیف اشارت ہے کہ ہر فعل جو واقع ہوتا ہے خلق کے ساتھ امر آتی ہے یعنی محفوظ نہ کا
 حفظ من امر اللہ تعالیٰ ہے پس یہ حفظ صادر از ملائکہ نہیں بلکہ از امر آتی ہے یوں ہی جملہ افعال مخلوقات کے امر آتی ہیں اور یہاں سے سمجھے
 معلوم ہوا کہ قولہ تعالیٰ یدبر الامر من السار الی الارض۔ کے امر کے معنی میں یہ کہ افعال مخلوقات انکس افعال نہیں بلکہ امر آتی سے ہیں اور
 شیخ نے کہا کہ ظاہری علم والے سبب پر نظر کر کے حفظ نظام جو امر اور قیل و قیاس و طاعت و معصیت قائم کرتے ہیں اور وہ من امر اللہ
 ہوا اور عارفین سبب عزوجل پر نظر کر کے بندوں کو فعل و امور معصیات یعنی صفات قریات قرار دیتے اور محفل طاعتات یعنی صفات رحمت
 قرار دیتے ہیں اور یہ من امر اللہ ہے۔ قولہ ان اللہ لا یغیر بالقوم الا یہ۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ کی مشیت سابقہ ہے اور امر امتحان ہے پس مشیت
 قائم بارادہ ہے اس میں تغیر نہیں ہوتا ہے اور اسکو تعلق اسباب سے نہیں ہے اور امر امتحان متعلق باسباب عبودیت ہے اور بندہ کو
 قوت بقدرت سابقہ از مشیت سابقہ ہوتی ہے اور امور تصرف ہوتا ہے پھر جب اس میں سر قدر کو ترک ہوتا ہے تو اس کا حال تغیر
 ہو جاتا ہے پس جو قوت اس کو قدرت سے حاصل تھی اس میں بھی تغیر ہو جاتا ہے پس اس کی حالت بدل جاتی ہے۔ اور بندہ کیونکر ڈر
 قدرت اور دشمنیت کے درمیان کسی چیز پر قادر ہو سکتا ہے۔ قال الشرح سم شیخ نے اس کلام میں لطیف تحقیق کا اشارہ فرمایا ہے
 اور اصل سوال یہ کہ ابتدا سے حالت میں جس قوم کے افعال شرف و برکات تھے وہ بقوت آئینہ تھے اور تغیر بھی بقوت آئینہ تو زوار
 قوت کا کیونکر ہو جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ افعال اختیار قوم تھے حالانکہ باختیار آئینہ ہوتے ہیں جیسا کہ بیان توحید سے قطعی معلوم ہوا
 دوسرا سوال اس سے ظاہر ہے کہ جب تغیر ہوا تو جو قدرت عطا ہوئی تھی اس کے تغیر سے ممکن ہو نہ فاعل مختار کے ساتھ افعال خلاف حال ہیں
 کیونکہ جس حال میں طاعات کے افعال تھے بقوت و ارادت آئینہ تھے اور جب تغیر ہوا تو خلاف اس کے قوت و ارادہ ہوا یعنی قوت و ارادہ
 میں بھی تغیر لازم آیا حالانکہ قطعی معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ قدیم ہوا میں تغیر نہیں ہو پس شیخ نے جواب دیا کہ ارادت قدیمہ
 مشیت متعلق باسباب نہیں ہے اور امر امتحان متعلق باسباب عبودیت ہے پس تغیر امتحان میں ہونا ارادہ قدیمہ میں اور اس سے جو اسکو
 قوت حاصل تھی تغیر ہو جاتی ہے اور خدا اس کا یہ کہ ارادہ و صفات آئینہ تمام مخلوق سے مبالغہ ہو اور قیاس و ہم حلول کا جیسے
 بندہ اپنے ہم کی قوتوں پر سمجھے محض غلط و ہم ہو پس جو قوت اسکو بقدرت آئینہ حاصل تھی خواہ طاعات کی ہو یا معاصی کی ہو وہ قدرت آئینہ

سے تھی اور قدرت اس میں حلول نہ تھی تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکبر بلکہ مبائن تھی کیونکہ اللہ تعالیٰ مخلوق سے پاک و منزہ ہے پس قدرت کی قوت اسکو دونوں حالتوں میں یکساں ہے اور ارادہ میں تغیر نہیں ہوا بلکہ ارادہ قدیم ہے جو قدیم سے اسی طرح متعلق تھا جس طرح امر امتحان قدیم تھا و لہذا قولہ ذالرا اللہ بقوم سو فلما ردلہ ارشاد ہوا کیونکہ ارادہ متعلق باسباب نہیں ہے جو اس میں تغیر کا وہم ہو بلکہ قدیم ہے اور تصورات و تغیرات امر امتحان قدیم سے متعلق تھے جبکہ ساتھ ارادہ قدیم یوں ہی قدیم ہے تو اسباب کو اس تغیر سے مانع ہونے کی کوئی طاقت نہیں کیونکہ یہ قدیم ہے اور کلام کی ظاہری صورت مخلوق کے فہم کے اندازہ پر ہے جسے کہ جبکہ عرفان مقدس ہے وہ تحقیق معانی سے فیضیاب ہوتے ہیں اور یہ ارادہ رحمت متعلق ازل سے ہے جیسے غافل لوگوں کی نا بھی غیب نازل ہے اور شیخ نے اسے بعد لکھا کہ اور حق بجانب تعالیٰ نے انہوں کو افعال سے اسباب ظاہری تک نازل کر دیا اسی وجہ سے کہ فہم غافل دریافت کرے اور نظام عبودیت بطریق حکمت رہے اور پھر اشارہ لکھا کہ مرید نے اگر اپنی حالت سے زائد بطریق دعوت اپنے آپ کو تغیر دیا تو جو نعمت تحقیقی اسکو عطا ہوئی تھی اس میں تغیر ہو جاتا ہے اور قرب و منزلت تک واقعی رسائی میں اسپر سختی و تشدد ہوتا ہے اور امتحان و فریق میں پڑتا ہے جعفر الصادق رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اہل الصدق کی کیفیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عہد قبل انکے اسرار کو تو فوق تغیر نہیں دیتا تو انہیں قدرت کو بھی تغیر نہیں کرتا ہے اور اگر ان میں تغیر اسرار کے سامان فرماتا تو امتحانات کی بنا پر ان کو فتنہ و فساد و فساد اور نجات کے خواستگار نفس آبادی رہنے کے کہ کہہ قوم کے لیے تغیر و تبدل ہے لیکن عوام سے اکثر تغیرات و تبدلات میں مناقشہ نہیں ہوتا ہے جیسا کہ اہل قرب و منزلت سے مناقشہ ہوتا ہے اور اقول یعنی اکثر اوقات تمام کے تغیر عہد فرماتے جاتے ہیں قبل اسکے کہ وہ توبہ کریں اور جہالت و ظلم انسانی اصلی دشمنی سفارش کرتا ہے پس عہد قبل توبہ ہوتا ہے یا تو نہیں دیکھتا کہ حضرت یوسف علیہ السلام سے ذرا سی باتیں تھیں انہیں عتاب ہوا کہ لاکھ ہم کو کس عوام الناس اس سے بہت زیادہ تغیر کرتے ہیں اور عہد کیے جاتے ہیں کیونکہ بطریق منزلت بلکہ بطریق جہالت و ظلم فاجر بعض مشائخ نے کہا کہ زبان کو اسکی یاد دہی سے تغیر دیا تو قلوب لطائف اسرار سے تغیر کیے گئے اور اپنے نفوس کو بحالی عبودیت سے تغیر کیا تو انکے قلوب دلائل ربوبیت سے متغیر کیے گئے۔ واسطی رحمۃ اللہ نے کہا کہ شریکین کو تہذیب و تہذیب دہا کہ جو باطن پر نازل ہے اسوجہ سے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ عہد قبل کی لغت کو تغیر کیا اور اپنے نفوس کی پابندی کی اور یہ پھر اللہ تعالیٰ کا غضب ہے تو تغیر اور زیادہ ہو گیا جیسے فرمایا کہ فی قلوبہم مرض فراہم اللہ مرضہم جسم کہتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ انہوں نے جو اللہ تعالیٰ عہد قبل کی لغت کی ناشکری کی یہ غضب الہی تھا اور ہذا انہیں شریعت کا نتیجہ موجود تھا مگر تغیر سے وہ نازل ہوا تو نتیجہ ایسا نکلا جس کا رخ غضب ہے اسپر تغیر بڑھا یا گیا تو مرض پر مرض بڑھ گیا بعض مشائخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عہد قبل کی قوم کو اپنی لغت سے محروم نہیں فرماتا بلکہ جب کہ سے بجا سے شکر لغت کے وہ افعال کرتے ہیں جو کفران لغت و غفلت میں شیخ نے کہا کہ مجھے ایک دوسرا اشارہ ظاہر ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ قوم جب امتحان کی گئی اور اسی امتحان میں پڑی رہی اور حق تعالیٰ عہد قبل سے تضرع و زاری سے التجار نہ کی اور اپنی عاجزی و محتاجی پر نہیں گرا کر اپنے درجہ و مقام میں ہوا کا تھا اس کی تغیر نہ کیا بلکہ امتحان کی دعوت میں رہے تو اللہ تعالیٰ نے انکو چھوڑا اور جس حال خراب میں پڑے تھے اسی میں چھوڑ دیا اور اگر اس طرح و عاجزی کرتے تو امتحان کی تھی سے نکال کر نجات میں لائے جاتے اور بجا سے بلکہ انکو لغت ملتی رہے جسم کہتا ہے کہ ظاہر میں جو تفسیر فلانت کی بد کو رہی اسکی بنا پر یہ اشارہ ہے اور اسکی توضیح یہ ہے کہ بعض مفسرین نے کہا کہ قول حق تغیر و بالائسہم سے مراد تغیر و طرست ہے اور غرضی نہیں کہ شخص فلانت اسلام و تہذیب پر پیدا ہوا ہے پھر اسے

والدین اسکو پوری و نصرائی وغیرہ کہہ دیتے ہیں یعنی توحید سے شکر کہ میں لائے میں تو اللہ تعالیٰ عزوجل نعمت توحید کی جو فطرت سے حاصل
تھی تغیر فرما کر ان کو شرک میں رکھتا ہے پس اللہ تعالیٰ نے اُن کی نعمت متغیر نہ کی یہاں تک کہ انھوں نے خود اپنی نفس کی فطرت
بدل ڈالی پس شیخ نے اس کے فائدہ میں کہا کہ ابن دے فطرت سے غم نہ پر تھے جب بالغ ہوئے تو امتحان تکلیف عبودیت میں لائے گئے
تو اسی امتحان میں پڑے رہے اس طرح کہ فطرت بدل ڈالی تو وہ نجات و خلاص سے بدل کر راہ ضلالت پر تبدیل کیے گئے حالانکہ شرکین کہ
وغیرہ کہ یہ لازم تھا کہ ان کو نبوت حضرت خاتم المرسلین اکو نظر نہ آتا تھا اور التباس پیدا ہو گیا تھا تو اللہ تعالیٰ عزوجل سے عاجزی
و اسحاق کرتے اور اپنی عتاجی و تکبر کا ہر کرتے اور درخواست کرتے کہ اے رب ہمارے یہ التباس دور کر دے اور ہمارا راہ راست
دکھلا دے لیکن بجائے اس کے انھوں نے دعوت بلا سے امتحان سے بھی یہ عاجزی نہ کی اور انقطاع کر لیا کہ بت پرستی و شہوات کی
پابندی یہی حق راہ ہے اور یہ بھی نیت کا جو نعمت تھی رست اعتقاد شرک کی طرف جو عذاب و نعمت ہے تغیر ہوا اور چونکہ معاملہ خاص
خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عداوت کا تھا لہذا دنیاوی حالت میں بھی خوار و ذلیل ہوئے اگر خود رسول سے یہ معاملہ نہ ہوتا
اور کہ عظمیٰ سے مانع نہ ہوتے اور ایدام کے درپے نہ ہوتے تو ممکن تھا کہ اسی عذاب و سختی پر جو کفر کی تھی التماس ہونا جیسے قیامت تک ظالم
بادشاہوں اور مشرکوں و کافروں کے ساتھ شاید بننا و ہوگا واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم اور اگر توحید و نبوت کی اتباع و شہوات سے
اجتناب کو راہ حق سمجھتے جیسے اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ ہوا ہے تو عذاب سے رحمت کی طرف تغیر ہونا اور ورطہ امتحان کے
خطرناک جنم کے پل سے نجات پانے اور نعمت مغفرت سے ازالہ مال ہوتے فافہم واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم شیخ نے لکھا کہ قولہ تعالیٰ واذا
اراد اللہ بقوم ائلا میں تنبیہ ہے کہ تمام سالکین میں سے کوئی عمل امتحان سے غفلت نہیں کیا جاتا پس ان کے ساتھ صفت قہر لازم رہتی ہے
جیسے اُن کے ساتھ صفت لطافت و رحمت بھی لازم رہتی ہے جب تک عبودیت میں رہتے ہیں یعنی موت سے پہلے ظہور صفت قہر سے
خوفناک ہیں اور ہر حال میں لطافت میں غم و امید و ایں اور یہ ایک تربیت اُن کی ہجرت بالغہ ہے اور نعمت قہر و امتحان اُن سے بھی
جدا نہ ہوگا اگرچہ ولایت کی زبان سے عاجزی و اسحاق کریں لیکن عاجزی و اسحاق قبول ہوتا ہے اس طرح کہ مقدور خدایان و ہدایات
انہر آسان کر دی جاتی ہیں اور ہر ایک بن ان کو بجائے قہر و غضب کے نعمت و رحمت عظیم حاصل ہوتی ہے اپنی ہی پاک عزوجل انہر
جاری کرتا ہے اور وہی انہر آسان کر دیتا ہے اور یہی معنی ہیں قولہ فلما مرلہ الایہ کے۔ اور سورہ سے حق اقامے عزوجل کے کوئی والی نہیں
پس فرق مشرکین و مؤمنین میں یہ ہے کہ مشرکین موارد قضا سے گریز کرتے ہوں و اختیار کے ساتھ ملتجی ہوتے ہیں پس قضاء اُن پر سے
نہیں ملتی اور پوری ہوتی ہے جسکو سختی سے اٹھاتے ہیں اور بوجہ گریز سختی عذاب ہوتے ہیں اور غیروں کی طرف ملتجی ہونے سے غضب
علی غضب بڑھ جاتا ہے اور مؤمنین اس میں بغیر گریز کے قدم جاتے رہتے ہیں اور غفلتوں میں امر اللہ کا ظہور ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ
عزوجل ہی کی طرف ملتجی ہوتے ہیں تو رحمت پر رحمت بڑھتی جاتی ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ اعوذ بجا فائک من عقوبتک۔ یعنی
اللہ تعالیٰ کے مقدرات قہری نازل ہونے کی صورت میں اسی والی کی طرف التجار لائے تو اللہ تعالیٰ عزوجل نے اس قہر کو ان کے حق
میں لطافت و آسان کر دیا اور اپنی طرف ملتجی ہونے سے رحمت مزید کر دی۔ فاسم رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل جب
کسی قوم کا ہلاک چاہتا ہے یعنی ظاہری جسم سے ہلاک ہونا یا باطنی ایمان سے ہلاکت جو نایت سخت اور حقیقی ہلاکت ہے جب ایسی ہلاکت
چاہتا ہے تو انہی آیتوں میں ہی راہ اپنی نظر آتی ہے ہر چند انکو سمجھا یا جائے کہ زمین تھکتے ہیں ہم ہم جاتے ہیں اور مقامات ہلاکت ہی

ہوتا ہے اور طبع ابران رحمت کی ہوتی ہے فعلیہ ذابرق وہی مباحثہ ہے۔ اور اسکی تفسیر میں قتادہ رحمہ کا قول کہ اذیت و مشقت سے ڈرتا ہے آنحضرت کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ برق کا نور دیکھ کر پانی برسنے کی علامت ظاہر ہوتی ہے اور مراد برق سے پانی ہے جیسا کہ ابن عباس کی روایت سے معلوم ہوا تو مسافر برق کی اذیت سے نہیں بلکہ پانی برسنے اور راستہ کی کچھٹ وغیرہ کی اذیت و مشقت سے ڈرتا ہے وعلی ذابرق وصاعقہ میں فرق ہوگا۔ وَیُثَبِّثُ السَّحَابَ جو چیز ہو امین پہلی ہوئی ہو سحاب ہے اور مراد بادل ہے جو ہوا میں پھیلتا ہے۔ معالم میں کہا کہ سحاب جمع سحابہ ہوا اور بیضاوی رحمہ لے کہا کہ جمیع کے معنی میں اسم جمع ہے اسی واسطے کہ وصف میں کہا۔ السَّحَابُ جَمْعٌ ثَقِيلٌ۔ یعنی اور پیدا کرتا ہے اللہ تعالیٰ عروج و جل بادلوں کو جو جاری ہوتے ہیں۔ قال اسحاق فظاہر یعنی بادلوں کو نئی پیدائش سے ہمیشہ پیدا کرتا ہے جو ہوا پر پھیلے ہوئے اور پانی کی کثرت سے جو جل ہو کر زمین سے قریب ہوتے ہیں مجاہد رحمہ نے کہا کہ سحاب ثقال وہ میں جن میں پانی ہو۔ قول اکثر واقفان طبعیات نے اسکل کی ویلون سے زعم کیا کہ اجسام کے بخارات اٹھ کر مروجی سے بھجھ ہو کر بادل ہو جاتے ہیں جن سے بھجھ برستا ہے اور یہ اسکل سیر سے خیال میں بیہودہ ہے کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ ایام بارش کا میفہو بمقدور نافع ہوتا ہے ہرگز دوسرا میفہو ویسا نہیں ہے اور سخت گرمی میں بھی ان بخارات سے یہ کیفیت نہیں ہوتی بخارات ایام بارش کیے کہ ان دنوں اس کثرت سے بخارات ہر روز پیدا و بھجھ ہوتے ہیں اور غیر دنوں میں یہ سلسلہ متواتر نہیں ہوتا اگرچہ پانی بہت برس جاوے پس ممکن نہیں ہے کہ یہ اسکل اس قدرت الہیہ کے احاطہ پر قادر ہو اور مردعاقل ان بیہودہ دلائل کو سوائے مفہوم کی نگاہ کے نہ دیکھتا اور اس سے میری یہ مراد نہیں ہے کہ عالم اسباب میں حق تم عروج و جل نے اشیاء کے تگون کو سوائے اسباب نہیں فرمایا ہے بلکہ سیر کلام اس میں ہے کہ بھجھ داس کے برتنے واسطے ایام کی خصوصیت اور اسکی منفست صرف ایسی اسکل پر نہیں ہے بلکہ اس میں خاص آثار و انوار قدرت الہیہ ہیں۔ وَیُثَبِّثُ السَّحَابَ لِيُخْرِجَ مِنْهُ مَاءً یَرْسُدُ بھجھ اسی پینے لگتا ہے کہ سحاب ان اللہ و بھجھ۔ اور اکثر مفسرین کے نزدیک رعد ایک فرشتہ کا نام ہے جو سحاب پر ہوکل ہے اور امام احمد رحمہ نے نبی غفار کے ایک شیخ سے روایت کی جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ اللہ تعالیٰ سحاب کو پس پافر ماتا ہے پس وہ اچھی گفتگو کرتا ہے اور اچھی منسی ہنستا ہے۔ امام حافظ رحمہ نے کہا کہ مراد اللہ اعلم یہ ہے کہ رعد اس کی گفتگو ہے اور برق اس کی منسی ہے۔ اور سعد بن ابی اوسیم سے یہ قول مروی ہے اور تشریح کرتا ہے کہ یہ آیت ایک اسرار الہی عروج و جل کا اخبار ہے۔ کیونکہ رعد کی تسبیح ظاہر ہے کہ سب لوگ نہیں سمجھتے ہیں بلکہ بعض لوگ اور یہ نظیر اس کی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام پرندوں کی بولی سمجھتے تھے اور باقی لوگ نہیں سمجھتے تھے اور ہر چیز اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے کہما قال تعالیٰ وان من شیء الا یسبح بحمدہ یا اور کوئی چیز نہیں کہ اللہ تعالیٰ عروج و جل کی حمد سے تسبیح کرتی ہو اور یہ تحقیق ہے کہ اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لکن لا تفقهون تسبیحہم ولکن تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے ہو۔ پھر شیخ ابن کثیر رحمہ نے ابن ابی حاتم رحمہ کی روایت باسناد محمد بن مسلم رحمہ سے ذکر کی کہ ہم کو خبر ہو چکی کہ برق ایک فرشتہ ہے جسکے چار چہرہ ہیں ایک انسان کا اور ایک بیل کا اور ایک نسر کا ایک شہر کا پس جب وہ مارتا ہے تو برق پیدا ہوتی ہے۔ حسن بصری رحمہ نے کہا کہ رعد فرشتہ نہیں ہے بلکہ ایک مخلوق ہے اللہ تعالیٰ عروج و جل کی مخلوقات میں سے جو سحاب پر ہوکل ہے امام احمد رحمہ نے عبد اللہ بن عمر رحمہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سنتے رعد و صواعق کو تو دعا کرتے اللهم لا تقنا بالفضک ولا تملکنا بعدک ابک وعا فنا قبل فلک۔ اے رب ہمارے کو اپنے غضب سے قتل نہ کیجیو اور اپنے عذاب سے ہلاک

جب تک کہ اس طرح اقرار و یقین نہ کریں جس طرح کہ حق تعالیٰ عزوجل پاک ذات و صفات سے موجود ہے اور وہ ہر مخلوق کے قیاس و راسخ سے اعلیٰ ہے تو ضرور ہوگا کہ اُس کی صفات پاک کا اس طرح اقرار کریں جس طرح اُس نے وحی سے بندوں کو آگاہ فرمایا ہے اور بظاہر صفات کے یہ کہ خالق ہے جو چاہے جس طرح چاہے پیدا کرے اور ہر چیز ذرہ سے عرش تک وہی پیدا کرتا ہے اور کسی مخلوق کو کوئی چیز پیدا کرنے کا اختیار نہیں ہے حتیٰ کہ جو کام و جو فعل موجود ہوتا ہے اسی کا ایجاد ہے اور بندہ صرف اس فعل کا مصدر ہے اور وہ فعل نیک ہو یا بد ہوا اس بندہ کے ساتھ ہے اور جب اُس نے بندہ کو پیدا کیا یا اس سے پہلے قدیم سے وہ اُس کی حقیقت و ماہیت و اسکے افعال جو عمر بھر کر گیا جو وقت کر گیا سب جانتا تھا اور جو کچھ اُس نے پیدا کیا ہے اور جو قدر مخلوقات ہے اُس کا شاکر کسی کو نہیں معلوم اور بہت مخلوق اُس نے اپنی قدرت سے ایسی پیدا فرمائی ہے جو ہم کو نظر نہیں آتی جیسے ہوا اور بہت وہ جو مسموم نہیں ہوتی جیسے روئے و لاکھ و شیطا طین اور بہت باتیں عالم میں ایسی ہیں جن کو آدمی نہیں سمجھتا جیسے نباتات کی خاصیت اور جانوروں کی بولیاں اور جیسے اللہ تعالیٰ عزوجل کی تسبیح اور وہ قادر ہے اس کی قدرت ہر چیز کو مہیا ہے اور کوئی چیز اس کی قدرت کے سامنے محال نہیں ہے جیسے کھاری و مٹھا سمندر ملا ہوا اگر دونوں خلطہ نہیں ہوتے ہیں اور زمین کی خشکی پانی کے اندر کھتی نہیں اور پانی مٹی کا مجموعہ رہتا ہے پانی سیلان نہیں کرتا لہذا جس سبب صفات پر ایمان لایا اور کسی چیز کو اس کی کسی معرفت میں شکر کیا نہ جانتا تب ہوا میں سلمان ہوا اور جب تک کہ اپنے آپ کو قدرت والا اور ہر فعل پیدا کرنے والا اور اسباب کو تائید کرنے والا اور قدرت اُسی کو ناقص سمجھنے والا اور حضرت علیہ السلام اُس کا بیٹا سمجھنے والا اور انہیں اُس کے راسخ و قیاس کرنے والا اور تب تک اپنی خیالی تصویر کو خدا ماننے والا ہوگا اور اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان لانے والا ہوگا اور آخرت کا منکر کا فرار اور خوب جان لو کہ جیسے دنیا میں مختلف ملکوں و خشکی و تری کے رہنے والے الگ الگ ممالک ہیں اور پانی کے کپڑے خشکی کے رہنے والے نہیں اور خشکی والے پانی کے نہیں اور آگ کے کپڑے کے سواست و دوسرا وہاں نہیں رہ سکتا اسی طرح بعد موت کے بہنم و جنت دو گھر ہیں جنت کے رہنے والے علو و رفیع ہیں اور جہنم کے رہنے والے علو و رفیع ہیں اور دنیا میں ان کی صورتیں یکساں اور سیرتیں جدا ہیں مگر وہی قسم میں نہیں تو جیسے دنیا ظاہر ہے و جیسے جہنم ظاہر ہے اور جیسے آخرت پوشیدہ ہے وہی ہی اُس کی لیاقت باطن میں پوشیدہ ہے پس اہل جنت کو اور ایمان والوں کو کچھ مہر نہیں ہے اگر جہنم والے اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت و اُس کے علم و اُس کی مخلوقات عجیب و غریب سے انکار کریں اور اگر انکار کریں تو تعجب ہے اس لیے کہ باطن کیسا بن نہ ہو جاوے حالانکہ جہاں ہوا ضرور ہے پس میں کتابوں کہ اہل ایمان پر واجب ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں آیا اس پر یقین رکھیں بھلا اسکل والوں کی راسخ ہے یا اللہ تعالیٰ عزوجل و اُس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام سچا ہے یا یقین قرآن و حدیث سچ ہے اور ان سے خلاف سب اسکل و راسخ ہے اور دنیا میں بدشمار اسکل کرنے والے ہر زمانہ میں گذرے اور سب میں باہم اختلاف و تضاد و صفات ظاہر ہے کہ اگر اسکل سچ ہو اگر کسی تو سب کی ایک ہی راسخ ہوتی ہے پس اسکل تو جو اس ہی تک ہے اور علم الہی و مخلوقات کا احاطہ جو اس سے کیونکر ممکن ہے بلکہ میں نے یہاں اسکل و ڈرائی حقاقت ظاہر ہو گئی تو ایسے احمق پر کیونکر اعتبار ہوگا اور جب اسکل والا اپنی روح کی ماہیت نہیں جان سکتا تو اور مخلوقات جاننے کا دعویٰ کیونکر مسلم ہو اور مخلوقات تو درکنار وہ تو فانی عزوجل میں اسکل لگاتا ہے سب سے زیادہ بدتر و پس ہم

ایمان لائے کہ جو اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا کہ ہوالذی بریکم البرق۔ وہی اللہ تعالیٰ ہے کہ تم کو دکھلاتا ہے برق۔ جو تسبیح رعد سے نورانی پیدا ہوتی ہے۔ خوفا وطمعا خوف کے لیے اور طمع کے لیے یا خوف دلانے وطمع دلانے کو کہ عظمت انہی میں گناہ کی سراسر خوف ہے یا مینہ کی اذیت وشفقت سے مسافر کو خوف ہے اور ہر ایک کو مینہ کی شفقت سے اُمید وطمع ہے یا ہر ایک کو دراد سے خوف وطمع ملی ہوئی ہے کہ برق ورعد سے عذاب نہ ہوا اور کثرت بارش سے طوفان نہ ہوا اور برسنے سے رزق و فراخی کی اُمید ہے۔

وَمِنْ شَيْءٍ السَّحَابِ الْغَثَالُ۔ اور وہی نئے سے پیدا کرتا ہے بادل مینہ سے پھیل۔ اگر اللہ تعالیٰ نے بخارات کے اجتماع سے پیدا فرمایا تو یا بغیر کسی اسباب ظاہری کے ایجاد کر دیا ہو تو بہر حال اُس کا اس حالت پر کر دینا اللہ تعالیٰ عزوجل کی ایجاد ہے جس سے ایام بارش میں عجیب طرح کی قوت و فوٹنی سر سے زمین کو ہوتی ہے اور سخت گرمی کے بعد ہی ابروں کا پیدا ہونا شروع ہوتا ہے اور پھر تمام موسم بھر بہت زور شور سے بادل آتے اور برستے رہتے ہیں پھر موسم کے بعد بالکل مطلع صاف ہوتا ہے نو بخارات کے اجتماع سے سردی پا کر پانی ہو جانے کی شکل ہی شکل ہے علاوہ اس کے بارش سے ایک مدینہ پہلے کبھی خوب پانی برس جاتا جو گر زمین کو وہ نو نہیں ہوتا جو برسات کے مینہ سے اگرچہ ایک دفعہ برس کر کھل جاوے روئیدگی نباتات کی دھوم سے شروع ہو جاتی ہے اور پھر باقی سال بھر بخارات اتنے جمع نہیں ہوتے جتنے کہ بارش کے ایک روزہ هجوم سے نظر آتے ہیں بلکہ موااب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل مینہ کے بادلوں کو جو کہ برسات میں ہوتے ہیں اپنی قدرت سے پیدا فرماتا ہے۔ ان بادلوں کے ساتھ اُس کی قدرت کے سیادی انتظام میں جیسے زمین کے کھیتوں کے ساتھ جو تھے بوئے والوں کا انتظام ہے۔ یہ مخلوق آدمی ہیں اور وہ فرشتے ہیں۔ بادلوں سے کرج کی آواز سنائی دیتی ہے اور برق چلتی ہے۔ تسبیح الرعد مجروحہ۔ عداس کی حمد کے ساتھ تسبیح پڑھتا ہے۔ اگر اس قدر ہوتا کہ رعد اسکی تسبیح کرتا ہے تو بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس کا یہ مطلب ہے کہ رعد جو موسوس ہوتی ہے یعنی کرج کی آواز ان بادلوں میں سے اس سے اللہ تعالیٰ کی قدرت ظاہر ہے تو یہی تسبیح ہوتی۔ کیونکہ تسبیح سے خوبی ظاہر ہوتی ہے اور اس سے خوبی ظاہر ہوتی تو اس طرح بادل و کرج کا موجود ہونا اللہ تعالیٰ عزوجل کی تسبیح ہوتی ہے اور مذاقات کا وجود ظاہر کرتا ہے کہ ان کا خالق ہے اور تسبیح ظاہر ہوتی ہے۔ لیکن جب یوں فرمایا کہ رعد اس کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح پڑھتا ہے تو اب موااب معلوم ہو گیا کہ مجازی معنی مراد نہیں بلکہ حقیقی تسبیح حمد کے ساتھ ہے پس ہم جان گئے کہ یہ آواز کرج کی جو ہماری سمجھ میں خالی آواز معلوم ہوتی ہے یہ درحقیقت سبحان اللہ و بحمدہ کے معنی رکھتی ہے اور تسبیح پڑھنے والا رعد ہے اور آنحضرت علیہ السلام نے جو کواکاہ کر دیا کہ رعد ایک فرشتہ ہے جو بادلوں پر مرکب ہے اور شاہین فرشتہ کی لفظ سے میرا وہو کہ ایک سماوی مخلوق ہے یا آسمان زمین کے بیچ میں رہنے والی مخلوق ہو گیا کہ حسن بصری نے منہ سے سمجھا ہے۔ کیونکہ بعض مساکین نے اس کی شکل ایسی بیان کی جو لا ایکا کی نہیں معلوم ہوتی ہے بہر حال انشاء اللہ تعالیٰ ایمان پر قائم بغیر ہونے سے مومنین کو یہ امر ظاہر ہو جائیگا۔ اس وقت تو ہم اس کی تسبیح کے ساتھ تسبیح پڑھیں اور برق اس آواز کی یکساں زیادہ چلی ہے اور کبھی اس رعد کا کوڑا ہے جس سے حساب کو چلا تا ہے اور حدیث میں آئی مخراق بیان فرمایا کہ درخراق ہے ہونے کے پیرسے کے چوڑے کے کہتے ہیں جو کہ کبھی تم لوگوں نے اپنے مخلوق کو نہیں دیکھا تو اصلی صورت کا خیال میں آنا ممکن نہیں اور بیان رسول اللہ علیہ السلام و سلم صحیح ہے اسکو ہم اپنے قیاس کی قوت تکمیل طلب کریں لیکن بیان کہ کبھی کی کیفیت یہی ہے جیسے ہم لوگ کوڑا مارنے میں یا کوڑا تو یہاں سے خیالات سے باز ہونا چھوڑنا کافی ہے کہ حساب کو وہ اس سے احتساب چلا تا ہے اور یہ ایک شان خالق عزوجل اور یہ تمام زمین و آسمان ہے انتہا مذاقات اُن سے

بھرا ہوا ہے جن میں آدمی بھی ایک ذرہ برابر مخلوق ہے چوٹیوں و گہیوں کے چھند خودیے انتہا میں اور یہ تمام مخلوقات اپنی اپنی زبانوں و آواز سے اللہ تعالیٰ عزوجل کی تسبیح پڑھتے ہیں اور تمام سلطنت الہی منور ہے پس رعد و کل سحاب اللہ تعالیٰ کی حمد کے ساتھ تسبیح پڑھتا ہے واللہ اکبر من خیفۃ اور لاکھ از خوف الہی تعالیٰ تسبیح پڑھتے ہیں رعد کی آواز اہل زمین کے لیے قہر کی تمہید ہے اور عظمت و جلال الہی تعالیٰ کے سامنے ہر بندہ خوفناک ہے تو لاکھ از خوف سے تسبیح رعد کے ساتھ تسبیح کرتے ہیں اور بادلوں میں صواعق میں بار رعد کے ساتھ ہیں۔ و بیّن مزل الصواعق اور اللہ تعالیٰ بھیجتا ہے صواعق کو چھ صاعقہ ایک آگ ہے جو بادلوں کے درمیان سے پیدا ہو کر بھی زمین پر گرتی ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ عزوجل بھیجتا ہے۔ فید صیْب یہا پس مصیبت میں مبتلا فرماتا ہے ان صواعق کے ساتھ۔ مَن یَسْأَلْ جَمْعًا فَیُکَلِّمْہُمْ اَوْ ۙ یَنْهَیْہُمْ فَاُولٰٓئِکَ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ مِّمَّا یَتَدَبَّرُوْنَ وَ یَعْلَمُ سِّرُّہُمْ وَ اللّٰہُ یَعْلَمُ فَاِذَا لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ مِّمَّا یَتَدَبَّرُوْنَ وَ یَعْلَمُ سِرُّہُمْ۔ اور حال یہ ہے کہ مخلوقات زمین کے آدمی جھگڑا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ عزوجل کے بارے میں۔ وَ ہُوَ شَہِیدٌ عَلٰی مَا لَیْسَ بِہُمْ اَوْ تَعَالٰی غَیْثُ قُوَّتِہٖ وَ اَلَا ہُوَ یَعْلَمُ اَدَمٰی اِنِّیْ ہُوَ بِنِیَّۃِہٖ سَتٰی کے ساتھ اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت و وجود میں جھگڑا کرتے ہیں اور جس طرح اللہ تعالیٰ کا رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم اُن کو اللہ تعالیٰ عزوجل کی بندگی کے لیے ہدایت فرماتا ہے اُس کے ساتھ اور بھی اسے و الہی باتوں سے جھگڑاتے و انکار کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ عزوجل سب چیزوں پر قادر اور مخلوقات سب اسی کی پیدا کی ہوئی ہے وہ بہت بڑا طاقت و قدرت والا ہے جو وہ چاہے وہی ہوگا تو لاکھ دیکھو کہ کوئی مخلوق کچھ نہیں کر سکتی اور جب وہ چاہے تو کون کو دربار پیدا کرے گا اور اُن کو جسے زاوہ سزا دے گا۔ اور برضیا و سی رحم وغیرہ۔ لکھا کہ شدید الحال شدید الحال لا عدو لہ یعنی سخت جیل میں ڈالنے والا ہے منکر دن کو کیونکہ اگر وہ اُن کو قہر و جلال سے مقہور اس طرح کر دے کہ سب جھگڑا بھول جاویں تو اُس کو قدرت ہے لیکن اُن کے لیے ایک وقت مقرر کر دیا اور فی السجالات اُن کو ایسے طور پر اپنی قدرت میں سمجھ کر رکھا کہ وہ اپنے خیالات میں غرق ہیں حالانکہ جو کرتے اور جو خیالات باندھتے ہیں اُن سے خود ہلاکت میں پڑتے ہیں کہ حق تعالیٰ عزوجل کی قدرت کا لہ کا ایک نمونہ ہے کہ اُن کو کچھ خبر نہیں ہوتی ہے۔ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ مِّمَّا یَتَدَبَّرُوْنَ وَ یَعْلَمُ سِرُّہُمْ۔ اسی کے لیے ہے دعوت حق یعنی الذیاء الحق کیونکہ وہی سزا دہ ہے کہ اس سے دعا اور اس کی عبادت کی جاوے۔ یا سچا بلایا جانا اسی کے لیے ہے یعنی اسی کی بندگی کے لیے لوگوں کو ہدایت کی جاوے یا دعا کا قبول کرنا اسی کی طرف سے ہے یعنی جو لوگ غیروں سے دعا کر کے سمجھتے ہیں کہ یہ کام ہو گیا فلاں بت یا درخت یا سمیت یا آگ یا سورج و چاند وغیرہ سے تو یہ و سب بالکل ہے اور حق تعالیٰ عزوجل نے اُس کو مقرر کر دیا تھا اور ضرور وقت مقرر پر یہ مراد ملی کہ جیل آئید کافروں کے حق میں شدید ہے حتیٰ کہ کافر اُس کو اپنے خیالی شرک سے فخر مراد سمجھا حالانکہ جس سے دعا کی تھی اُس کی طاقت میں کچھ بھی نہ تھا اور جس نے حق تعالیٰ عزوجل سے دعائیں مانگی وہ حق ہے وہ سنتا و جانتا اور قدرت والا ہے اپنے بندے کی دعا قبول فرماتا ہے۔ وَ اللّٰہُ یَنْصُرُ مَن یشِیْءُ وَ اللّٰہُ مَعَ الصّٰدِقِیْنَ اور جو لوگ پکارتے ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے کو یعنی اللہ تعالیٰ کے غیر سے دعا مانگتے ہیں۔ لَا یَسْتَجِیْبُوْنَ لَہُمْ شَیْءٌ تو یہ لوگ ان پکارنے والوں کے لیے کچھ بھی جواب نہیں دے سکتے یعنی کسی بات کی بھی قبولیت نہیں کر سکتے ہیں کیونکہ اُن کو بذات خود کچھ قدرت نہیں ہے۔ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ مِّمَّا یَتَدَبَّرُوْنَ وَ یَعْلَمُ سِرُّہُمْ۔ مگر ایسی اجابت کر سکتے ہیں کہ بتایا گیا ہے اے السماء جیسے کوئی پیاسا پھل لائے اپنے دونوں ہاتھ پانی کی طرف۔ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ مِّمَّا یَتَدَبَّرُوْنَ وَ یَعْلَمُ سِرُّہُمْ۔ وہ پانی اُس کے منہ کو۔ وَ مَا ہُوَ بِبَالِغٍ مَّا لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ مِّمَّا یَتَدَبَّرُوْنَ وَ یَعْلَمُ سِرُّہُمْ۔

فرمایا کہ یہ سردار اُسید بن حضیر ہے تیری عقیب کاٹنے والا پس یہ دونوں وہاں سے چلے یہاں تک کہ جب رقم تک پہنچے
 تو اللہ تعالیٰ عزوجل نے ارب پر صاعقہ بھیجی جس نے اُس کو قتل کر دیا اور عامر بھگایا گیا یہاں تک کہ جریم تک پہنچا ہو گا کہ
 اللہ تعالیٰ عزوجل نے اس پر طاعون نازل فرمایا کہ غزہ پر قرص ہو گیا اور رات ہو گئی وہاں بنی سلول میں سے ایک عورت کے
 مکان میں اتر اور اپنے قرص کو مس کرنا اپنے حلق میں اور کتا کہ غزہ غزہ اچکل و موت فی بیت سلولہ۔ چاہتا تھا کہ سلولہ کے
 گھر میں نہ مرے پھر ٹھوڑے پر سوار ہو کر روانہ ہوا اور اسی کی پیٹھ پر اُس اللہ تعالیٰ عزوجل نے نازل فرمایا اللہ اعلم ما تمحل
 کل انشی الے الیارت پس قولہ تعالیٰ لہ مقبات من بین یدیه من خلفہ یخفونہ من امر اللہ۔ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ملائکہ
 حافظین ہین اور قولہ تعالیٰ وریسل الصواعق الالیہ من اربد ملعون کے قتل کو بیان فرمایا اور قولہ وکم یجادون فی اللہ الالیہ کے
 معنی یہ ہین کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریا کی بدعتقاد سی و جگر کرتے تھے حالانکہ وہ شدید الحال ہین۔ قال التشرہم
 لکذا ذکرہ اسما حفظ بطلہ اور من کتا ہون کہ عالم کی روایت میں ہ کہ عامر مذکور لعنة اللہ اپنا نیزہ کھانا جانا اور لانت و عزی
 سے دعا کرتا اور کتا کہ محمد و اُس کا دوست ملک الموت میرے سامنے پڑیں تو دونوں کو اس نیزہ سے بھدلات و عزی
 ہلاک کر ڈالوں۔ اور مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تھی کہ اسے میرے رب تو مجھے اقامت فرما دے ان دونوں سے
 ج طرح تو چاہے پس قولہ تعالیٰ لہ دعوة الحق الالیہ میں یہ بھی ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل سمیع و بصیر و مجیب ہوا اور کافروں کا
 دعا کرنا بکناک ہ کہ جن سے مانگتے ہین انکو کچھ فرستاتین ہ۔ اب میں کتا ہون کہ اسباب نزول حیدر و اہل بیت سے یہاں مذکور
 ہین پس یہ آیات بھی ایسی ہین کہ مقدور واقع کے بعد نازل ہوئی ہین۔ اور ان میں ہجرات آیات عظمت و جلال اسی سبحانہ تعالیٰ و
 صدق رسالت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و اہل آلہ و اصحابہ وسلم ظاہر ہین اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ابو علی
 الموصلی کو مسلم میں بھی ذکر فرمایا اور اس قدر زیادہ ہے کہ جب وہ سرکش کافر صاعقہ سے ہلاک ہوا تو اس صاحب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وہاں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تیز چلے کہ آپ کو آگاہ کریں کہ آگاہ بعض صحابہ نے کو اپنی طرف آتے دیکھا انہوں نے
 بعد سلام کے کہا کہ کیا وہ کافر صاعقہ سے ہلاک ہوا انہوں نے کہا کہ تم نے کہاں سے جانا کہتے لگے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے
 آیات نازل فرمائی ہین پس سب نے تسبیح پڑھی۔ اور قولہ تعالیٰ شدید الحال ابن الزاعری نے کہا کہ خال بنے کر ہے اور
 اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے مکر یہ کہ حق تدبیر فرما دے سے خاس رخ کے قول میں اسی کی توضیح ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل
 کی طرف سے مکر یہ ہے کہ جو شخص سختی و عذاب کا متقی ہے اُس کو ایسی راہ سے عذاب پہنچا دے کہ اُس کو شعور نہ ہو۔ ابو عبیدہ نے
 کہا انہاں بجئے عقوبت و مکر زجاج رخ نے کہا کہ بجئے قوت و شدت۔ قاموس میں ہے کہ خال مکر و کید کسی امر کا حیلہ و تدبیر
 سے قصد کرنا اور قدرت و غلبہ و عذاب و عقوبت و عداوت و قوت و شدت۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ شدید الحال اسے
 شدید الاعداء یعنی اسکی پیچھے سخت ہے اور یہ گویا اصلی مراد کا بیان ہے۔ قولہ تعالیٰ لہ دعوة الحق۔ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا یعنی توحید۔ رواہ ابن جریر۔ ابن عباس اور قتادہ و محمد بن النادر نے کہا یعنی لا الہ الا اللہ
 میں کتا ہون کہ یہ توحید کی تفسیر ہے اور مراد یہ کہ اللہ تعالیٰ توحید کی طرف بلانا ہوا و شاید یہ ہون کہ جو دعا توحید سے کجا دے وہ
 اللہ تعالیٰ عزوجل کی درگاہ کے لائق ہوا اور حاصل یہ کہ جو شخص دین توحید پر ہو اُس کی دعا بھگتی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی قبولیت سے

لے یہ کتاب پھر ان کے آفتاب دہس جاوے اور یہ کہو کیا آج بھگت نصرت کو امرتسن

بھن اور دوم داعی بجانب حق و سوم داعی براہ حق یہ سب دعوت الحق ہیں کہ اپنے نفس سے دعوت نہیں کرتے اور جو کوئی اپنے نفس سے مخلوق کو دعوت کرتا ہے ضلال ہے۔ اُسے تادرحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ دعوت الحق ہر ان آیات میں اسرار ہے جو اندھا بہر انہما دیکھا مٹا عالم ہوا اور مقابلہ میں دعوت شیطان ہے وہ برزیت چشم ظاہر و انکا چشم باطن ہے مگر جو زینت ظاہر پر فریفتہ ہوا اُس نے مگر اسی قبول کی اور ساتھ ہی وداعی نفس ہیں کہ خواہشوں کی ہمار دیکھ آدمی کو کھینچتے ہیں جو اس طرف جھکا مارا پڑا ایک قسم دعوت بلا واسطہ ملک ہے اقول یہی احادیث قدسی ہیں کہما کہ وہاں فرشتہ و عقل کی دلیل و اشارات کو دخل نہیں بلکہ سماعت از حق بحق اور اجابت بحق برائے حق تعالیٰ عزوجل ہے۔ و قولہ وادع الکا فرین۔ میں کہا کہ ہوا جس نفس و خواہش لذات و شہوات اسی میں داخل ہیں اقول ہر خواہش کے قبول کرنے میں نتیجہ بر باد ہے اور شیخ نے کہا کہ مجھے اوائل عمر میں نقص سے وداعی کی تفصیل اس طرح معلوم ہوئی کہ ہر دعوت بطور لطف باقر ہے اس کی بات قیمن ہیں اول دعوت حق بلا واسطہ دوم دعوت لہ الملک سوم دعوت روح۔ چہارم دعوت عقل خستہ دعوت قلب و ششم دعوت نفس۔ ہفتم دعوت شیطان۔ اور اس عمر میں مجھے تین اقسام اور ظاہر ہوئے ہیں ہشتم دعوت سر باطن۔ نہم دعوت سر السہر۔ اور دسہم دعوت طبیعت شرجسہ کہتا ہے داعی سے معنی یہ سمجھو کہ کسی بھلائی یا بُرائی کی طرف آمادہ ہونے کی مقلقت ہے۔ اور مقلبت دس اقسام کے ساتھ وہ چیزیں داعی ہیں جو بھلائی کی طرف بلاتی ہیں اور تین وہ ہیں جو بُرائی کی طرف داعی ہیں اور ظاہر ہے کہ بھلائی کی طرف بلانے والی دس ہیں اور بُرائی کی طرف داعی ایک ہے پھر دس بلانے کی ایک بات سنی تو دس گونہ بھی جاوے اور ایک کی ایک کو ایک بکھا جاوے پس انسان کی غفلت کا ٹھکانا نہیں ہوا اس کے باوجود ایک کی دس گونہ زائد ہو گئی اور دس کی دس گونہ کم انہم غفلت کے۔ اول لہ الملک کی دعوت یہ ہے کہ انسان میں لہ الملک اور لہ الشیطان کی ترکیب ہے اور ہر ایک اپنے اثر کو مقلقت ہے۔ پھر شیخ نے کہا کہ ظہیر قہریات سے جو وداعی ہیں اُن میں سے اول شیطان ہے اور اسکی دعوت کی پہچان یہ ہے کہ قلب میں ہجوم و افکار سرسراہٹ ہو اور نفس کو ہیجان ہو و طبیعت جوش میں ہو اور بدن تھوڑا ہوا اور اس کی توانائی میں توجہ بزدل ہو اور سینہ میں اضطراب ہو اور قلب پر ابر چھایا ہو اور روح کی آنکھوں پر غبار ہو اور نفس میں خفت ہو و طبیعت کو ہر دم اپنی خواہشات پوری کرنے پر میلان ہو و اور اکثر یہ وسوس اُس شخص کو جو اُن کی پیروی کرے کفر یا کبیرہ گناہ میں ڈالتے ہیں وہ زندیق ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی پاک ذات کو ناپاک حواس سے یا تو تشبیہ دینے لگتا ہے جیسے فرقہ مجسمہ و مشبہ ہے یا اسکو بطل قرار دیتا ہے جیسے یونانی حکماء نے یا دیگر قضاہ اختیار سے اُس کی پاک الوہیت میں شریک و کفر کرتا ہے۔ دوم داعی قہر میں ہے نفس الازہ ہے کہ جو شخص اپنے نفس الازہ کی اطاعت کرتا ہے اُسکو طرح طرح کی شہوات و حظوظ فحش کی جانب بلاتا ہوا و جملہ اخلاق مذمومہ کی جانب داعی ہوتا ہوا اور کبھی نفس و شیطان مل کر آدمی کو ظلم کی زبان سے ریاکاری کی طرف بلاتے ہیں اور بہت کم ایسے لوگ ہیں جو اس کو دفع کو پہچانتے ہیں اور جس نے مان لیا تو وہ باطل و کسل و قمار و تہمتین گرفتار ہو جاتا ہے اور جن ارادہ و دعوت نیست سے محروم ہو جاتا ہے سوم داعی طبیعت ہے اور یہ عجیب و غریب ہے اور چمنش فطرت ہے جو شہوات خفیه قبول کرنے کی استعداد سے غریب کی گئی ہے اور وہ غریب قلب میں ہوتی ہے اور یہ اس طرح ہوتا ہے کہ اگر کابھیر اُس کو ابھارتا ہے کہ جس لذت کے لیے اُس کی پیدائش ہے اس کی جانب توجہ کرے اور صفات بشریہ کی تقویت کرے اور یہ الہی خواہش ہے جو فطرت بلویست میں خستہ اور اسی کی نسبت صاحبین سے

پناہ مانگنے کی دعائیں کافی ہیں اور جس نے مان لیا وہ روح ذکر و انوار فکر سے محبوب ہو جاتا ہے۔ زمین سات خوشن جو داعی الی الخیر ہیں اول داعی قلب جو آدمی کو حکم کرتا ہے کہ اعمال کے تزکیہ کو چھوڑے اور صفائی ذکر میں مشغول ہو کیونکہ اس سے اُس کو اطمینان و لذت یقین حاصل ہوتی ہے کمال تعالیٰ الابد کر اللہ تعالیٰ القلوب پس جس نے اُس کی دعوت قبول کی اس طرح کہ مراقبہ میں اور خطرات پاک کرنے میں مشغول ہوا تو اُس کو صفائی عبادت حاصل ہوتی ہے اور ملکوت و جبروت کی خوشبو پاتا ہے دوم داعی عقل اور وہ آدمی کو تزکیہ نفس و مجاہدہ و ریاضت و اقسام طاعات و خلوت کی طرف بلاتی ہے جس نے مان لیا وہ مراقبات و محاضرات تک پہنچتا ہے سوم داعی روح کہ آدمی کو فکر غیب و طلب اسرار و دیدار ملکوت و اسماع آواز جبروت کی طرف بلاتی ہے جس سے ہلال مشاہدہ طلوع ہوتا ہے اور بندہ شراب شوق سے مخمور ہو کر ہر چیز سے منقطع ہو جاتا ہے اور یہ لذائذ وہ ہیں کہ لذت نفس و شیطان اُس کے سامنے زہر ہلاہل نظر آتے ہیں پس اُس وقت نفس و شیطان کا قابو نہیں رہتا ہے الا ماشاء اللہ تعالیٰ پس جس نے اُس کی دعوت مافی تو اوصاف بشریہ سے پاک اور اوصاف روحانیہ سے آراستہ ہو کر نور تجلی کو آئینہ یقین سے دیکھتا ہے چہارم داعی ملکوت اور وہ الہام الہی یا اللہ سبحانہ تعالیٰ عزوجل ہے جو اُس کو ایسا علم الہام فرماتا ہے کہ خطرات لطف و قہر کے درمیان امتیاز و فرق کر کے راہِ ستقیم پر قائم ہوتا ہے اور انجام کار اتباع کتاب و سنت پر عود کرتا ہے اور دریا سے حکمت سے جو اہر علوم الہیہ استخراج کرتا ہے تجسّم دعوت سر باطن جسکی خواہش ہو کہ بہت کو تمام دنیا و آخرت سے اٹھا کر رضوان حق عزوجل پر قائم کرے اور ماننے والا کشف مشاہدہ اور عجائب اسرار معرفت سے سرفراز ہوتا ہے ششم دعوت سر السراور وہ آواز نور ہے کہ غیب الغیب سے اُس کو لا الہ الا اللہ سکھاتی ہے یعنی قدیم کو ہر طرح حاروث سے علیحدہ کرے اور خود وجود سے علیحدہ ہو اور عبودیت کے امتحانات سے خارج ہو کر صفات ربوبیت سے متصف ہو پس جس نے مان لیا وہ انوار تجلی ذات و صفات سے منور ہوتا ہے ہفتم داعی حق بلا واسطہ اور اُس کے تین مرتبہ ہیں اول دعوت حق تعالیٰ عزوجل بافعال خاصہ اور یہ مشاہدہ انوار صفات در فعل ہے اور یہ مقام مشاہدہ التباس ہے جس نے دعوت قبول کی وہ دریا سے غرق بین ابواب لطف کے ساتھ مستغرق ہوتا ہے کیونکہ اُسکو لطف کے ساتھ دعوت فرمائی اور اس میں باقی نہیں رکھتا بلکہ التباس سے صرف مشاہدہ کی طرف لیجا تا ہے اور دوم دعوت صفات اور اس سے ذات پاک سے ظہور صفات کا طالع نظر آتا ہے اور ہر صفت سے اُس کو ایک ذوق ہے تاکہ موارد ذات کو محفل ہو اور جس نے مانا وہ نور اسرار و نفوس کے منازل سے انوار ذات تک رسائی پاتا ہے پس عارفانہ صفت قدم ہوتا ہے مرتبہ سوم دعوت ذات اور یہ کمال صرف مقرون بکشف حقیقت از عین ذات ہے کہ کئے قدم و ازلیت ذات میں فانی کرتا ہے اور انسان پر آفتاب قدیم و ازل و ابد کا طلوع ہوتا ہے اور اُس کے انکشاف میں عین اور عین العین اور عجب العجیب اور غیب الغیب کے انوار میں پس صفات و ذات میں فنا ہو کر متصف بصفات و ذات ہوتا ہے اور یہی مقام ہے کہ جو قریب لوافل معرفت ہے اور یہ نسبت معرفت خود عطا فرمائی پس بندہ کو اُس کے نفس کی شناخت دیتا ہے پس حق کو بحق اور نفس کو بحق پہچانتا ہے حالانکہ پہلے اپنے نفس کو فی الحق بھول گیا تھا اور یہی معنی ہیں قولہ من عرف نفسه فقد عرف ربه بشر جسم کہتا ہے کہ اس کلام سے صاف ظاہر ہے کہ بندہ ہر حال میں بندہ ہے عرفان کمال ہے نہ آنکہ مخف لوق بدل کو خالق ہو گیا نفوذ باللہ منہ۔ و لیکن بندہ و

علیہ وسلم نے پڑھا۔ سجد تک وحی و ہدای دخیالی سجد کیا تیرا میرے ہنر و ہنر نے اپنے حقیقت ذات نے اور میرے سوا دے
یعنی شخص نے اور میرے خیال یعنی نفس نے اور حاصل اس کا وجود و عین و شخص ہے۔ بالقدود والاصال یعنی دائما و مشرک
استا ہے کہ یہ تفسیر تحقیق اور لائق قبول ہے اور اچھا شد کہ جو کچھ دبی زبان سے سترجم نے اول لکھا ہے شیخ کی اس تفسیر سے بہت موافق
پایا اور اللہ تعالیٰ کے انعام کا شکر و بجز تہنیت فرمائی۔

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلِ اللّٰهُ قُلْ اَفَاَتُخٰنُ ثُمَّ قِيْنٌ دُوْنِهٖ اَوْلِيَّاءُ

کہہ کون ہو رب آسمانوں کا اور زمین کا کہہ اللہ کہہ کہ پھر کیا تم نے بنایا اس کے سوا دوسروں کو اپنا متولی
لا یسئدکون لا نفیہم نفعاً ولا ضرراً قُلْ هَلْ یَسْتَوِی السَّوْءُ وَالْبَصِیْرُ اَدْقُلْ

جواب تارین رکھتے ہیں اپنی جانوں کے نفع سے اور ضرر و در کرنے کا کہہ کہ بھلا کہیں ہمارے ہوا ہے اور نہ کھینے والا کیا بھلا
تستوی الظلمت والنور اذ جعلوا للشرکاء خفوا الخذیقہ فتشابه الخلق

بحمان جہل ہیں اندھیراں اور نور کیا انہوں نے بنا کے اللہ کے سوا ہیں جنہوں نے پیدا کی ہر اللہ تعالیٰ کی ہی مخلوق روشن ہے کوئی خلق
علیہم قُلِ اللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَیْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝

اپنے کہہ کہ اللہ ہی پیدا کرنے والا ہر چیز کا وہ اکیلا زلازل و غیرہ

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ کہہ یعنی پوچھ اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مشرکوں سے کہہ کون رب ہے یعنی خالق و متولی قائم رکھنے والا
ہے آسمانوں کا۔ والا أرض اور زمین کا یہ سوال تفسیر ہے یعنی اسے اقرار ہے کہ یونکہ مشرکین اس بات کے قائل تھے اسی

واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خود جواب دینے کا حکم دیا بقولہ۔ قُلِ اللّٰهُ کہہ کہ اللہ تعالیٰ رب ہے کیونکہ اگر
مشرکین جواب نہ دیتے تو اس کے سوا سے اور جواب نہیں ہے اور میں کہتا ہوں کہ بیشک مشرکین بھی اللہ نام لیتے کافی قولہ

لیقولن اللہ۔ لیکن معنی کی راہ سے بڑا فرق ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کا تو سچ کہا کیونکہ جملہ صفات
توحید کے ساتھ اللہ تعالیٰ عزوجل کا پاک نام لیا بخلاف مشرکین کے کہ وہ تو حیران میں تھے کچھ پس آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے مثل ان کے نام لیا لیکن اللہ تعالیٰ عزوجل رب ہے یعنی بن و ن کا اور ان کے افعال کا خالق اور ہر چیز کا
مرئی و متولی وہی ہے کسی چیز میں کسی نفع و ضرر کا دوسرے کو اختیار نہیں ہے پس در واقع وہی ولی مخلوق ہے جس نے مانا وہ مؤثر ہے

اور جس نے نہ مانا اس کو سمجھا یا بقولہ۔ قُلْ اَفَاَتُخٰنُ ثُمَّ کہہ کہ پھر کیا بنا لیتے تم نے۔ قِيْنٌ دُوْنِهٖ غیرہ۔ اللہ تعالیٰ
عزوجل کے سوا سے دوسروں کو یعنی مخلوقات کو کہہ کہ اللہ تعالیٰ کے سوا سے جو ہے مخلوق ہے تو معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ خالق

چھوڑ کر مخلوق کہہ۔ اَوْلِیَّاءُ اپنے متولی حالانکہ اللہ تعالیٰ تم کو رزق و اولاد اور سب چیز دیتا ہے اور تم سمجھتے ہو کہ اللہ تعالیٰ
بنائے ہوئے اولیا رکھے دیا حالانکہ وہ مخلوق اور قہر قدرت الہیہ میں مغرور ہیں۔ لا یسئدکون لا نفیہم نفعاً

وَ لَا ضَرَّاً اختیار نہیں رکھتے اپنی جانوں کیلئے کسی نفع کا کہ بغیر اللہ تعالیٰ عزوجل کے دے حاصل کر لیں اور نہ ضرر کا کہ بغیر
اللہ تعالیٰ کے حکم کے دور کر سکیں جب وہ اپنے ذات کے لیے مختار نہیں ہیں تو غیروں کے لیے کب نفع ہو سکتا ہے یا ضرر

دور کرنے کے مختار ہو گئے۔ واضح ہو کہ حکمت یہاں یہ کہ اگر کوئی بندہ ولی ہو تو وہ اپنے افعال کا خالق خود نہیں ہو سکتا بلکہ اللہ تعالیٰ

اُس کا اور اُس کے افعال کا خالق ہے بلکہ حدیث النوافل جو اکابر صوفیہ مشائخ میں معروف ہے کہ نوافل سے قرب یا ناک
ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہی کی قوت سے بولتا و سنتا و دیکھتا ہے پس کسی شخص کے لیے وہ جب ہی بولے گا کہ جب اللہ تعالیٰ
چاہے پس جاہل جو انکو خود مختار و مؤثر سمجھتے ہیں یہ بالکل غبارت و بے عقلی ہے پس جب اللہ تعالیٰ عزوجل چاہے تو نفع و ضرر
ہو سچے گا لہذا ہر طرح اللہ تعالیٰ کے فضل پر مدار ہے اور اُس کے سوا کسی کوئی مخلوق ہو وہ اپنے نفس کے لیے حصول نفع و دفع
ضرر کے مختار نہیں تو غیر کے لیے کب ہو سکے ہیں بلکہ سب کے سب قبضہ قدرت الہیہ میں مسخر ہیں اور ہمارے ہی معنی ہیں کہ
سب اُن ہی کے قبضہ میں مقصور ہے کوئی اُس کی مشیت و ارادہ کے خلاف جنبش نہیں کر سکتا ہے پس جو شخص اس طرح ایمان
لایا اُس نے اللہ تعالیٰ عزوجل کو مانا و نہ جو کوئی غیر کو خود مختار بلکہ اپنے آپ کو خود مختار سمجھا اور جاننا کہ ہم سب طرح کے
افعال آپ پیدا کر سکتے ہیں اُس نے اللہ تعالیٰ کے علم و تقدیر و قدرت سے انکار کیا اور وہ بہت سے معبودوں و بہت سے
خالقوں کا قائل ہوا اور یہ غلط ہے بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل خالق واحد قہار ہے پس مشرکوں کو سمجھایا کہ غیرون میں تو نفع
و ضرر کی کچھ قدرت نہیں ہے۔ قادر خالق کو چھوڑ کر اُن کو اولیا کہیں بنا دے ہو یہ تو دیدہ و دانستہ دل کی تاریکی و اندھا پن ہے
لہذا انسور آیا۔ قُلْ هَلْ یَسْتَوِی الْاَشْیَاءُ الذَّہِیرُ وَ الذُّلُومُ تَوَکِّد سے کہ کیا برابر ہو اندھا یعنی کافر مشرک و منافق ساتھ دیکھنے
والے کے لیے موجد تو آنکھوں والا ہوتا ہے اور کافر مشرک منافق اندھا ہے یہ دونوں کہیں برابر ہو سکتے ہیں ابن عباس
رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اُمی سے مراد مشرک اور بھیر سے مراد ذوق ہے۔ اور بات یہ ہے کہ تمام مخلوقات اپنے خالق عزوجل کی
الوہیت و صفات کا نام پر دلیل ہیں اور اُس کی قدرت و کمال کے آیات ہیں اگر صرف انھیں کو دیکھے تو اللہ تعالیٰ عزوجل کی وحدانیت
حرامت نظر آوے پس تمام آدمی ان آیات کو دیکھتے ہیں لیکن کافروں کو کچھ آیات نظر نہیں آتی ہیں لہذا قال تعالیٰ و کان من آیاتہ
فی السموات و الارض الا یہ اور مومن کو نظر آتی ہیں تو کافر اندھا مومن بنا ہوا۔ انکے علاوہ خاص طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم کو بھیجا وہ کافروں کو نظر نہ آئے لہذا قال تعالیٰ ترا ہم یظنون الیک و ہم لا یجیرون۔ اور مومن ایمان لایا۔ علاوہ ازیں قرآن
نازل فرمایا اور مجاہدات ظاہر فرمائے یہ انواع دلائل و بینات پیش کار کافروں کی نظر میں نہ آئے پس وہ اندھے ہیں اور مومنوں
کو ایمان کہے۔ اللہ ہی وہ نور عطا کرے ظاہری آنکھوں کی بنیائی انکے مقابل میں کچھ نہیں ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ انقوا
فراسة المؤمن فانہ یبصر نور اللہ مومن کی بنیائی ہے پر ہر نہ کھو اور ڈرو کہ وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے نور سے دیکھتا ہے اس
زمانہ کے علماء اپنے کو اندازہ کریں کہ فراسہ رکھتے ہیں تو مومن ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ مومن کو نور آہی حاصل ہوا اور اُس کے
خلاف کافر کو تاریکی ہے اور جب جوش و خروش میں ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے مخلوق کو تاریکی میں پیدا کیا پھر ان پر نور چھڑکا
تو جب کہ اس کے نور سے نفیس ہوا اور راہ راست دیکھ گیا اور جبکہ مومن ملا وہ کراہ ہوا۔ اور حدیث صحیح میں آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی دعا جس میں تمام اعضا سے شہادت کی نسبت نور کی دعا مانگی جیسے اسے رب سیر سے کہ دے میرے دل میں
نور اور سینہ میں جتنے کہ ہر ایمان و خون و گوشت و پوست اور دامن بائیں سامنے چھپے زیر و بالا سب نور مانگا حتیٰ کہ آخر میں
القباق کہ چھپے نور کہ دے پس یہ درجہ نور ہے ہر ایمان و نور کے نور بصریت سے خالی نہیں ہوا پس تو جب
اُسی عزوجل پر مستقیم ہوتا ہوی بیاد و بصر ہو اور کافر اُن کے برخلاف ہو لہذا دوسری مثال میں فرمایا۔ اَمَّا هَلْ یَسْتَوِی الظُّلُمَاتُ

الانواع الکثیرۃ۔ والنوع الواحد کیا بھی برابر ہوتی ہیں اندھیراں اور نور یعنی اندھیریاں چاہے کسی قسم کی ہوں کبھی نور سے برابر نہیں ہو سکتی ہیں۔ نور کو مفرد فرمایا کیونکہ راہ حق مستقیم اور ایک ہے چنانچہ خط مستقیم وہ ہوتا ہے جو دونوں نقطوں کے درمیان سب سے چھوٹا ہو پس لامحالہ وہ ایک ہی ہوگا چاہے اس پر چلنے والے اپنے لباس و ہیئت و ساز و سامان حال و حال میں متفاوت ہوں لیکن سب اسی ایک راہ کے مسافر ہیں۔ اور ظلمات کو جمع فرمایا کیونکہ ٹیڑھے خطوط تو بے انتہا کل سکتے ہیں جیسے کمر اہی و کفر کے اقسام دنیا میں بہت کثرت سے ہیں اور لوگ سب جانتے ہیں اور قیامت تک نہیں معلوم کئے جھگڑتے اور چنانچہ پھر طریقہ اس وقت میں پیدا ہوا جو یہود و نصاریٰ سے بھی زیادہ گمراہ اور اسلام میں سخت فتنہ و بلا سے عظیم تر ہم اللہ تعالیٰ عزوجل سے اس فتنہ سے پناہ مانگتے ہیں۔ پس ایمان کی تمثیل نور سے اور کفر و شرک و نفاق و بھروسہ وغیرہ کی تمثیل تاریکیوں سے بیان فرمائی اور تجھے تحقیق معلوم ہو چکا کہ یہ مثال نہیں بلکہ واقعی ہے۔ حرف آم منقطعہ بتقدیر بل بالقول جمہور زمرہ اور حرف ہل یعنی قدا اور کہا گیا کہ استفہام بطور ملامت و سب زلش ہے پھر اندھیریاں کے اندھوں کو ارشاد کیا کہ ذرا غور سے دیکھیں۔ آمَجَعَلُوا لِلّٰہِ شُرَکَآءَ کیا بنا لیے ان اندھوں نے اللہ تعالیٰ عزوجل کے ساتھ سا بھی ایسے کہ خَلَقُوا کُلَّ شَیْءٍ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَیْہُمْ جَنُّونَ نے پیدا کی ہو خلق مثل اللہ تعالیٰ کی خلق کے ہوشیہ ہو گئی اس پر خلقت۔ یعنی ان اندھوں کو ملامت کی کہ کیا تم کو کچھ ایسے لوگ ملے ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرح آسمان و زمین و جن و انساں پیدا کیے ہوں کہ تم پر مشتبہ ہو گیا کہ خالق اللہ تعالیٰ عزوجل کی یا مخلوق ان لوگوں کی ہے پس تم نے انکو اللہ تعالیٰ کا شریک و سا بھی بنا لیا۔ حاصل یہ کہ جب ایسا نہیں ہو بلکہ خالق فقط اللہ عزوجل ہے تو ہر چیز اس کی مخلوق ہے اور جو افعال و اشیا کہ آدمی کے بنائے ہوئے سمجھے ہو وہ مخلوق کی مخلوق سمجھے ہو اور مخلوق کبھی خالق نہیں ہو سکتی تو سب خالق کی مخلوق ہے اور جب آدمی تمام مخلوق سے اشراف ہے تو باقی چیزیں آفتاب و ستارے و آگ و دہشت و درخت و جانور وغیرہ آدمی سے کم مرتبہ ہیں پس اگر آدمی ان چیزوں کو اپنے برابر کرتا تو گویا اس نے اپنے تاج کو جو اللہ تعالیٰ نے دیا تھا ان چیزوں کی ٹوپی سے بدل لیا۔ مگر یہاں تو حقیقت ہے کہ آدمی نے ان چیزوں کے آگے سجدہ کیا اور ان کا بندہ بن گیا۔ اور آدمی کے مثل جو آدمی ہے وہ آدمیت میں برابر ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے یہاں قبولیت میں دونوں کے درمیان کروڑوں برس کی راہ کافرق ہو لیکن آدمی کوئی ہوشیاری کبھی نہیں ہو سکتا تو جس نے کسی آدمی کو مختار بھی کہ وہ چاہے کم کو جنت دیدے چاہے دوزخ اور چاہے ہمارے گناہ اپنے اوپر لاد لیے اور چاہے اللہ تعالیٰ عزوجل کے یہاں ہمارے مفتر سے کی پیروی کرے ہم پر پھر الزام نہ آئے دے اور چاہے دیر پاں ہو کر بٹا اور اولاد دیدے اور چاہے دیر پاں ہو کر اللہ تعالیٰ سے غرض کہ اس کی رضا مندی و خوشی پر جو اسکے اختیار میں ہو تو اس سے وقوف آدمی نے جو دوسرے آدمی کی نسبت یہ گمان کیا تو اللہ تعالیٰ کی پاک صفت اختیار کی دوسرے اپنے مانند مخلوق میں ثابت کی حالانکہ ایمان لانا واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر مخلوق کا خالق ہے اور ہر مخلوق کے افعال کا خالق بھی وہی ہے خالق اسکے ہوا سے کوئی دوسرا نہیں ہے تو کسی کو اختیار ہی نہیں کہ وہ دوسروں کے گناہ اپنے اوپر لاد کر کفارہ ہو جاوے یا یہ کرے یا نہ کرے کیونکہ یہ تو حسب ہوگا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل چاہے اندھا جب حق تعالیٰ عزوجل چاہتا ہے تو آدمی پر دوسرا آدمی شفقت کرتا ہے ورنہ ان میں سے اندھا خوب ہوش و حواس عقلی سے جان رکھو کہ خالق و مختار کوئی نہیں ہوا ہے اللہ تعالیٰ کے ولید النسر یا۔ قُلِ اللّٰهُ خَلَقَ الْاِنْسَانَ

صحتی شکی تو کہدے اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہر چیز کا خالق ہے۔ اس بات سے بدحواس یہ گمان کرتے ہیں کہ اشیاء میں سے اکثر ہم پیدا کرتے ہیں اور یہ کفر و باطل ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے عالم اسباب میں ج طرح زمین میں دانہ چھٹکا یا کیا اور پانی برسا اور زمین سے رخت اگالیں اللہ تعالیٰ عزوجل نے اس شان سے پیدا کیا ایسے ہی انسان سے بہت سی چیزیں پیدا فرماتا ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا حقیقت منقلب ہو کر اژدہا ہو جاتا تھا حالانکہ اُسکو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے نہیں پیدا کیا تھا جو اسباب اللہ تعالیٰ عزوجل نے پیدا فرمائے ہیں اُن کا سبب ہونا اسی کی قدرت سے ہے اور یہ ظاہر ہے کہ نوز بائیں وہ مجبور زمین ہوا تو وہ چیز ہر دم اُس کے قبضہ قدرت میں ہے لہذا آگ کو جلانے کا سبب پیدا فرمایا لیکن جب وہ چاہے نہ جلا دے چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو نہ جلا نا چاہا تو آگ گلوار ہو گئی لہذا ضرور ہوا کہ آدمی توفیق اسی ان اسباب کو کام میں لا دے اور یہ اس کا یقین رہے کہ اگر اللہ تعالیٰ عزوجل نے چاہا تو ان اسباب کا نتیجہ ہو گا ورنہ زمین اور آدمیوں سے نیک و بد میں فرق یہ ہے کہ نیک آدمی نیکیت سے نیک اسباب کسی نیک نتیجہ کے لیے نیک پر کام میں لاتا ہے اور بد آدمی بدیت سے بُرے اسباب شہوت و خواہش نفس کے لیے بد انجام میں کام میں لاتا ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل ہر چیز کا خالق ہے پس دونوں نیک و بد میں سے ہر ایک نے اپنا اپنا فعل کیا یا اور ہر ایک کی کوشش پر اللہ تعالیٰ عزوجل نے پیدا فرمایا اور ہر چیز اسی کے قبضہ قدرت میں محکوم و مطیع ہے بلکہ آدمی کی نظروں بان وغیرہ اس قدر اس کی مطیع و محکوم نہیں جس قدر ہر چیز اللہ تعالیٰ کے کی قدرت میں محکوم و مطیع ہے لہذا فرمایا۔ **وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ** یعنی وہی خالق عزوجل کیلا ایسا ہو کہ اُس کے قبضہ قدرت کی تخیر میں سب میں کوئی مخلوق اُس کے اختیار سے باہر کچھ اختیار نہیں رکھتی ہے و فی تفسیر الامام اسی فذرح اللہ تعالیٰ عزوجل نے کافروں سے قرار کیا جیسا کہ وہ مقرر تھے کہ آسمانوں و زمین کا خالق اللہ تعالیٰ عزوجل ہے پھر انکار کیا کہ تم دوسروں کی عبادت کیوں کرتے ہو جو اپنے واسطے نفع و ضرر کی قدرت نہیں رکھتے تو تم کیا امید کرتے ہو پھر جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے اُس کے ساتھ ان مشرکوں کی برابری نہیں ہو سکتی اور یہ مشرکین کہتے کہ بیک لاشریک لک لاشریک ہو لک تملک دمالک۔ اور کہتے جیسا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے خبر فرمائی کہ ان بعد ہم لا یقرؤنا لے اللہ زنی پس انکو ملامت کی کہ کوئی خالق نہیں جسکی مخلوق تپہر شتہ ہوگی کہ یہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے پیدا کی یا دوسرے نے تو شرک کیا اور وہ مالک کیونکہ ہوا اور الہیت کیونکہ اُس کو ثابت ہوئی جس سے تم اسکی عبادت کرنے لگے اور یہ عزم کیا کہ عبادت کریں تاکہ اس سے تقرب اور نافع حاصل و مضرتوں دفع کر دے حالانکہ وہ خالق نہیں اور خود اپنی ذات سے مضرت دوز نہیں کر سکتا اور نفع لے نہیں سکتا اور یہ قدرت اختیار صرف اللہ تعالیٰ عزوجل کی شان ہے اور وہی واحد قرار ہے تو اختیار غیر بالکل باطل پس اپنے مثل بے اختیار مخلوق کی عبادت کرنا محض راس و گمان ہے اور یہی ضلالت ہے پس جن لوگوں پر کلمہ عذاب مقرر ہے وہ آیت اسی سے انتفاع نہیں پاتے بلکہ اپنی رائے و گمان کو دل میں جبکہ دیتے ہیں اور گمان پر جو اعمال کرتے ہیں وہ مثل گمان باطل کے باطل و وہی ہیں جو آخرت کے لیے باقی نہیں رہ سکتے چنانچہ آئندہ بطور تشیل کے ارشاد فرمایا کہ اب رحمت سے بقدر وسعت انتفاع پھر حق باقی و باطل رجھا رہے۔

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا

اللہ واحد قہار نے اُمارا آسمان سے پانی پس بہ دادی بقدر اپنی وسعت کے پس اٹھایا سیل نے پھین چڑھا ہوا
وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِّثْلُ لَحَدٍ

اور اس چیز میں سے بھی جہنم تاؤ دیتے ہو آگ میں بخارہش زور بنانے کوئی ستاع بنانے کے پھین دیا ہی ہوتا ہو یوں ہی مثل بیان
يُخْرِجُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذَنُ هَبًا فَمَا بُغِيَ طَوَّامًا مَّا يَنْفَعُ النَّاسَ

کرتا ہو اللہ تعالیٰ حق اور باطل کی پھر وہ پھین تو جاتا رہتا تھا پھینکا ہوا اور بارہ جو لفع دیتا ہو لوگوں کو
فَيَمَسُّكُمْ فِي الْأَرْضِ طَكَنًا كَذَلِكَ يُخْرِجُ اللَّهُ الْآمُثَالَ

سورہ ناز زمین میں یوں ہی بیان فرماتا ہو اللہ تعالیٰ مثلیں

حق و باطل کی دو مثلین یحسان مگر ایک پانی کی اور ایک آگ کی بیان فرمائی پس اول قولہ أَنْزَلَ اُمارا واحد قہار نے
جو ہر ایک چیز کا خالق اور خود مختار ہے مِنَ السَّمَاءِ سارے بعض نے کہا یعنی حساب سے اور بعض نے کہا کہ درحقیقت

آسمان سے جو بصورت حساب اُترتا ہے اُمارا۔ مَاءً پانی یعنی مینہ برسا پایا اور اس کلام کے اسلوب میں دقائق اشارات
میں از انجلیہ کہ رحمت الہیہ کیسان آسمان سے نازل ہوئی بدون دخل کسی شرک کے۔ فَسَالَتْ اودیتہ بقدر رہا پس

بہت بکلی وادی یعنی وادیوں کا پانی بقدر انکی وسعت کے اور وادی جو میدان دو پہاڑوں کے درمیان یا زمین نشیب جہین
پانی کا سیلان ہو اور وہ کوئی صغیر ہوتا ہو کوئی کبیر ہوتا ہو اور اس کے قطعات بھی باہم ملے ہوئے مگر زمین شور و شیریں وغیرہ اقسام

زمین کی راہ سے تفاوت ہوتے ہیں اور یہاں چھوٹائی و بڑائی کی قدر مراد ہے یعنی جس سرزمین پر پانی برسا یا گیا وہاں کی وادی
جب قدر پھین سب پر یکساں پانی برسا ہر ایک میں بقدر اسکی وسعت کے سایا اور ان وادیوں سے سیل جاری ہوئی کائنات

السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا پس سیل نے برداشت کیا پھین اوپر چڑھا ہوا یعنی سیل میں دو چیزیں ایک پانی خالص۔ دوسرا
ناکارہ پھین مگر وہ پھین اوپر چڑھا ہوا ہوتا ہو اور خالص پانی بچا رہا اسکی تخت میں دبا ہوا ہو۔ یہ مثال تو پانی کی تھی جہین صافی

نافع جو سرچھے دبا ہوا اور ناکارہ سیل کھیل اوپر چڑھا ہوا تھا اور دوسری مثل اتنی بیان فرمائی بقولہ وَمِمَّا يُوقِدُونَ
عَلَيْهِ فِي النَّارِ ایتقاد آگ روشن کرنا پکانے دیکھلانے کے لیے یا اور کسی غرض سے۔ اور یہ قدرون بیا تختیہ قرارہ حمزہ و

کسانی و جنس رحمہم اللہ تعالیٰ ہو اور باقیوں نے اُسکو تباہ فوقیہ پڑھا اور خطاب سننے والوں کی طرفت بدون خصوصیت کسی
مخاطب کے ہے۔ اور قولہ۔ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ مفعول لہ ایتقاد کا ہے اور یہاں تک خبر ہو اور قولہ زَبَدٌ مِّثْلُ لَحَدٍ

بت را ہو۔ اور معنی یہ ہیں کہ پیدا ہوتا ہے اُس چیز سے جسکو تم زور یا ستاع کی غرض سے آگ میں پکھلاتے ہو ایسا ہی پھین یعنی اونچا
چڑھا ہوا اور جو چیز جو ہر ہے مثلاً زور کی صورت میں سونا چاندی اور ستاع کی صورت میں تانبہ لوہا پتیل رانک وغیرہ تو

اصلی دھات نیچے اور سیل کھیل اوپر ہوتا ہے پس یہاں پھین سے وہی سیل کھیل مراد ہے جو تاؤ دینے سے اوپر آجاتا ہے
كَذَلِكَ يُخْرِجُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ یوں ہی مثل بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ حق و باطل کو۔ یعنی اللہ تعالیٰ

عز وجل نے حکمت بالغہ الہیہ سے ہر چیز و ہر امر میں خواہ ظاہری خصوصیات میں ہو یا باطنی سیرت و خلق میں ہر حق کی و باطل کی

یہ مثال فرمائی اور اس کلام سے تنبیہ کر دی کہ عالم الغیب کی تشیل کو بہت غور و فکر سے دیکھو اور جیسے کوئی مخلوق آدمی مثالین
رگاتا ہے اسی قدر پر اکتفا مت کرو پس اصلی اپنی صاف توحق کی مثال ہے اور بھین چڑھا ہوا باطل ہے۔ جیسے آتش میں
اصلی دھات صاف توحق کی مثال ہے اور میل کھیل باطل ہے۔ **فَأَمَّا اللَّهُ فَبَدُّ كَيْدِنَ هَبْ جُفَاءً** یعنی زند کا انجام یہ
ہوتا ہے کہ رہنا پیدا ہو جاتا ہے بیکار پھینک دیا گیا۔ یعنی پانی کی سیل اُس کو کنارے پھینک دیتی ہے اور بھٹی و گھر یہ سے
نکال پھینکا جاتا ہے وہ کسی کام کا نہیں ہے حالانکہ تھوڑی دیر ہوئی کہ وہ صاف پانی اور اصلی دھات پر چڑھا ہوا تھا۔
وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ۔ اور رہا وہ جو ہر جو کو کون کو نفع دیتا ہے **فَبِمَا كَسَبَتْ فِي الْأَرْضِ** تو وہ زمین میں کھرتا ہے اس سے
کھیتیاں اگتی ہیں اور لوگ پانی سے سیراب ہوتے اور جانور و کیر سے زندہ ہوتے ہیں اور لوہا و تانبہ و چاندی و سونا وغیرہ لوگوں
کو نفع ہونے میں ظاہر ہیں پس ایسا ہی انجام حق اور باطل کا ہے کہ ظاہر میں کسی زمانہ میں اگر باطل اونچا اور غالب معلوم ہو
تو آخر وہ تھوڑے زمانہ میں برباد ہو جاتا ہے اور حق قائم و نافع ہوتا ہے زجاج رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مومن واس کے اعتقاد
صحیح و نفع ایمان کی مثل جیسے پانی جس سے زمین کے نباتات تر و تازہ پھل پھول میوہ و ہر چیز کی حیات ہے اور جیسے یہ جو ہر
چاندی و سونا وغیرہ کہ باقی رہتے اور طرح طرح کے نفع پہنچاتے ہیں اور کافرو اُس کے اعتقاد باطل و بربادی کفر کی مثل جیسے
وہ بھین جو سیلاب پر اتر آیا ہوا اور جیسے وہ میل کھیل جو گھربا میں چاندی سونے پر چھا پا ہونکہ ظاہر میں اصلی جو ہر سے اونچا نظر آتا ہے
مگر بہت جلد برباد ہوتا اور پھینک دیا جاتا ہے۔ ابن الانباری رحمہ نے اس آیت پاک کو قرآن کے نازل ہونے اور اس سے
انتفاع و انکار کی مثال پر محمول کیا۔ وقال الامام انما فظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے تفسیر ہما حاصلہ آنکھ حق تعالیٰ عز و جل نے
اس آیت میں حق کے ثابت و باقی و نافع ہونے کی دو مثالیں اور باطل کی فانی و ناکارہ اور بظاہر غالب و مرفوع ہونے کی دو
مثالیں بیان فرمائی ہیں و قولہ فسالت اودیہ لہد رہا۔ یعنی ہر وادی نے اپنی وسعت کے موافق کبیر نے زیادہ اور صغیر نے تھوڑا لیا
اور یہ اشارہ قلوب کی طرف ہے کہ بعضے وسیع ہوتے ہیں جن میں بہت علوم کی گنجائش ہوتی ہے اور بعضے تنگ و صغیر ہوتے
ہیں۔ باجسملہ وادی کے سیول پر زب چڑھا ہوا ہوتا ہے۔ یہ ایک مثل ہے اور قولہ و ما یوقدون علیہ فی النار ابتعا حسیلہ آخر
دوسری مثل ہے کہ جو دھاتیں آگ میں گلائی جاتی ہیں جیسے چاندی سونا۔ بغرض تیار کرنے زیورات کے یا جیسے لوہا تانبہ درانگا
بغرض تیار کرنے متاع کے تو ان میں سے خالص پر زب یعنی سیل چسڑھا ہوا اُبلتا ہوتا ہے۔ قولہ فاما الزبد فیزیب جفاء۔ یہ
انجام ہے کہ زبد سے انتفاع نہیں ہوتا بلکہ متفرق ہو کر برباد ہوتا اور پھینک دیا جاتا ہے اور باقی فقط پانی باصاف دھات
رہتی ہیں کس قال تعالیٰ و اما یفیع الناس فیکش فی الارض۔ جیسے یہ مثل نہایت لطیف و دقیق مگر واضح
بیان فرمائی یوں ہے۔ **يُضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ** بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ عز و جل مخلوق کو۔ یہ تاکید ہے کیونکہ
اسی آیت میں فرمایا کہ لک یضرب اللہ الحق و الباطل پھر بیان تک کر مستنبہ کیا کہ اہل عقل اس کے صدق کو آیات
سماوی وارضی میں بلکہ اپنے فہم میں غور کریں اور اللہ تعالیٰ عز و جل نے جو نظام امتحان اس دنیا سے ناپائدار میں مقرر فرمایا
ہے اور جو انجام ناک و احمی کے اختیار آیات و احادیث میں بیان فرمایا ہے اس پر مطابق کریں اور سمجھ لیں کہ حضرت خلاق علیم
عز و جل و اُس کے حبیب حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح صاف صاف صریح آگاہ کر دیا ہے تاکہ اُن کی عقلیں اپنے

انجام اپنی آغاز سے فکر کریں اور مثل زبد کے باطل کا بظاہر فروغ دیکھ کر نفس کی ہوسات میں غرق نہ ہوں وقد قال تعالیٰ تلک الامثال نضرہا للناس تعلیم تفکرون۔ یعنی یہ مثلین ہیں جنکو ہم بیان کرتے ہیں لوگوں کے لیے شاید اسے اپنے انجام کی فکر کریں اور فرمایا تلک الامثال نضرہا للناس وما یعلمہا الا العالمون۔ یعنی یہ امثال ہم بیان کرتے ہیں لوگوں کے واسطے اور ان کو نہیں سمجھتا کوئی سوائے عالموں کے اقول ہمارے کہ ان کو جو یہ مثلین سمجھیں کہ وہی عالم ہیں۔ اسی وجہ سے بعض سلف نے فرمایا کہ جب میں قرآن پاک میں کوئی مثل نہیں سمجھتا تو اپنے اوپر روتا تھا اور حافظ امام رحمہ نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی سے روایت کی کہ قولہ نالت اودیتہ بقدرہا مثل ہے قلوب کے برداشت و گنجائش کی کہ بقدر یقین و شک کے پتے ہیں پس شک سے کوئی عبادت کا راز نہیں ہے اور یقین کے ساتھ اللہ تعالیٰ اہل یقین کو نفع دیتا ہے پس منافق کا عمل مثل زبد کے زائل ہوتا ہے اور یقین کو اللہ تعالیٰ قبول فرما کر باقی رکھتا ہے۔ اقول اہل باطل مشرک و کافر و منافق جو اعمال اپنے رسم میں کرتے ہیں اگر مشیت الہی میں ہے تو دنیا میں ان کو اس کا نفع ناپائیدار دنیاوی منافع سے ملتا ہے اور آخرت میں حکم قولہ فمما ناکہ بہا رنثورا محض ضائع و بیکار پھینک دیے جاتے ہیں یقین کے نیک اعمال دنیا میں ان کو بقدر مشیت الہی نفع دیا جاتا ہے اور اس سے بھی بہت بڑا ذخیرہ عاقبت کے لیے پیدا ہوتا جاتا ہے حتیٰ کہ تسلسل دراز ہو جاتا ہے اور اصل عمل سے آخرت میں باقی رہتا ہے حکم قولہ والباقيات الصالحات خیر عن ربک ثوابا الایہ۔ اور عوفی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ابن عباس رضی سے اسکی تفسیر میں ماخذ مذکور بالا روایت کی اور یوں ہی مجاہد حسن بصری وقتادہ و عطاء و بہت سے سلف و خلف سے اس کی ایسی تفسیر مروی ہے۔ قال المترجم اور اس آیت میں علاوہ اعمال صالحہ کے نفس یقین و شک وغیرہ کی مثال ہے کیونکہ یقین وقت زرع روح کے نہایت پاکیزہ و واضح باقی ہو جاتا ہے۔ اور باطل اس وقت آدمی کو ظاہر ہو جاتا ہے کہ یہ محض باطل تھا کیونکہ حق کھل جاتا ہے مگر افسوس کہ وہ پکارہ برجنست اس وقت مجبور ہے اور یوں ہی ہر ایک چیز باطل جو دنیاوی زینت میں نظروں میں میثاق بلہ مستحسن مسجد کے جہان بریے میں لکھون میں زیادہ رونق کے ساتھ سماتی اور اونچی معلوم ہوتی ہے لیکن باطن میں مسجد منور و اعلیٰ ہے اور سب سے بڑے مکان تہجد و نماز کا وہ جگہ ظہور ہے۔ روز بعد وقت موت کے ظاہر ہو جاتا ہے اور تسخیر جم کرتا ہے کہ یہاں ایک لطف دقیقہ انسان کی زندگی کا بیان ہے کہ اس دنیا میں اللہ تعالیٰ عزوجل نے ان کو دو فرقہ کر دیا ایک وہ جو توحید و ایمان پر ہیں اور دوسرے سب ملت کفر ہے اور امتحان اس طرح کیا کہ بسا اوقات اہل ایمان پر تنگی و تکلیف و عوارض قہر است جو دراصل رحمت میں نازل ہوتے ہیں بخلاف ملہتا ہے کفر کے کہ وہ اکثر احوال میں تندرست و فارغ البال ہوتے ہیں پس امتحان کی آزمائش میں چرخ دیے جانے کے وقت حق و باطل جدا ہو جاتا ہے بھی بظاہر باطل کو بلندی و عروج ہوتا ہے لیکن وہ در واقع برباد و خوار ہے اور شیخ امام رحمہ نے اشارہ کیا کہ حق تعالیٰ عزوجل نے اہل باطل و نفاق کے لیے شروع سورہ بقرہ میں دو مثلین بیان فرمائیں ایک آبی اور دوسری آتش پس آتش قولہ تعالیٰ لعلکم کثل الذی استوقد نارافلا تضاروا حولہ ذہب اللہ نورم الایہ اور مثل آبی قولہ اوکعب من السماء ظلمات و بعد و برق الایہ۔ اور یوں ہی سورہ نور میں کافروں کی دو مثلین فرمائیں کما قال والذین کفروا اعمالکم کسراب بقیۃ الایہ اور سورہ اسب کا جو دشمن گرمی و حرارت میں ہوتا ہے اسی واسطے حدیث میں ہے کہ قیامت کے روز یہ دوسرے کما جائیگا کہ پھر تم کیا جانتے ہو کہیں گے کہ اسے رب ہم بہت پیارے ہیں تو کہاں گے کہ وہاں جاتے ہیں جہان تم پانی کا گمان کرتے ہو پس سرب دیکھو جاہو تھپکے ناگاہہ دوزخ میں داخل

ہونگے کہ وہ سراب کی طرح موعین مارتی ہوگی۔ پس یہ مثل تو آتش ہے اور دوسری اے قولہ تعالیٰ کلمات فی بحر لہیٰ بیضا ہج الکایہ اور یون ہی وحی خفی حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہدایت و علم جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ عزوجل نے مجھے بھیجا اُس کی مثال جیسے کثیر باران رحمت ایک زمین کو پہنچا پس اس میں ایک ٹکڑا اٹھا جس نے پانی جذب کیا اور بہت گھاس و کھیرت اناج اُگایا جس سے جانداروں و آدمیوں نے بہت نفع اٹھایا اور اس میں ایک ٹکڑا خالی جو ف تھا اُس نے اپنے اندر پانی بھر لیا پس اس سے بھی اللہ تعالیٰ عزوجل نے لوگوں کو نفع دیا کہ خود پیا اور جانوروں کو پلایا اور سیچا اور کھیتی کو پانی دیا اور اس میں ایک ٹکڑا ٹھیل میدان ٹیکرا تھا کہ نہ پانی روکا اور نہ نباتات اُگائی پس یہ مثال ہے اُس شخص کی جس نے دین الہی میں فقہ حاصل کی اور جس چیز کے ساتھ میں بھیجا گیا ہوں اس سے نفع پاپا پس علم حاصل کیا اور سکھایا اور مثال ہے اُس شخص کی جس نے سرنہ اٹھایا اور میرا یہ قبول نہ کیا۔ رواہ فی الصغین۔ اور ابوسریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری مثل اور تم لوگوں کی مثل ایسی ہے جیسے ایک شخص نے آگ لگا لی جب اُس کا گرد و نواح روشن ہوا تو کثیر دن پتنگوں نے آگ میں گرنا شروع کیا اور اُس نے روکنا شروع کیا اور دے اس پر چڑھے آتے اور ٹنڈ کر کے گرنے جاتے تھے پس ایسی ہی میری تمھاری مثال ہے کہ میں تمھاری کمزوری کو پکڑے آگ سے نفع ہوں اور کتا ہوں کہ اس سے بچو اور تم مجھے غلبہ کر کے اسی میں گر پڑے ہو۔ رواہ احمد والبخاری و مسلم۔

ف فی العرائس قولہ تعالیٰ ولقد یجدن فی السموات الآلیہ بعض نے کہا کہ جو دو قسم ہے ایک اپنے وجود سے اور دوم قلب سے پس جو نفس وہ انقیاد کسی ہے کہ نفس کو جو واسطے پیدا کیا ہے وہ اسی راہ پر چلتا ہے اور زیادہ عزیز الوجود وہ شخص ہے جو دونوں وصف سے ساجد ہو پھر حق تعالیٰ عزوجل نے بندوں کو معرض امتحان میں حق و باطل کے وصف سے تمیز فرمایا بقولہ تعالیٰ قل ہل یستوی الاعمی والبصیر الآیہ اور اس میں اشارہ مراتب حق کے درمیان بھی ظاہر ہے چنانچہ افرار حق میں جن لوگوں کی چشم بصیرت دیدار قدم و مشاہدہ انوار ازل سے محروم ہے وہ کیونکر برابر ہوگا ایسے شخص سے جو جمال حق بشیم حق بصفت سرمدیت بدون غاشیہ طبیعت و معارفیہ خلقت بشاہدہ کرتا ہے اور نفس کے دو تار ایک کا منظر کیونکر برابر ہو روح کے انوار لطیف سے جو مجلس الش میں مشرق قدس سے تابان ہو حالانکہ دونوں میدان عبودیت میں ہیں اور یوں ہے جو نور روحانی عین مشاہد یقین میں ہے اس کے ساتھ گفتگو سے زبانی و استدلالی کا مدعی کیونکر مساوی ہوگا و الحق کہ روشن چہرے عارفین کے مقابلہ میں قریات میں ڈوبے رہیں کہ کچھ برابر ہی نہیں ہو اور حق مشیت صانع عجیب ہو کہ نور و ظلمت تین استقر التباس ہو جو شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جس کو توفیق عطا ہوئی اور خدمت سے سرفراز ہوا ایسے ساتھ مجرم و مطرود برابر نہیں شیخ ابو حفص رحمہ اللہ نے کہا کہ درحقیقت اندھا وہ ہے جو مخلوق است سے خالق کو پہچانے کا مدعی ہو اور بینا وہ ہو کہ خالق عزوجل سے مخلوق کو پہچانے شیخ استاد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مظلہ ہمارے کیون کے تدابیر پر دل رکھنا اور مظلہ توفیق کے شہود تقدیر کی روشنی میں جاننا۔ اقول یعنی تدبیر کو عین تقدیر خیال کرنا چنانچہ ہم ہمیشہ میں یہ اشارہ موجود ہے کہ بعض نے تدبیر کا ذکر کیا تو فرمایا کہ یہ بھی تقدیر ہے۔ قولہ تعالیٰ انزل من السماء ماء فسالوا دیتہ الایہ اس کے اشارہ سے یہ ہے کہ باران رحمت سے تفہیم ہے نزول تعلیمات و مناسبات و اسناد و افعال بریں قلوب اولیاء و افضیاء پس جیسے راوی اپنی رحمت کے موافق باران رحمت اٹھاتے ہیں اُنکے قابو بھی باران رحمت تجلیات بقدر اپنی استعداد کے اٹھ کر رحمت

سے غلبہ نہ کرے اور نہ کچھ دیکھ کر دانا نہ ہو

معرفت و توحید و کمال میں متفاوت مقامات پر ہوتے ہیں اور جیسے سیول وادی میں زہر ہوتا ہے ان میں علی قدر مراتب صفات بشریت غلبہ کرتے ہیں اور دیدار غیب سے روکتے ہیں لیکن جب کو یہ رحمت و حقیقت الغیب ہوئی ہے اس پر متواتر باران رحمت و متواتر نسیم صبا سے یہ اوصاف طبیعت مثل پھین کے یا ظاہری شہداء و معجزات یا محبت کی آگ میں جل کر یا خشک ہو کر اڑ جاتے ہیں اور ان کی ہمت عالیہ جاری ہو کر قلوب کو جواہرات حکمت و مشاہدات سے لبریز کر دیتی ہے پس ربار و سموت و شمرک و شک و نفاق جتنے کہ خطرات مذکورہ سے پاک ہو کر بھر مشاہدہ میں صافی ظاہر ہو جاتے ہیں اور یہ سب اس رحمت الہیہ کی برکت سے جو بلا واسطہ و بلا سبب کے ان کے حق میں نازل از ازل ہے اور جیسے باران رحمت آسمان سے بدون سبب کے جو بندوں کی طرف سے ہو و سبب نازل ہوتا ہے بلکہ محض فیض قدیم ازلی ہے یوں ہی فیوض باطنہ بلا علت و سبب ہیں کیونکہ نزول رحمت توفیق و ایقان کے بعد بندہ سے سے عبادات و طاعات سرزد ہوتے ہیں پس یہ فیض قدیم ازلی ہے جس کی حکمت وہی پاک کلمہ پروردگار عالم الغیب ہے پس اس باران سے آگ رحمت ان قلوب میں بہت در وسعت جاری ہوتا ہے چنانچہ بعض میں بحر الذات سے اور بعض میں صفات اور بعض میں اسما و صفات و لغوت و افعال سے پس جو بحر الذات سے ہے وہ موحیدین و عارفین و مفردین و متجددین کے قلوب میں جاری ہے اور وہ ان سے اوصاف بشریت سب زائل کر دیتا ہے حتیٰ کہ وہ خود فراموش ہو جاتے ہیں بقا صرف ذات وحدہ لا الہ الا اللہ ہے اور جو بحر الصفات سے ہے وہ قلوب عاشقین و محبین و شائقین میں جاری ہوتا ہے اور وہ ان سے اوصاف نفوس و میل کبیل طبیعت کا دور کر دیتا ہے اسی وجہ سے بے اختیار جذب میں وجد کرتے ہیں اور جو بحر لغوت سے ہے وہ قلوب یونین و کاشفین میں جاری ہے جس سے غبار خطرات و ہوا جس زائل ہوتا ہے اور درقات و حقائق پیدا ہوتے ہیں اور جو بحر اسما سے ہے وہ قلوب تخلصین و متعبدین پر جاری ہے جس سے وسوسہ شیطان اور میل بدنیہ سے فانی زائل ہوتا ہے اور حکمت و فطنت پیدا ہوتی ہے اور جو بحر افعال سے ہے وہ مہربان کے دلوں پر جاری ہے جس سے شہوات زائل اور حشون معاملات و مراقبات پیدا ہوتے ہیں سبحان اللہ تعالیٰ شانہ کہ تمام رحمت سے اقسام قلوب مخصوص ہیں اس طرح کہ ہر قسم رحمت کے واسطے ایک خاص قسم کا قلب متعین فرمایا ہے۔ واسطی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے ایک صاف ہوئی پیدا کر کے یحییٰ اجمالی ملاحظہ فرمایا وہ حیار سے پانی ہو کر روان ہوا جس قلب کو اس سے نصیب ملا اسی کی صفات سے اور ہر قلب اس سے بقدر وسعت مستفیض ہے اقول یہ قول متوقف ہے بکلیات تک کہ وحی الہی عزوجل سے اُس کا نشان ثابت ہو کیونکہ یہ حال غیب ہے فافہم ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اسکے اشارہ میں بندے کی حالت کا بیان ہے کہ وادی میں جب سیل روان ہوتی ہے تو کسی قسم کی بنیاست ہوا سکوبہا لیجاتی ہے اس طرح جب وہ نوبتہ میں سیلان کرتا ہے جو حق تعالیٰ عزوجل نے اس بندے کی قسمت میں مقدر فرمایا ہے تو نجاسات باطنہ باند غفلت و تاریکی وغیرہ کے سب دور ہو جاتی ہیں اور خالص نور رہ جاتا ہے جو باقی ہوا کے حق میں نافع ہے پس قلب منور ہو جاتا ہے اور شہوات ناکارہ و خیالات فاسدہ و اعتقادات باطلہ زائل ہو کر اعتقادات حقہ و حقائق ثابتہ روح کے ساتھ باقی رہ جاتے ہیں قال المشرع جسم الروم ہو کہ یہ اشارہ نہیں بلکہ تفسیر ہے تو جواب دیا جاوے کہ نہیں کیونکہ عام تفسیر تو کافروں کے اعتقادات و اعمال کے بطلان اور مومنوں کے اعتقادات و اعمال کا قیام ہے اور شیخ نے مومنوں میں پھر اس طرح تفصیل بطریق اشارت

نیکالی کیونکہ کفر و شرک کی نجاسات انتہاء درجہ کی ہیں کہ ان کے جلانے کے لیے آتش جہنم لائق ہے اور مومنوں کے درمیان جن کے اعتقاد میں توحید الہی الہی ہو کر غفلت وغیرہ سے نجاسات فق ہوں وہ بھی صاف نہیں ہیں حتیٰ کہ بعض ان میں سے کسی مدت تک آگ سے پاک کیے جاؤں گے۔ اور اصل اس میں قولہ علیہ السلام فرشتہ عظیم من نورہ اس حدیث یعنی مخلوق کو خالق عزوجل نے تاریکی میں پیدا کیا پھر ان پر اپنے نور سے چھڑکا پس جبکہ اس نور سے حصہ ملا وہ راہ راست پر آیا اور جو محروم رہا وہ گمراہ ہوا پس اہل ایمان کم و بیش اس نور سے حصہ پائے ہوئے ہیں فلذا تل فیہ بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے انواع رحمت نازل فرمائی اور ہر قلب نے اپنا حصہ پایا پس جو قلب منور بنو تو فقیق تھا اس میں چسراغ توحید روشن ہوا اور جو مودی بنو تو حید تھا اس میں چراغ معرفت روشن ہوا اور جو منور بمعرفت تھا اس میں چراغ علم و حکمت روشن ہوا اور جو منور بحسب تھا شائق ہوا اور جو منور بشوق تھا مقرب ہوا سیطرہ قلوب بقضہ قدرت آگاہ ہیں کہ انوار مشاہدہ کے لیے ایک حالت سے دوسری حالت پر بدلتے رہتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ عزوجل وما یوقدون علیہ فی النار الا یہ۔ اعمال ظاہری و باطنی و ان سے حصول معارف غیب کو زمین کے سونا و چاندی وغیرہ فلذات اور گداختہ کر کے زیور و متاع بنانے کے نتیجے سے تشبیہ دی گئی پس جطرح آگ میں گلانے سے میل دور اور اصل صاف باقی رہتی ہو جو کار آمد ہے اس طرح اعمال ظاہر و باطن کہ آتش صبر و محبت میں احلاص کیے ساتھ گداختہ ہو کر خواہش و شہوات فانیہ کامیل زائل ہوتا ہے اور شرک و ریاکاری جو نفس و اغیار سے متعلق ہے زائل ہو کر جو خالص اللہ تعالیٰ عزوجل کے لیے ہے نافع رہ جاتا ہر جہتی لگ کر کسی مومن کے تمام اعمال ظاہری محض ریاکاری ہوں تو اسکے پاس کچھ بھی نہ رہیگا اور اگر باطنی جتنے کہ ایمان بھی سوا سے اللہ تعالیٰ عزوجل کے کسی دوسری چیز کی وجہ سے ہو تو ایمان بھی نہ ہوگا یعنی یہ محض نفاق ہے یا نہیں دیکھتے کہ منافقوں کے اقوال و اعمال صورت میں مومنوں کے مانند تھے مگر ان کی نسبت جہنم کی درک اسفل میں ٹھکانا بیان فرمایا ہے کیونکہ ظاہری یا باطنی کوئی عمل ان کا اللہ تعالیٰ عزوجل کے لیے نہیں رہا اور مسلمانوں کو فریب دینا اور حظوظ دنیاوی کو اس کے ذریعہ سے حاصل کرنا جو غیر نظر میں بکثرت بدحواس کو شامل ہیں ان کے پاس رہے بخلاف کافروں کے کہ انہوں نے کوئی فریب نہیں دیا ہے۔ پھر نکھا کہ ایسا ہی حال خطرات کا ہے چنانچہ جو الہام از جانب حق عزوجل ہو وہ قلب میں باقی رہتا ہے اور دوسواں نفس و شیطان کو زوال ہے خصوصاً جبکہ بندہ نے اپنے رب تبارک و تعالیٰ عزوجل سے ہر اطل خطرہ سے پناہ مانگی ہو پس یہ بے اصل خطرات و اہیات بسبب غلبہ معرفت و محبت کے فوراً زائل ہو جاتے ہیں۔ ابن عطار رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جو احوال صادقہ ہوتے ہیں ان کی برکت قلب میں ثابت ہوتی ہے اور جو اس کے سوا سے ہو وہ زائل اور اس کی کچھ بھی بھلائی دل میں نہیں رہتی ہے بعض نے کہا کہ قلوب بمنزلہ ظروف ہیں اور ہر ظرف فی وود ہوتا ہے بخلاف قلوب کے کہ انکی وسعت سے اللہ تعالیٰ عزوجل آگاہ ہے پس مثل واد ہائے زمین کے جو حقیر حبس رہے ان قلوب کے وادی ہیں پس بعض قلب میں سیل توبہ و استغفار جاری ہے اور بعض میں سیل ترحم و بعض میں سیل خوف اور کسی میں سیل اُمید اور کسی میں سیل معرفت اور کسی میں سیل انس و دان ہے پھر ہر ایک ان سیول جاریہ میں سے قلب کے اندر اللہ تعالیٰ عزوجل سے قرب پیدا کرتی ہے پس یہ قلوب وہ ہیں جن میں سیول قربت جاری ہیں اور علاوہ اسکے دوسری قسم کے قلوب ان کے خلاف ہیں جن میں سیول لعنت جاری ہیں

اور توفیق سے محروم اور شقاق و نفاق کے غار میں کرتے ہیں یہاں تک کہ مقام اشقیاء جہنم پر خاتمہ ہے۔ قال الترحس بعض نے اس کے اشارہ میں کہا کہ دنیا میں جو امور مرغوب و نعمات آئینہ میں اُن میں اصفیاء کو کھل اشقیاء کرنا پڑتا ہے اور عموماً خلق کو نفع پہنچانا خواہ مومن ہو یا کافر ہو اور حیات فانیہ میں محبت و حلم و آہ و گریہ یا حق عزوجل سے روح کے لیے زینت ہے اور بغیر اسکے جو ہر مصفاہ نوکھا اور مومن کو ہمیشہ کروات پہنچنے کے ہر انتہا کہ پاک صاف جان سے عالم جاودانی میں عیش کرے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور کہا جاتا ہے کہ جب دل میں انوار چمکتے ہیں تو تاریکی زائل کر دیتے ہیں پس یقین سے شک و دور ہو جاتا ہے اور علم سے جہالت اور معرفت سے انجان ہونا دور ہوتا ہے اور نور مشاہدہ سے آثار بشریت زائل اور انوار جمع سے آثار فقرہ زائل ہوتے ہیں اور عتائق کے ظہور سے فانی خواہشیں دور ہوتی ہیں اور جب آفتاب معرفت طلوع کرتا ہے تو دل سے تلخی کی کسی چیز کی کچھ تاثیر بالکل زائل ہو جاتی ہے۔ بالکل بن قلب سے نفع پایا اور جو منکر ہوئے انکا انجام بیان فرمایا

لِّلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ اَلْحُسْنٰی وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِیْبُوْا لَهٗ لَوْ اَنَّ لَهُمْ مَّا

انکے لیے جنوں نے قبول کیا اپنے رب کے واسطے بہت بھالی کی چیز اور جن لوگوں نے نہ مانا اپنے رب کے لیے اگر انکے پاس ہوتا سب وہ جہنم فی الارض جمیعاً و مثلاً معہ لا فتا و ابہ اولئک لہم مّؤنۃ الی حساب جو زمین میں ہے پوری پوری اور اتنی ہی انکے ساتھ ہوتی تو اسکو عذاب سے اپنی جان بچالے کاذب بدیتے ہیں جسکے لیے مقرر ہو گا حساب

وَمَا اُولٰٓئِکُمْ جَزَآءٌ مِّمَّنْ اٰلِہٖمَ اِلٰہًاۤ ؕ

اور انکا انکا جہنم اور برابر الہا ہے یہ جہنم

آیت سابق میں اہل حق و سعادت کی اور اہل باطل و شقاوت کی دو مثالیں بیان ہوئیں ہیں معنی کہ اہل سعادت نے ہدایت کا حصہ لیا اور انکے اعمال ظاہر و باطن اُن کے لیے نافع و باقی رہے اور اہل شقاوت نے ہدایت سے کچھ حصہ نہ پایا اور انکے اعمال باطل و بیکار گئے کیونکہ غرض اُن کی دنیا سے فانیہ کے کچھ حظ و شہوات تھے جو مرتے ہی زائل ہو گئے اب ان دونوں کا انجام آخرت کا بیان فرمایا کہ ہر ایک فریق نے اپنے اپنے لیے کیا کیا یا ہے فقال عزوجل۔ لِّلَّذِیۡنَ اسْتَجَابُوْا لِرَبِّہِمْ اَسْتَجَابَ لَہُمْ اِلٰہُہُمْ یَعْنِیْ اِجَابَتُ یَعْنِیْ حکم و فرمان کو جو زبان حضرت رسول رب العالمین محمد صلی اللہ علیہ وسلم آیا اسکو مانا و قبول کیا اور باب استفعال سے تعبیر فرمانے میں شوق کا اشارہ ہے کہ نہ کہ جیسے استغفار یعنی طلب مغفرت میں بندے کی طرف سے رغبت ہو دلیہ ہی ایمان و ہدایت قبول کرنا رغبت چاہیے گویا یہ بندے پہلے سے منتظر تھے کہ پکار ہو اور دوڑیں پھر خبر کو مبتدا پر مقدم کیا تاکہ شوق سے دل کی نگاہ رکھو کہ جن لوگوں نے رغبت سے قبول کیا اپنے رب کی ہدایت کو اور یہ قبول کرنا خالص سبب عزوجل کے واسطے جواب دون کی اور خوشی کے تو اُن کے لیے کیا نعمت ہے وہ نعمت۔ الخسنی ہی جو ہر مفسرین و ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جنت ہے اور اہل ہدائی نے کہا کہ اُحسنی نہایت خوب منفعت عظمیٰ جسکے ساتھ حضرت کا لگاؤ ہوا اور کبھی اُسکے زائل ہونے کا گمان بھی نہ ہوا اور کرام و عورت کے ساتھ ملے۔ بالجملہ اس نعمت کو اُحسنی سے تعبیر فرمایا پس سنئے والے متنبہ ہو گئے کہ ہمارا خالق عزوجل دینے والا جو ہم کو پیدا کرنے والا ہے وہ اُس کو حسی فرماتا ہے تو اُس کی شان اس قدر بڑی و ایسی خوب و عالی ہے کہ ہمارے خیال و قیاس و گمان و دہم سے باہر ہے سرانج میں کہا کہ اس مقام پر حسی کے ساتھ زیادہ نہیں فرمایا اسوجہ سے کہ دوسری آیت میں فرمادیا ہے اَقُوْلُ یَعْنِیْ قَوْلَہٗ لَعَالِہٖ

انکے لیے جنوں نے قبول کیا اپنے رب کے واسطے بہت بھالی کی چیز اور جن لوگوں نے نہ مانا اپنے رب کے لیے اگر انکے پاس ہوتا سب وہ جہنم فی الارض جمیعاً و مثلاً معہ لا فتا و ابہ اولئک لہم مّؤنۃ الی حساب جو زمین میں ہے پوری پوری اور اتنی ہی انکے ساتھ ہوتی تو اسکو عذاب سے اپنی جان بچالے کاذب بدیتے ہیں جسکے لیے مقرر ہو گا حساب

بناہ انکسے میں بر خلاف کافروں کے جن کا یہی ٹھکانا ہے۔

أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰ ۚ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ

بمجالہ جو شخص یہ جانتا ہو کہ جو اُنہار گیا تبخیر تیرے رب سے وہ حق ہے وہ شخص مثل اس شخص کے ہے جو اندھا ہے تو وہی سمجھتا ہے کہ میں

أُولَٰئِكَ الْكُفَّارُ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَیِّنَاتُ ۚ لَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ۚ وَالَّذِينَ

جو عقل والے ہیں ایسے لوگ ہیں کہ پورا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کا عہد اور توڑتے نہیں مفسد طراز کو اور ایسے لوگ ہیں

يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ۚ

کہ جوڑتے ہیں وہ جہاں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ جوڑا جاوے اور ڈرتے ہیں اپنے رب سے اور خون کرتے ہیں بڑے بڑے حساب سے

وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَالْفَقْرَاءَ مِمَّا

اور ایسے لوگ ہیں جنہوں نے صبر کیا آرزو میں اپنے رب کے دیدار کے اور قائم رکھی نماز اور خرچ کیا اس میں سے جو ان کے

رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ

انحرزق دیا تھا چھپا کر اور کھلے اور دور کرتے رہے نیک کام سے بڑائی کو یہی لوگ ہیں جن کے لیے

عُقُبَى الدَّارِ ۚ جَدُّ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ

آخرت کا گھر باغ و نازدہن ہمیشہ قیام کے جن میں داخل ہونگے خود اور جو کوئی صالح ہوا اُنکے باپ دادا دینی میں سے اور انکی بیویاں

وَزُرِّيَّتِهِمُ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۚ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ

اور بال بچے اور ان کے پاس آئینے فرشتے ہر دروازہ سے سلام علیکم ہیں

بِمَا صَبَرْتُمْ وَقَدْ نَعِمَ عُقُبَى الدَّارِ

تیرے صبر کی وجہ سے اور تم نے بہت نعمتیں حاصل کیں اور آخرت کا گھر کیا اچھا

اور یہی آیات میں پڑا انجام کفر کا بیان فرمایا لیکن کافر بسبب جہل کے نہیں جانتا اور آیات و دلائل سے عبرت نہیں ہوتی کیونکہ

وہ چشم بصیرت سے اندھا ہے لیکن بینا کو یقین منور کرتا ہے لہذا فرمایا۔ أَفَمَنْ يَعْلَمُ کیا جو شخص جانتا ہو یہ بات کہ۔ إِنَّمَا أُنْزِلَ

إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقُّ جو اُنہار گیا تبخیر تیرے رب کی طرف سے حق ہے اس میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے پس وہ

سب نصیحوں پر ایمان لا کر نیک اعمال کرتا ہے۔ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰ مانند اس شخص کے ہے جو بصیرت سے اندھا ہے یعنی

ہرگز نہیں۔ روایت ہے کہ نزول اس کا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ ابن عبد المطلب اور ملعون ابو جہل کے حق میں ہوا یعنی حمزہ رضی

اہل علم و یقین و معرفت سے ہیں اُن کے ساتھ ابو جہل جاہل منکر کی کچھ برابری نہیں۔ اور خازن رحمت اللہ علیہ نے کہا کہ آیت کے معنی

عام ہیں اگرچہ سبب خاص ہو۔ حاصل یہ کہ جو کوئی حق کو دیکھتا و اس کی اتباع کرتا ہے وہ برابر نہیں ہے اس شخص کے جس کو

حق نظر نہیں آتا اور بدراہ چلتا ہے۔ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ الْكُفَّارُ انہیں کو نصیحت نفع دیتی ہے جو اصحاب عقل ہیں

کیونکہ جاہل بے عقل نا سمجھ سے راہ نہیں پاتا بلکہ گمراہی کو راہ سمجھتا ہے اور اہل عقل معنی کو سمجھتے اور ہر صورت سے معافی کو اور ہر

پوست سے معاف کو حاصل کرتے ہیں پھر اہل عقل کی شناخت وہ اُن کا مرتبہ بیان فرمایا۔ الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ

لوگ ہیں کہ جو پورا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ عوجل کا عہد یعنی جو اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا اقرار اپنے اوپر کیا اور اللہ تعالیٰ عوجل نے رسول بھیجے اور کتابیں نازل فرمائیں اور ان میں عہد طاعت بجالانے و نافرمانی سے باز رہنے کے لیے ہیں سب عہد اسی تعالیٰ پر کرتے ہیں۔ وَلَا يَنْفُتُونَ الْمِيثَاقَ اور توڑتے نہیں عہد کہ خواہ خالص اللہ تعالیٰ عوجل کے ساتھ ہو یا بندوں کے ساتھ ہو خواہ نذر ہو یا قسم ہو۔ قتادہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عوجل کے عہد و میثاق کی پابندی کو قرآن پاک میں کچھ اوپر پیش جبکہ ذکر فرمایا ہے۔ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا آمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوَصَّلَ اوروہ لوگ ہیں جو ملتے ہیں وہ چیز جسکے ملانے کا اللہ تعالیٰ عوجل نے حکم دیا ہے اکثر مفسرین نے کہا کہ مراد صلۃ الرحم ہے یعنی پیٹ سے پیدائش کا ناتاجس کا تک ہو اس کو قطع کرنا حرام اور اس کو ملا نا ٹوٹا ہے اور بعض احادیث میں قطع رحمہ کبیرہ گناہ ہے وفی الحدیث صلوا الارحام وافشوا السلام احدیث یعنی لوگوں کو مدینہ میں جو نصیحت شروع فرمائی از انجل فرمایا کہ نالوں کو ملاؤ اور آپس میں جان پہچان ہو یا انجان ہو سب کو سلام کہو یعنی تم پر اللہ تعالیٰ عوجل کی سلامتی و رحمت رہے اور حدیث مکارم اخلاق میں ہر کہ صل من قطعک احدیث یعنی تیرا ناتے والا اگر ناتا کاٹنا چاہے تو اُس سے مل۔ حضرت عائشہ صدیقہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہ فرمایا کہ جسم لٹکا ہوا ہے عرش الرحمن سے دعا مانگتا ہے کہ جو مجھے ملاوے اللہ تعالیٰ عوجل اُسکو ملاوے اور مجھے قطع کرے اللہ تعالیٰ عوجل اُس کو کاٹ دے۔ واضح ہو کہ الرحمن باری تعالیٰ کے اعظم اسماء صفات سے ہو اور الرحم اس سے مشتق ہے اور عبد الرحمن بن عوف نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث قدسی میں روایت کی کہ حق تعالیٰ عوجل فرماتا ہے کہ جس نے رحم کو ملا یا میں اُسکو ملا دوں گا اور جس نے کاٹا میں اُسکو کاٹ دوں گا۔ اقول ایسے احادیث میں فضیلت زبان عربی کی ظاہر ہے اور عرب نسل جہان جہان ہی ان کی صحت نسب کی دلیل یہ ہے کہ باہم کذبہ و ناتے والے میل جول سے ہوں اور اگر بھڑکے ہوئی تو نفقہ کی دلیل ہے۔ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مرفوع روایت کی جسکو اچھا معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ عوجل اُسکے رزق میں فراخی دیوے اور اسکے اثر میں تاثیر فرماوے تو اسکو چاہیے کہ ناتا ملاوے۔ علی اسے کہا کہ اثر میں تاثیر سے مراد اُس کی عمر میں زیادتی ہے یعنی اگر صلہ رحم کرے تو اسکی عمر اس قدر دراز ہو۔ سدرج میں لکھا کہ یہی مشہور ہے کہ فی الحقیقہ عمر میں زیادتی ہو جاتی ہے اور بعض نے کہا کہ متبرک طریقہ سے عمر کو زیادتی ہے اور متبرک جسم کہتا ہے کہ شاید یہ مراد ہے کہ اُسکے آثار خیر دیر تک قائم رہیں گے گویا وہ زندہ ہو اور شاید اُسکے نسل دیر تک قائم رہی مراد ہو۔ عبد اللہ بن عمر بن العاص سے مرفوع روایت ہے کہ مکافی و اصل نہیں بلکہ واصل وہ ہے کہ اُس سے ناتا کاٹا جاوے اور وہ ملاوے اور روایت ہے کہ قیامت میں رحم عرض کریگا کہ اے میرے رب میں قطع کیا گیا اور امانت کیسی کہ اے رب میں چھوڑی گئی اور نعمت کیسی کہ اے میرے رب میری ناشکری کیسی فضیل بن عیاض کے پاس ایک جماعت حاضر ہوئی آپ نے پوچھا کہ تم کہاں کے ہو بولے کہ خراسان کے فرمایا کہ اے لوگو اپنے رب سے تقوے اختیار کرو چاہے جہان کے ہو اور آگاہ رہو کہ اگر کوئی بڑا نیکو کار پورا نجاوے گراں گزیر میں ایک مرغی تھی اُسکے ساتھ بڑی طرح پیش آتا تھا یعنی اچھی طرح پرداخت نہ کرتا تو وہ محسنین میں سے نہیں ہو سکتا مسئلہ کا فرماتے داروں سے صلہ رحم میں ٹوٹا ہو اگر چہ وہ لوگ اسلام سے لڑتے ہوں مگر فقر و روپیہ و ہتھیار ایسے ناتے داروں کو نہ دیوے جو اسلام سے قتال کرتے ہوں۔ دقیقہ جناب بدرین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو پیش قدمی

کہنے دی تو اسوجہ سے نہ تھا کہ بہاد میں تاخیر کی بلکہ ان لوگوں سے قربت رحم ہی اول انھوں نے آپ سے کفر کیا پھر نکال دیا پھر قتل پر آمادہ ہوئے پھر واضح ہو کہ یہ سب اس صورت میں ہے کہ اگر اللہ عزوجل سے ملے۔ سے مراد خاص حدیثہ الرحمہ ہو اور شیخ حافظ امام رحمۃ اللہ علیہ نے عام اختیار کیا یعنی اہل قربت سے میل رکھے اور انہیں احسان کرے اور فقیروں و مفتاحوں سے سبب و وسعت سلوک کرے اور امر معروف و نہی سبب کے ساتھ پھیلا دے۔ اور یہی راجح ہے کہ ہر چیز جسکے میل کا اللہ تعالیٰ نے حکم کیا سب مراذبن اور رحم کا ملانا قوی ہے اور انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت ملانا اور تمام مومنوں سے برادرانہ میل رکھنا اور حسبِ قدرت انہیں احسان کرنا اور ان کی مددگاری کرنا اور ان سے بڑائی دور رکھنا اور انہیں شرفست کرنا اور سلام کا افشا کرنا یعنی ہر مسلمان اجنبی ہو یا جان پہچان ہو اس پر دعا دینے کے طور پر سلام کرنا اور مریضوں کی عیادت کرنا اور دوستوں و نوکران و پیروں اور سفر کے ساتھیوں سے مراعات رکھنا اور انہیں اسکے جس طرح شرع نے حکم دیا ہے انہیں واجب و سنت و مستحب سب داخل ہیں لیکن امر و نہی جو آیت میں ہے اگر حقوق واجبہ پر غفلت ہو تو واجب بطریق وجوب ہو کر ہو گئے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ نبی کرنا احسان سے اور رسم ملانا دلوں سے قیامت میں حساب میں تخفیف ہوتی ہے رواہ الخطیب و ابن عساکر۔ بالجملہ اہل عقول وہ ہیں کہ عہد آئی ایمان و طاعات کا عہد بندگان پر کر تے ہیں اور عہد عہد کے عہدہ رحم ہے کہ اسکو جوڑتے ہیں توڑتے نہیں۔ وَ یَجْعَلُونَ رِجْلاً اور باوجود اسکے اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور یہ خوف اول تو یہ کہ عہد شکنی و خیرہ کا گناہ سرزد نہ ہو اور جب اس وقت تک پورا ہوا تو دم موت تک نفرت کا خوف اور چون چوں عہد پورا ہوتا جاتا ہے یہ خوف کہ عہد پورا سمجھا اس میں کہاں تک نقصان ہو جو اعلیٰ سے نہ سمجھے ہوں پھر اس پورے ہونے کا شکر یہ ادا نہ ہونے کا خوف کیونکہ اللہ تعالیٰ عروج و میل نے توفیق دی اور اس کو اہل اعمال حسنہ کا گمانے والا بنا دیا پس حمد و ثناء اسی کے لیے ہے پھر حق تعالیٰ عروج و میل کے استغفار کا خوف کہ تمام مخلوقات اس کی پاک شان کے آگے ذرہ سے حقیر ہیں اور قلوب اس کے قبضہ قدرت میں ہیں اور مالک خالق دی ہے پس آخر اس فنا گاہ سے فانی کرنے زندگی جاوید عطا کرنے تک اپنی مرضیات پر ثابت رکھے اور جو نقص ہوئے ہیں ان کو عفو فرما دے۔ وَ یَجْعَلُونَ مَقْوَلاً لِّحِسابٍ اور ڈرتے ہیں حساب کی بڑائی سے یعنی ان کے نامہ اعمال میں ایسی بے ادبی نہ ہو جس سے ان اعمال کا کارہ کی وجہ سے مواخذہ سخت ہو تو ضرور ہلاکت اس کا انجام ہو جیسے مثلاً اپنی طاعات پر غفلت کی نظر روڑائی کیونکہ یہ سبب تو اللہ تعالیٰ عروج و میل کی توفیق و رحمت سے ہوا تھا جس کا شکر یہ ادا کرنے کے واسطے قدرت و طاقت نصیب پائی تو سب سے اسکے اپنی شان کا خیال ایک کفرانِ نعمت نہیں محاسبہ سخت ہوا بخلاف اس کے جس بندے نے عقل پائی اور اللہ تعالیٰ عروج و میل کی نعمت کا شکر یہ ادا کرنے سے عاجز یقین کر کے مغفرت چاہی کہ اسے رب میرے اپنے فضل سے بخش دے اور میں حساب سے خوف کرتا ہوں۔ کیونکہ حساب میں سر اس پر تصور ہی تصور ہو گا کیونکہ سب تشریف فضل ہی فضل تھا پس میں حساب کے مناقشہ سے بچا ہاں بچتا ہوں اور امیدوار ہوں کہ اپنے دائمی فضل سے بخش دے۔ ان سب باتوں میں نفس امارہ مگشتی کرتا اور ان باتوں کو گراں سمجھتا ہے کہ سب کچھ کیا پھر تو سمجھتا ہے کہ نہیں نہیں سر اس پر تصور و امیدوار ہوں اور اب بھی فضل کا امیدوار ہوں نفس دیکھ کر ہوتا ہے یہاں تک کہ عقل نورانی اپنا جلوہ دکھلائے اور بندہ اپنے مولے عروج و میل کی صفات پاک کی معرفت بفضل الہی تعالیٰ پاوے تو نفس مطیع ہو جاتا ہے اور ہر نعمت پر صبر کر کے رضوان الہی کا امیدوار ہوتا ہے کما قال عروج و میل۔ قَالَ لَیْسَ بِکُمْ ذَرْوًا۔ اور جن لوگوں سے

صبر کیا یعنی شقت و پابندی شریعت پر برداشت کر ایسے میں جو بوجہ مخالفت نفس کے شغل کیا۔ ابتغاء وجهہ ربہ حمید
 ویرا کہ پشہ رب جل شانہ کے یعنی نفس پر گرائی موافق احکام عبودیت کے شرع کیے اٹھانے میں خالص غرض انکی رضوان
 پروردگار ہے۔ وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ اور ٹھیک وقت و ٹھیک آداب سے نماز ادا کی۔ یعنی اعتقادات صحیحہ چھوڑ کر ساتھ
 ساتھ طاعات ٹھیک ادا کی اور نماز میں بندہ اپنے رب سے مناجات کرتا ہے اور اس کی عظمت و جلال کے سامنے خوف
 اور اس کی رحمت کے سامنے امید مع رعایت آداب سنت کے ٹھیک رکھتا ہے اور کسی چیز کی محبت اس کے سوا کچھ نہیں رکھتا
 وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ اور خرچ کرتے ہیں اس چیز سے جو تم نے انکو نصیب کیا۔ یہ سزا خفیدہ پوشیدہ و عیالانیہ
 اور عیالانیہ ظاہر میں مسئلہ زکوٰۃ کے بارہ میں فتوہ کرنے کا کہ علامہ دیوبند نے تاکہ تم نہ ہو اور جو کوئی نہ دیتا ہو اس کو
 نصیحت و غیبت حاصل ہو مسئلہ صدقات کے کیا کیا کہ اس زمانہ میں اوسے یہ ہے کہ علامہ دیوبند
 تاکہ دوسروں کو غیبت ہو بشرطیکہ ریاکاری سے بے خوف نہ ہو اور جواب یہ ہے کہ خفیدہ دیوبند کے کوئی ہمیشہ میں اسکی بہت
 فضیلت وارد ہر کہ صدق اس طرح دے کہ بائیں ہاتھ کو خیر و برکتیں دے دیا۔ اور واضح ہو کہ بعض ہر وقت سے ثابت ہے کہ آدمی کا
 عمل ٹھیک ہو یا بد ہو ظاہر ہو یا نہ ہو اور قول تھا ہے عز و جل قل اعلموا فی ربی اللہ کلکم و رسول اللہ میں تفسیر گزری پس جواب
 وہی ہے کہ صدقہ خفیدہ کی نفس پر اسی طرح عمل کرے۔ اور بعض نے کہا کہ خفیدہ سے صدقات فعل مراد ہیں اور علامہ سے زکوٰۃ خفیدہ
 مراد ہے۔ وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ اور دین کے لیے ہیں جس سے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ برسی کو یہ مثال کسی نے ان پر
 جملی سے سختی کی تو اس کو علم و حکم کے نیکی کہ ساتھ دفع کرتے ہیں اور ازیت پر صبر کرتے ہیں چنانچہ حدیث ہے کہ جس نے میرے ساتھ
 میری کی تو اس سے نیکی کر۔ اور میری میں ہے کہ جو مسلمان کہ لوگوں سے میل جول رکھتا اور انکی ایذا پر صبر کرتا ہے وہ بہتر ہے نسبت
 اسکے جو لوگوں سے نہیں ملتا اور نہ انکی ایذا پر صبر کرتا ہے جس شخص نے خان عروج میں گئے تھے پچھلے حضرت ہادی علیہ السلام کی صفت
 خاتمہ ہونے کو سبھا و تھین کر لیا وہ ایسا ہی ہو گیا۔ اس عباس نے فرمایا کہ لوگوں کی طرف سے اس کے حق میں بدگونی کا جواب
 اس کی طرف سے نہ کہ کلام سے ہو جس میں بہتری روایت ہے کہ اس کی شان یہ ہو کہ لوگوں نے اسکو مروت کیا اور
 اسے دیا اور لوگوں نے اس پر ظلم کیا اور اسے غفلت کیا اور اس سے رحم و مروت قطع کی اس نے فرمایا حکایت کہ یہ تحقیق نبی اور اللہ
 تعالیٰ کے بعد راشدین المبارک کے پاس اور اپنے آپ کو ظالم نہیں کیا۔ انھوں نے پوچھا کہ کہاں کے رہنے والے ہو جواب دیا کہ بلخ کا ہوں
 چونکہ آپ تحقیق نبی سے واقف تھے تو پوچھا کہ تم تحقیق نبی کو پوچھا کہ ہاں آپ نے پوچھا کہ اسکے لوگوں کا کیا طریقہ ہے جواب دیا
 کہ اگر اللہ تعالیٰ عروج میں نہ انھوں نے انکو دیا تو صبر کیا اور جب دیا تو شکر ادا کیا تو ابن المبارک رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہمارے کتوں کا
 بھی یہی طریقہ ہے۔ پوچھا کہ یا حضرت پھر کونسا طریقہ ہو چاہا ہے فرمایا کہ کامل وہ لوگ ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ عروج میں نہ ان کو دیا
 تو شکر ادا کیا اور جب عطا کیا تو شکر ادا کیا۔ اَوْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ تحقیقی اللہ تعالیٰ۔ ایسے ہی لوگوں کے لیے ہے عقیقہ کا
 کھریٹنے وہاں شیش سے زندگی بسر کرنا انھیں کاتے چھوٹے دنیا کا کھریٹا اور اس میں نفس کے غلو سے محفوظ رہنے
 اس حدیث اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ
 تو بخیر سے ان بندوں کو جنھوں نے میری رضا کے لیے ایمان لاکر میرے رسول واس کے ساتھ والوں کو کھانا دیا اور بدی

اور صدقہ نفس کا
 علی الاطلاق دینا تو
 صحابہ شہداء و انصار
 کو پیش نظر رکھنا
 بی غرضت و بے غش
 نے نماز میں اپنے رب سے
 علی الاطلاق سامان ہونا
 و باجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ
 فی اللہ تعالیٰ کی نیکی کا
 منہ پر ہی دیکھنا
 بہترین طریقہ ہے
 خیرات کو دینا
 راجح ہے کہ لوگوں کو
 کے حق میں ہر وجہ
 سے غیبت نہ کرے
 جو شخص کسی کو غیبت کرے
 اس کا اجر نہ ہو
 نہ آسمان پر نہ زمین پر
 نہ آبی نہ آگ میں
 نہ آسمان پر نہ زمین پر
 نہ آبی نہ آگ میں

اور سخت سے ان بندوں کو جو گھر بار چھوڑ کر تیرے رسول کے ساتھ ہوئے۔ ایک جامعہ علمائے بہت وضاحت سے عقل کی بات
 ماقولون کو سمجھائی کہ دنیا میں ہر عیش و گمراہی سے کم ہر شخص کے سامنے یہ درپیش ہے کہ آخر فنا رہے اور عیش وہی جس میں
 روز بروز ترقی کی خوشی اور کسی طرح زوال وغیرہ کا خیال و بال نہ ہو پس اولاً الباب یعنی ماقولون نے اس دار محنت و فنا
 یعنی دنیا کو اس قابل نہیں پایا تو دار آخرت کو اپنے رب کریم سے چاہا پس اُس نے اپنے فضل سے اُن کو عقبی الدار عطا کیا
 بخلاف کافروں کے کہ وہ بھی ضرور عقبی الدار میں سے لیکن انہوں نے دنیا کا کھراختیار کر لیا تھا تو اُن کو عقبی الدار میں جہنم ہے پس
 معلوم ہوا کہ عقبی الدار سے یہاں مراد عیش کا گھر ہے جس کا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ جنت ہے باغ میں اقامت کے
 اس قدر آدمی سمجھ سکتا ہے کہ اس عیش کے جہان میں ایسے مکانات ہیں جنہر جنات صادق آتا ہے اور ان کا قیاس اس دنیا کے
 کھنڈل پر نہیں ہو سکتا اور جس نے یہ زعم کیا کہ وہاں باغ وغیرہ نہیں بلکہ روحانی خوشی ہے اُس تکفیر کیا بلکہ وہ باغ میں جکی خوبی
 و عذابی قیاس سے باہر ہے کیونکہ قیاس و حواس تو دنیا و اسکی چیزوں سے تجاوز نہیں کر سکتے ہیں لیکن عقل جانتی ہے کہ قدرت اسی
 تعالیٰ نہایت اکمل و غیر تنہا ہی سے بڑھ کر ہے پس جیسے اُسکو دار آخرت پر یقین ہے ویسے ہی اُس کی نعمتوں پر یقین ہے کہ بلاشبہ
 صحیح ہے جو حق تعالیٰ عزوجل نے فرمایا کہ وہاں انکی اقامت کے لیے جنات ہیں۔ **يَسْتَلْخِذُوا فِيهَا** جن میں داخل ہو گئے یہ لوگ
 عاقل نیکو کار جنکے اعمال و افعال کا ادب بیان فرمایا ہے اور دنیا چھوڑنے والے کے لیے ہی اعمال ہیں اور یہ نہیں کہ ایک گوشہ میں بیٹھ جاوے
 اور نہ کھاوے نہ کماوے بلکہ جو افعال ان عتلا کے بیان فرمائے ہیں کہ جب کا خلاصہ ٹھیک شرح و نسبت پر چلنا ہو پس ہی دنیا کو چھوڑ کر
 آخرت اختیار کرنا قرار دیا گیا ہے جسکے ساتھ فضل اسی سے جنت میں داخل ہو گئے اور اُن کے طفیل میں اللہ تعالیٰ انکے عزیز و اقارب
 پر بھی فضل کرے گا چنانچہ مفسرین آگاہ فرمایا کہ یہ خود داخل ہو گئے۔ **وَمَنْ يَصْحَبْهُم** اور اُن کے ساتھ ہر وہ شخص جو صحابہ ہوا۔ میں
 اب آئیں اُن کے باپ دادوں میں سے جکی پشت سے پیدا ہوئے ہیں اور مراد اس سے مان و باپ و دادی دادا وغیرہ
 سب اونچے درجے کے ہیں پس وہ لوگ بہت خوش نصیب ہیں جنکی اولاد پوتے پر وٹوں میں سے کوئی شخص عالم و اقل متقی پرہیزگار
 پیدا ہووے جس کے طفیل میں اللہ تعالیٰ عزوجل اُن کو بھی سب کجنت میں داخل کرے۔ **وَأَزْوَاجُهُمْ** اور اُن کے ساتھ
 داخل ہو گئے اُن کے ازواج۔ یعنی جہیز وین پس وہ جو زمین خوش نصیب ہیں جن کو صحابہ غاوند دیا جاوے۔ **وَأَزْوَاجُهُمْ**
 اور اُن کی ذریات یعنی جو اُن کی پشت سے پیدا ہوئے ہیں اولاد پوتے و پر وٹے اور یہاں تاکہ ہوں پس وہ لوگ بھی
 خوش نصیب ہیں جنکے باپ دادوں و چچاؤں میں سے کوئی عالم متقی گزرا ہو۔ **قَالَ الْمَشْرِعُ** جیسے اس گندہ گار کے عہد مگر م
 حضرت مولانا سید عبدالرحمن نادر علی قدس سرہ عالم عامل حاجی حافظ مجاہد فی سبیل اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ المتوفی سید و
 ۱۲۹۰ ہجری گزرے ہیں مسراج میں لکھا کہ مینے میں کہ اُن متقی بندوں کے بزرگ اونچے درجے کے اور خرد اولاد جہاں تک وہاں
 نیچے درجے کی اور یہ بیان سب اُن کے ساتھ لاحق کر دی جاوے گی اگرچہ انکے اعمال ویسے نہ ہوں پس یہ انکے واسطے کرامت ہے کہ
 دار جنت میں کچائی بطریق عیش نہ تھے تو وہاں مجتمع ہو کر اپنے حالات دنیا کا تذکرہ کرینگے اور عقاب و عذاب سے خلاص پائے اور
 نعمت جنت عطا کیے جائے پر اللہ عزوجل کا شکر ادا کرینگے اور امت میں دلیل ہو کہ شفاعت سے اولیٰ و بزرگ کے لیے آدمی کا درجہ
 بڑھ جاتا ہے اور آخرت میں نائے دار کام آتے ہیں۔ لیکن واضح رہے کہ بزرگ متقی کے ساتھ جو لوگ لاحق کیے جاوے گئے وہ نہایت دار و نو کا

بلکہ جو صلاحیت رکھتا ہو بدیل قول میں صلح من آبائہم۔ اور اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ خالی نسب دانا کا فی نہیں بلکہ اُس کے ساتھ صلاحیت بھی ہونی چاہیے اور صلاحیت سے مراد اصطلاحی نہیں نہیں ہیں کیونکہ جو کوئی خود صاحب ہو وہ بفضل الہی سبباً نہ تھا لے جنت میں داخل ہو گا اگرچہ بلند درجہ کسی اپنے آبا و اجداد یا اولاد کے طفیل میں پاوے بلکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس کی تفسیر میں کہا کہ من صلح یعنی جس نے تصدیق کی اس سب کی جکی اولوالالباب نے تصدیق کی ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ شاید مراد یہ ہے کہ ایمان و یقین ٹھیک ہو اگرچہ اعمال ویسے نہ ہوں۔ اور اس کا حاصل یہ ہے کہ اہل کرامت کے نائے ورثہ والوں میں سے جو کوئی ظاہر و باطن میں مشرک نہ ہو اور اُس کے مجموعی اعمال ایسے ہوں کہ اللہ تعالیٰ عفو فرماوے اور وہ لائق جنت کے قرار دیا جاوے تو وہ ساتھ کر دیا جائیگا لہذا جو لوگ کہ اپنے بزرگوں کی بزرگی کا فخر کرتے ہیں اور خود منافقوں و مشرکوں میں شامل ہیں وہ محض احمق ہیں اور اُن کا قلب جب اس درجہ حماقت میں پڑا ہے جسکو ہر ادنیٰ عقل والا مذموم کہتا ہے تو وہ اولوالالباب کے ساتھ کیے جانے کے لائق ہونے کا دعویٰ کیوں کرتا ہے اور جو لوگ منافق و مشرک نہیں مگر اپنے اعمال میں مخلوہ ہیں اور جو یقین آخرت کے ہر حال میں ہر سامان اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے رہتے ہیں ایسے کہ اللہ تعالیٰ عفو و رحمت سے انکو بخش دے اور وہ اولوالالباب کے ساتھ کیے جانے کے لائق ہوں۔ اسے رب ہمارے اسے رحم الراحمین ہم کو اپنے فضل سے اس لائق کر دے انت مولانا غلام الہدیٰ و نعم العجیب شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے انکا قول مروی ہے کہ جنت میں ایک قصر کو عدن کہتے ہیں جسکے گرد و باغات ہیں اس میں فقط بنی یامدین یا شہید داخل ہو گا۔ اور ضحاک رحمہ اللہ نے کہا کہ عدن درنیہ جنت جہنم فقط انبیاء و صدیقین و شہداء و بادشاہ و عالم عادل جائیں گے اور باقی بنی لوگ اُس کے گرد ہونگے۔ رواہ ابن جریر و اور بھی کہ من صلح یعنی جو جنت میں داخل کیے جانے کے لائق ہو۔ اور وہ عالم وغیرہ میں کعبہ احبار کا قول قریب اسکے مذکور ہے قشیری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جنات عدن وسط جنت ہے جسپر عرش الہی ہے یعنی جنت زمین کی چھت آسمان ہے اور اسی طرح جنت عدن کی چھت عرش ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ سب سے اعلیٰ طبقہ ہے لیکن صحیح بخاری میں حدیث روایت ہے کہ جب تم لوگ اللہ تعالیٰ عروجل سے انگو تو فردوس انکا کرو کہ وہ جنات کے وسط میں اعلیٰ ہے اور اسپر عرش الرحمن ہے اور اسی سے جنت کی نہرین جاری ہیں اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جنات عدن در میان جنت ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ فردوس تو سب سے اعلیٰ ہے اور اسکے زیرین طبقات جنات عدن ہیں پس جملہ روایات در حقیقت متفق ہیں۔ اب سمجھ لینا چاہیے کہ اولوالالباب کے واسطے خاص کرامات و صفات جنت میں اور خاص کرامات یہ ہوگی کہ انکی طفیل میں جو انکا قرابت و رشتہ والے جنتی ہونگے وہ انکے ساتھ جنات عدن میں رکھے جائیں گے اگرچہ خود انکے اعمال اس لائق نہ ہوں۔ اور واضح ہو کہ جس بزرگ سے محبت رکھتا ہو اُسکے ساتھ ہو گا اگرچہ اُسکے اعمال ایسے نہ ہوں لیکن یہ شرط بیان بھی ہے کہ وہ باطن و ظاہر میں مشرک و منافق نہ ہو بلکہ اسکا یقین سبب باتوں پر پورا ہو اور جنتی ہونے کے لائق ہونے سے بفضل الہی جنت میں داخل کیا جاوے۔ اور واضح ہو کہ اشارات آیات سے ظاہر ہے کہ ایمان و یقین کے آثار میں سے ہے کہ مومن کو آخرت مرغوب و مختار ہو اور دنیا کی فقط طامعات و عبادات و علم وغیرہ حاصل کرنے کے لیے مرغوب رکھتا ہو اللہ رب العزت من المؤمنین و انت ارحم الراحمین مسئلہ بیان بھی اپنے نیک خاوندوں کے ساتھ بلند درجہ و نیکی اگرچہ جنتی ہوں مسئلہ اگر ایک عورت نے کسی خاوندوں سے کچھ بددیگری سے کما حقہ کیا تو جواب دیا گیا کہ صریح اسکا حکم مذکور نہیں ہے لیکن استنباط کیا گیا کہ

جبکہ نکاح میں مری یا جس سے آخری نکاح تھا اسکے ساتھ ہوگی اور اگر خود عورت اس سے بڑھ کر ہو تو کہا گیا کہ مرد جنتی اسکے ٹھیل میں ہوگا
 ورنہ اللہ تعالیٰ عظیم ہو اور مسئلہ کا حکم حضرت ام المومنین سودہ بنت زمعہ کے قصہ سے متنبہ ہوتا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ان کو طلاق دینی چاہی تو انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے رہنے دیجیے کہ میں بھی آپ کی
 بیبیوں میں حشر کیجاؤں۔ اور واضح ہو کہ اس قصہ کے واقعہ سے فقط حضرت ام المومنین سودہ رضی اللہ عنہا کو ثواب عظیم مل گیا اور نہ طلاق کا
 وقوع نہ ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیبیان تمام مومنین کی امین اور دنیا و آخرت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 بیبیان ہیں۔ اور اس سے یہ بھی نکلا کہ آخرت کے لیے آخری نکاح و حالت کا اعتبار ہے کیونکہ حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ
 عنہا کے پہلے خاوند حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہما اکابر ہاجرین میں سے ہیں باوجود انشاء اللہ تعالیٰ ان کے جنتی ہونے کے
 حکم زوجیت کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے۔ جانا چاہیے کہ بعض روایات میں آیا کہ جنت عدن میں ابواب کثیرہ
 ہیں اور دلالت کرتا ہے اس پر قولہ تعالیٰ۔ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ۔ اور ملائکہ ان کے پاس
 ہر دروازہ سے داخل ہوں گے۔ یہ کہتے ہوئے۔ مَلَكٌ عَلَيْكُمْ سَلَامَتِي ہوتا ہے پھر انہوں نے آفات نفس و شیطان و جملہ قہرات سے
 سلامتی پائی اور دنیا پر بھروسہ نہیں کیا اور یہ بڑا فضیلت والا اور اب تو دائمی سلامتی ہے۔ یہاں تک کہ سبب تمھارے صبر کرنے کے
 دنیا میں ایسے طریقے پر جو نفس کو بہت شاق تھا اور اللہ تعالیٰ عز و جل کو محبوب تھا یا بدلے میں اپنے صبر کے۔ فَدَعْنَهُمْ عَفْوَ الدَّارِ
 پس کیا اچھا ہے عقی کا کھر۔ یعنی دار دنیا سے دار عقی کو دیکھو نعم المولے و نعم الدار مولے عز و جل راضی کہ بھی خشناک و ناراض نہ ہوگا
 اور دیا راسا کہ بھی دنیا میں خیال میں نہ آتا تھا صرف عقل سے یقین کیا گیا تھا۔ یا اللہ تعالیٰ عز و جل نے دنیا کے عتب میں جو تم کو کھر
 دیا وہ کیا اچھا ہے۔ ف اول ملائکہ داخل ہونا دلیل ہے کہ جو حالت جہانی تاریکی اور پردہ میں اس وقت ہے وہ وہاں نہ ہوگی بلکہ
 پاکیزگی ہوگی جس سے ملائکہ کو خوب دیکھینگے۔ دوم ملائکہ ان کے پاس مبارکبادی اور انس و خوشی کے لیے آئیں گے اور
 شیخ مفیر سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ابتدا میں داخل ہونے کے وقت ملائکہ ہر طرف سے مبارکباد کو آدین گے اور
 جل رہنے حاشیہ میں کہا کہ یہ قید میں نے کسی اور مفسر کے کلام میں نہیں پائی بلکہ ان کا کلام دلالت کرتا ہے کہ اول بار کی قید نہ ہوگا
 مترجم کتاب کہ میرے نزدیک اس جہی ہے جو شیخ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ دوسری آیات سے خود ظاہر ہوتا ہے اور اس سے یہ لازم نہیں
 آتا کہ سوائے اول بار کے ملائکہ نہ آئیں گے پس صاف کلام یہ ہے کہ اس آیت میں جو ملائکہ کا آنا اس طرح مذکور ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جب
 یہ لوگ اپنے جنتی اہل و عیال سمیت جنت میں داخل ہونگے تو ملائکہ ہر طرف سے انکی مبارکباد کو آونگے کیونکہ مبارکباد اول ہی مرتبہ معقول
 پھر اکثر اوقات آیا کریں گے اور یہ آنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے نعمتوں کو لانا ہوگا جیسا کہ بعض مفسرین نے کہا کہ دن میں تین مرتبہ آونگے اور اس جہ وہ
 ہر جو بعض محققین کے کلام سے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شمار نہیں ہے تو ملائکہ کے آنے و رفتن لانے کا بھی شمار خود نہیں ہے اور ابن کثیر نے
 ذکر کیا کہ قال الامام احمد حدثنا ابو عبد الرحمن حدثنی سعید بن ابی ایوب حدثنا معروف بن سوبہ اخرجانی عن ابی غسانہ الغافری عن عبد اللہ
 بن عمرو بن العاص عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال بل تدرؤن اول من یدخل الجنة احدیث یعنی تم جانتے ہو کہ جنت میں پہلے کون داخل ہوگا
 اللہ تعالیٰ عز و جل کی مخلوق میں سے صحابہ نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ واس کا رسول بہتر جانتا ہے فرمایا کہ اول نفر ارجو ان یدخل الجنة یعنی حضور
 سرور کیے جاتے اور جبکہ فریضہ سے کمرو بات سے بچاؤ کیا جاتا اور ان میں کا آدمی مر جاتا اور اسکی حاجت اسکے دل ہی میں رہ جاتی اسکو

پورا نہ کر سکتا تھا۔ اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے ملائکہ میں سے جنکو چاہے کافر اور کجکار لکھے پاس حاضر ہو کر تہیہ و سلام دو ملائکہ عرض کریں گے کہ اے رب ہم تیرے مخلوق وہ ہیں کہ آسمان میں بسائے گئے اور مخلوقات سے چھانٹے گئے تو ہمیں کو حکم ہوتا ہے کہ جا کر ان لوگوں کو سلام کریں (یعنی ہم یہاں ممتاز مخلوق تھے اور یہ لوگ اب وارد ہوئے تو یہ اگر ہم کو سلام کرتے ہیں اس میں کیا حکمت ہے کہ یہاں اصلی ساکن قدیم کو یہ حکم ہوتا ہے) پس اللہ تعالیٰ فرمادے گا کہ یہ میرے لیے بندے تھے کہ میری عبادت کرتے اور میری ذات و صفات میں ظاہر و باطن کسی کو نہ سیک نہ لاتے اور ان سے نفور و مسدود کیے جانے اور مکارہ سے بچاؤ لیا جانا اور ان میں کافر آدمی مہر جانا اور ان کی حاجت دل ہی میں رہ جاتی اس کو پورا نہ کرنے پاتا پس ملائکہ خوشی خوشی ہر دروازہ سے ان کے پاس داخل ہو کر مبارکباد دینے سلام علیکم بجا سبتر تم فغم عقی الدار اس حدیث کو ابو القاسم طبرانی نے دوسری وجہ اسناد سے روایت کیا اور اس میں یوں ہے کہ تین گروہ ہیں سے اول فقرائے جاہلین جنت میں داخل ہونگے بغیر حساب و عذاب کے اور اس میں ہو کہ ملائکہ عرض کریں گے کہ ہم شب و روز تیری تسبیح و تہلیل کرتے ہیں اور ان کو ہم پر فضل دیا گیا۔ اقول وقد رواہ الحاکم وصححہ البزار وابن جریر وابن ابی حاتم وابن حبان والبیہقی وابن مردودہ والبیہقی فی شعب الایمان اور اس میں دلیل ہے کہ یہ گروہ ملائکہ کا ایک خاص گروہ ہو گا جو ان بندوں کے حال سے واقف نہ ہو گا شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ بن المبارک کی روایت ان کی اسناد سے حضرت ابو امامہ سے نقل کی جن کا حاصل یہ ہے کہ میں ایسی عورت و احترام سے ہو گا کہ ہر دروازہ صر سے خاص بارگاہ تک خادموں کا سلسلہ ہو گا اور فرشتہ حاضر ہو کر اجازت چاہے گا تو صدر دروازہ کا خادم اپنے پاس والے سے وہ اپنے پاس والے سے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے جس بندہ متقی کو اکرام فرمایا اور بادشاہ کیا ہے اس سے اجازت چاہے گا کہ ایک فرشتہ حاضر ہونا چاہتا ہے پس اجازت دے گا تو وہ خوش و خرم داخل ہو گا اور سلام آہی پہونچا و یکجا پھر ادب سے واپس ہو گا رواہ ابن جریر وقد رواہ ابن ابی حاتم من حدیث اسمعیل بن عیاش مکان ابن المبارک رحمۃ اللہ علیہ اور حدیث صحاح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال کے شروع میں شہر دار کی قبور کی زیارت فرماتے اور ان سے کہتے سلام علیکم بجا سبتر تم فغم عقی الدار دریمی و لایقہ ابو بکر الصمد بن عمر فاروق و حضرت عثمان رضی اللہ عنہم جمعین کا تھا اور میں کہتا ہوں کہ یہی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا رہنما کرکپ ہے کہ وہ میں اقامت اختیار فرمائی تھی۔ واضح ہو کہ حضرت افعال شرعیہ میں خفیف مشقت ہو مگر حکمت آئینہ سے وہ نفس پر نہایت شاق ہوتی ہو حالانکہ اپنی خواہشوں سے اس سے کہیں زیادہ آدمی مشقت اٹھاتا ہو اور ظاہر ہے کہ کوئی کھانا اور کوئی کپڑا کافر و زانیہ سے نہیں روکا جاتا جس کو ایمان والا نہیں کھا سکتا و نہیں بن سکتا سولے دو ایک شخص و زانیہ لباس کے اور جو کافر اپنے نفس کے حکم و اسکے مجبور کرنے والی خواہش سے دنیا میں سے لیتا ہو میں اس کو اللہ تعالیٰ عزوجل کے حکم و ضرورت سے لیتا ہے مگر حسن صنعت آئینہ دیکھ کہ دونوں میں یہ تفاوت ظاہر ہو کہ ایک نے دنیا کو دنیا کی طرح لیا اور دوسرے نے اس کو ضرورت پر بغیر پابندی خواہش کے لیا اور یہ فقط اپنے اپنے اعتقاد کی وجہ سے ہو کہ کچھ کافر و منافق و پیچر تو دنیا ہی کے قابل ہیں اور یوں آخرت کا قطعی یقین رکھتا ہے پس وہ دنیا کو آخرت کے برابر نہیں دیکھ سکتا ہو واللہ تعالیٰ ہوا ہادی ایسے سبیل الرشاد قرطبی نے اپنی تفسیر میں امام زین العابدین رضی اللہ عنہ و عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ قیامت کے روز نادہی بکار کیا گا اہل الصبر کھڑے ہوں پس کچھ لوگ کھڑے ہونگے ان سے حکم ہو گا کہ جنت کو چلے جاؤ راہ میں انکو ملائکہ بلینے کہ کہاں جاتے ہو کہ میں گئے کہ جنت میں کہیں گئے کہ حساب سے

جن باتوں سے منع کیا ہے اُن کے پاس نہیں پہنکتے۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ازل میں اُس کی ربوبیت کا اقرار کیا تھا تو کسی دوسرے سے خوف و امید کچھ نہیں رکھتے اور اس کے سوا سے غیر سے دل نہیں لگاتے۔ چونکہ اُس کی حکمت عجیبہ نے اس عالم میں سخت پھیرا استخوان سے باہم تعلقات عجیب پیدا کر دیے ہیں جس نے یہاں اس نظام عالم کے طریقہ پر عمل کیا و لیکن ہر عمل خالص اُسی کے واسطے کیا مثلاً شیخ و اُستاد کی فرمانبرداری نہ اپنی خوشی خاطر کے لیے اور نہ شیخ کی ذات کے لیے بلکہ خالص اللہ تعالیٰ عروج کی رضا کے لیے کیونکہ شیخ و اُستاد کی خدمت کرنے میں اللہ تعالیٰ راضی ہو گا کیونکہ اُس نے خود تعلقات پیدا فرمائے اور اُن کی پابندی کا حکم دیا پس اسی کے لیے امید و روان یہ خدمت کی تو حقیقت تعلقات ویسے ہی قائم رکھے جیسے اس عالم کے نظام میں ہیں مگر اللہ تعالیٰ عروج کو وحدہ لا شریک کے ساتھ حمد کرتا رہا اور اُس کو منفرد جانا اس واسطے حدیث میں یہ مضمون آیا ہے کہ جس نے کسی کو دیا تو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے اور نہ دیا تو اسی کے واسطے اور دوستی یا دشمنی کی تو اسی کے واسطے اُس نے ایمان پورا کر لیا۔ کما فی السنن پس معنی اُس کے کہ کسی سے خوف اور نہ کسی سے امید رکھتے ہیں یہی جو مذکور ہوئے اور یہی مفہوم ہے قولہ تعالیٰ والذین یصلون امر اللہ بہ ان یوصل الایۃ اور اصل میں نیت قلب ہے نہ وجود فعل جسے کہ جو کوئی محتاج فقیر کہ اقرار کے ساتھ صلہ ارحام کی نیت رکھتا ہو وہ نواب پاویگا اور خشیتہ و خوف اصل میں اسرار قلب سے ہے پس ہر ایک چیز جسکے بارہ میں بجا آوری و وصل کا حکم ہے بجا لاتے ہیں اور اول ان میں تعلق قلب بحق عروج ہے پھر خوف و خشیتہ بھی ساتھ ہی ساتھ رکھتے ہیں جبکہ جلال و عظمت آپس کے مشابہہ میں یا ادب داخل ہوتے ہیں کہ ایسا نہ ہو اُن کے قلوب کو غیر کی جانب ملتفت فرماوے۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ شکر نعمت پر اوست کرنے میں خوف کے ساتھ معرفت منقطع نہ ہو جاوے بعض نے کہا کہ یہ لوگ باہم تشریف اللہ عزت رکھتے ہیں۔ واسطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ خشیتہ تو فقط رب تبارک و تعالیٰ سے ہے بقولہ تعالیٰ یخشون ربہم اور خوف اُس سے اور دوسری چیز سے ہے بقولہ و یخافون سواہم اسباب مترجم کتاب ہے کہ اللہ تعالیٰ عروج و وصل نے انکار فرمایا غیر سے خشیتہ پر بقولہ تعالیٰ ان یخشونہ الا یہ۔ اور غیر کے خوف سے بھی منع کیا بقولہ فلا تخافوہم و یخافون ان کتم منہم پس حقیقت خوف فقط اللہ تعالیٰ عروج ہی سے ہے کیونکہ سواہم اسباب قہر آہی ہے بعض نے کہا کہ خشیتہ قلب کی نگہداشت ہو کہ کسی حال میں سوا سے حق تعالیٰ عروج و وصل کے غیر پر نظر نہ رکھے جسکا یہ نتیجہ ہو کہ اللہ تعالیٰ عروج و وصل کا ختم و عتاب اس پر طاری ہو۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ خشیتہ قلب کا جزا ہے اور خوف نفس کا ادب ہے قول نفس قول ہے پس خشیتہ قلب کے احوال محمودہ میں سے ہے اور نفس کو اس کے مناسبات سے خوف دلایا جاتا ہے۔ شیخ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ خشیتہ و خوف میں کیا فرق ہے فرمایا کہ خشیتہ تو تقریب کے درجات سے گرجانے میں ہوتا ہے اور خوف ہوتا ہے عذاب و قہر میں گرنے سے۔ مترجم کتاب ہے کہ نفس کلام ہو بعض نے کہا کہ خشیتہ زیادہ قریب ہے اور خوف زیادہ دُور ہوتا ہے۔ قول اس صورت میں ضرور سواہم اسباب سے خوف کرنا قلب پر فقط غیر کا نہ ہو بلکہ فقط حق تعالیٰ کی صفت قہر کا ہو۔ اُستاد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ وفاسے عہد ان کا دائمی عرفان بشرائط احسان و تقویٰ از ادکاب معاصی ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ عرفان پر استقامت ان کا فعل نہیں ہو سکتا و لیکن جیسے وفاسے عہد ہدایت ہے ویسے ہی یہ بھی ہے۔ شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ مجھے ایک معنی ظاہر ہوئے ہیں کہ خشیتہ و خوف میں یہ فرق ہے کہ خشیتہ کا محل علم و معرفت بحق تعالیٰ عروج ہے بصفت اجمال تعالیٰ جل شانہ و ثمرہ اس کا خیار و خوف مع محبت مقرون بعبودیت ہر جس سے

محبت کے آداب پورے کرنے میں ساعی رہتا ہے اور فراق سے خوف کرتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے ان بندوں کا وصف دیگر بیان فرمایا کہ اُس کے لغز کی امید پر اس کی بلا پر صبر کرتے ہیں بقولہ والذین صبروا ابتغار وجه ربهم۔ اللہ تعالیٰ عزوجل ہی کے واسطے اسی کی قوت سے اُس کے سوا سے تمام مخلوقات سے ٹھوٹا اور صبر اختیار کیا تاکہ حجاب دور فرمایا جاوے اور دیدار پاک حاصل ہو جو قیاس و مشابہت مخلوقات سے پاک اور چون و چرا سے پاک ہے تعالیٰ اللہ علو اکبر اور اشارت ہے کہ معرفت اسی تعالیٰ میں اُن کے اسرار و تجلیات پاکیزہ کے ورود کو پوشیدہ رکھتے ہیں حالانکہ جوش عشق سے بدن کل جاوے مگر انوار ازلیت کو دل میں جگہ دیتے ہیں اس طبع سے کہ کل اکل میں فنا ہو جاوے اور تمام مخلوقات و جسمات نفیس اُس نعمت کے مقابلہ میں بالیقین گویا عذاب ہیں۔ شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ کہتا کہ منہیات و معاصی سے نفس کو قلعہ دار کا اور یہ روکنا بخوف جہنم نہیں بلکہ بسبب منع فرمائے اللہ تعالیٰ عزوجل کے اور عظمت اسی تعالیٰ کا احترام رکھا۔ بعض نے کہا کہ اس میں اشارت ہے کہ مرید کو لازم ہے کہ اپنے ارادہ پر صبر رکھے اور جو عہد و پیمان اس کا پیرو شیخ یوسف اور جو مشقت اُس سے اُس پر طاری ہو اُس کو صبر و مضبوطی سے اٹھاوے اور رفاہیت کی جستجو میں نہ پڑے اور اس سبب میں اس کی نیت اور اک حقیقت جمعیت ارادت ہووے۔ مترجم جسم کہتا ہے کہ مضبوطی و صبر کا ارادہ و عزم اپنے نفس کی طرف سے نہ ہو بلکہ یہ مضبوطی بقوت حضرت خالق قوی عزوجل ہو کیونکہ یہ دعویٰ ہو جائیگا تو امتحانات کی مشقت سخت ہو جائیگی کیا نہیں دیکھتے کہ حضرت یوسف علیہ السلام برقیہ خانہ سخت ہو گیا حالانکہ پانچ برس گذرے تھے پھر سات برس آسان ہوئے جو بقوت اسی جل شانہ ہوئے پس لازم ہو کہ اپنے مقصود عزم پر اللہ تعالیٰ سے ہدایت و سلامتی و عافیت کی درخواست رکھے کیونکہ بہت خفیف مشقت نفس پر معرض امتحان میں بہت سخت و شدید معلوم ہوتی ہے حتیٰ کہ عہد شکنی کی نوبت پہنچتی ہے اور بعد اسکے وہی حالت اسکو بہت خفیف نظر آتی ہے اور نادر و نسیان ہوتا ہے حتیٰ کہ پھر اگر سمجھا اور اپنے اوپر بھروسہ کیا تو شکر کا مترتب ہوا اور آخر وہی نتیجہ نکلا۔ پھر شیخ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے انکسار و صف بیان کیا بقولہ تعالیٰ و اقاموا الصلوٰۃ و اتقوا اللہ الا یہ۔ انھوں نے پاکیزگی کے ساتھ اللہ تعالیٰ عزوجل کا شاہد کیا پس اپنے وجود کو ظاہر و باطن قربان کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے چوتھا وصف بیان کیا بقولہ تعالیٰ و یدرؤن باحسنہ الیہ یسبحون اشارت ہے کہ خواہش نفس و شہوات شیطانی کے سیاست کو حسات طاعات و مشاہدات و لذیذ محبت و تجلیات سے دور کرتے ہیں۔ مترجم جسم کہتا ہے کہ ان تجلیات معارف سے کوئی چیز تمام مخلوقات میں لذیذ نہیں ہو کہ ان ذات باری عزاسمہ قدیم و پاک اور کہان مخلوقات و ممکنات و اللہ تعالیٰ اعلم۔ استاد درجۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اہل تقویٰ میں جو عمدہ اخلاق شرعی کے ساتھ لوگوں سے معاملہ کرتے ہیں اور خود انصاف و عدل کا برتاؤ کرتے ہیں اور اگر کسی نے اُن پر ظلم و جفا کیا تو اس سے اپنے واسطے انصاف نہیں چاہتے ہیں اور اگر کسی قوم نے اُن پر ظلم کیا تو اُن کا اعتذار قبول کرتے ہیں اور معذرت دیتے ہیں اور جب بیمار ہوتے ہیں غیروں کی عیادت کو جاتے ہیں کہ قیل سے اذ امرضنا اتینا کم نعوذکم و تذبذبون فنا تمکم و نشتزرہ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنا احسان و انتہا ان پر ظاہر فرمایا بقولہ اولکاسم نعیمی الدار جنت عدن یدخلونها الا یہ۔ جنات مقامات عیش دائمی میں اور مراتب متفاوت میں عوام کی جنتیں تو باغ و عام ملکوت میں اور خواص کی جنتیں دیدار باری تعالیٰ عزوجل میں کثرت کثرت میں ہیں پھر جب عالم ملکوت کی جنت میں تخت پر بیٹھیں تو ان کے بھائی ملائکہ اُن کی مبارکبادی کو آونیکے کا قال تعالیٰ و اللہ انکے یدخلون

نہیں بلکہ بسبب منع فرمائے اللہ تعالیٰ عزوجل کے اور عظمت اسی تعالیٰ کا احترام رکھا۔ بعض نے کہا کہ اس میں اشارت ہے کہ مرید کو لازم ہے کہ اپنے ارادہ پر صبر رکھے اور جو عہد و پیمان اس کا پیرو شیخ یوسف اور جو مشقت اُس سے اُس پر طاری ہو اُس کو صبر و مضبوطی سے اٹھاوے اور رفاہیت کی جستجو میں نہ پڑے اور اس سبب میں اس کی نیت اور اک حقیقت جمعیت ارادت ہووے۔ مترجم جسم کہتا ہے کہ مضبوطی و صبر کا ارادہ و عزم اپنے نفس کی طرف سے نہ ہو بلکہ یہ مضبوطی بقوت حضرت خالق قوی عزوجل ہو کیونکہ یہ دعویٰ ہو جائیگا تو امتحانات کی مشقت سخت ہو جائیگی کیا نہیں دیکھتے کہ حضرت یوسف علیہ السلام برقیہ خانہ سخت ہو گیا حالانکہ پانچ برس گذرے تھے پھر سات برس آسان ہوئے جو بقوت اسی جل شانہ ہوئے پس لازم ہو کہ اپنے مقصود عزم پر اللہ تعالیٰ سے ہدایت و سلامتی و عافیت کی درخواست رکھے کیونکہ بہت خفیف مشقت نفس پر معرض امتحان میں بہت سخت و شدید معلوم ہوتی ہے حتیٰ کہ عہد شکنی کی نوبت پہنچتی ہے اور بعد اسکے وہی حالت اسکو بہت خفیف نظر آتی ہے اور نادر و نسیان ہوتا ہے حتیٰ کہ پھر اگر سمجھا اور اپنے اوپر بھروسہ کیا تو شکر کا مترتب ہوا اور آخر وہی نتیجہ نکلا۔ پھر شیخ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے انکسار و صف بیان کیا بقولہ تعالیٰ و اقاموا الصلوٰۃ و اتقوا اللہ الا یہ۔ انھوں نے پاکیزگی کے ساتھ اللہ تعالیٰ عزوجل کا شاہد کیا پس اپنے وجود کو ظاہر و باطن قربان کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے چوتھا وصف بیان کیا بقولہ تعالیٰ و یدرؤن باحسنہ الیہ یسبحون اشارت ہے کہ خواہش نفس و شہوات شیطانی کے سیاست کو حسات طاعات و مشاہدات و لذیذ محبت و تجلیات سے دور کرتے ہیں۔ مترجم جسم کہتا ہے کہ ان تجلیات معارف سے کوئی چیز تمام مخلوقات میں لذیذ نہیں ہو کہ ان ذات باری عزاسمہ قدیم و پاک اور کہان مخلوقات و ممکنات و اللہ تعالیٰ اعلم۔ استاد درجۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اہل تقویٰ میں جو عمدہ اخلاق شرعی کے ساتھ لوگوں سے معاملہ کرتے ہیں اور خود انصاف و عدل کا برتاؤ کرتے ہیں اور اگر کسی نے اُن پر ظلم و جفا کیا تو اس سے اپنے واسطے انصاف نہیں چاہتے ہیں اور اگر کسی قوم نے اُن پر ظلم کیا تو اُن کا اعتذار قبول کرتے ہیں اور معذرت دیتے ہیں اور جب بیمار ہوتے ہیں غیروں کی عیادت کو جاتے ہیں کہ قیل سے اذ امرضنا اتینا کم نعوذکم و تذبذبون فنا تمکم و نشتزرہ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنا احسان و انتہا ان پر ظاہر فرمایا بقولہ اولکاسم نعیمی الدار جنت عدن یدخلونها الا یہ۔ جنات مقامات عیش دائمی میں اور مراتب متفاوت میں عوام کی جنتیں تو باغ و عام ملکوت میں اور خواص کی جنتیں دیدار باری تعالیٰ عزوجل میں کثرت کثرت میں ہیں پھر جب عالم ملکوت کی جنت میں تخت پر بیٹھیں تو ان کے بھائی ملائکہ اُن کی مبارکبادی کو آونیکے کا قال تعالیٰ و اللہ انکے یدخلون

علیہم من کل باب جن ابواب سے دنیا میں انکو ملا کہ سے معرفت و محبت تھی یعنی طاعت و خشوع و خضوع و انواع طاعت کے ابواب میں سے ہر باب کے ملا کہ خاص ہیں پس جنت مغفوت بکارہ ہے جو اسوقت کہ وہ کی صورت ظاہری سے اصلی صورت خوش منظر بے نظیر ہو گئے ان ابواب سے ہر ایک باب کے ملا کہ مبارکبادی دینگے کہ وہ وعدہ جو تم کو اس قسم کی طاعت پڑا گیا تھا دیکھو وہی سچ ہے۔ سلام علیکم ہا صبر تم نعم عقبی الدار یعنی سلامت دوام وصال و برکت انوار جمال تمہارے لیے باد تک بلا انقطاع ہے نہ کچھ فکر نہ تشویش نہ اس فکر کا مادہ ہے یہ بلا اس کا جو تم نے طول حیات میں شوق جمال میں بلا و مشغول کو برداشت کیا ہے۔ پھر حق تعالیٰ عزوجل نے اولیاء اہل جنت کے اوصاف و انکی کرامت کے بعد اعذار و زخیون کی بدکاریاں بیان فرمائیں بقولہ تعالیٰ

وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ لَا أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ الَّتِي كَانُوا فِيهَا
اور وہ لوگ ہیں جو توڑتے ہیں اللہ تعالیٰ کا عہد اور اسکی مضبوطی کے اور کاٹ دیتے ہیں وہ جکے ملانے کا اللہ تعالیٰ نے حکم یوصل و یفسدون فی الارض اولئک لہم اللعنة ولہم سوء الدار الہی
دیا ہے اور فساد پھیلاتے زمین میں ایسے ہی لوگوں کے لیے ہے لعنت پھیلے اور انہیں کے لیے ہے عذاب کا گھر اللہ ہی یبسط الرزق لیمن یشاء ویقدرہ و فرحوا بالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا
کثافت سے دنیا پر رزق جسکے لیے چاہے اور وہی نکل کرے اور جوگ تو خوش ہو رہے زندگانی دنیا پر اور زمین زندگانی دنیا کی

فِي الْآخِرَةِ الْأَمْتَاعُ

آخرت کے سامنے مگر متاع ناکارہ

تمام مخلوق جو مومن نہ ہو کافر ہے اگرچہ ملتوں میں مختلف ہوں بعض نصرانی و بعض یہودی اور بعض بت پرست و بعض آتش پرست اور بعض ظاہر میں مسلمانوں کی صورت مگر دل میں یقین نہیں یا دُبڑھا ہو تو یہ سب درواقع ایک ملت کفر ہیں پس سابق آیات میں تو مسلمانوں کے اوصاف و اطوار و اعتقادات و ان کے بلند درجات بیان فرمائے اور اب انکے مقابل کافروں کا حال بیان کیا بقولہ۔ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ تَوْرَتِہِمْ اللہ تعالیٰ عزوجل کا عہد۔ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِہِ چیپے اُس کی مضبوطی کے۔ یعنی اقرار وحدانیت اسی و اسی کی عبادت کا قول کر کے مضبوط کیا پھر اب توڑتے ہیں وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ اور کاٹتے ہیں وہ جس کے جوڑنے کا اللہ تعالیٰ عزوجل نے حکم کیا یعنی قرابت رحم و مودت ایسانی وغیرہ حقوق کو ثابت نہیں رکھتے۔ یعنی مومنوں سے مخالفان کا برتاؤ ہے۔ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ اور فساد پھیلاتے ہیں زمین میں۔ پہلا سب سے بڑا فساد تو اللہ تعالیٰ عزوجل سے شرک و کفر ہے کیونکہ جو صل و اوصاف سے خلاف ہے وہ فساد ہے اور اس سے زیادہ کون ظلم ہوگا کہ خالق عزوجل سے ٹھوٹو کر مخلوقات کو اپنا خالق بتاتے ہیں اور بعض جو اللہ تعالیٰ عزوجل کا نام لیتے ہیں تو اپنی رائے و تپاس سے جو درحقیقت اللہ تعالیٰ جل شانہ کی شان پاک کے لائق نہیں مثلاً اُس کا بیٹا و جورو بتلاتے ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً بلکہ واجب اُن پر یہ تھا کہ جو صفات اللہ تعالیٰ عزوجل کے کامل و پاک ہیں انہیں پر ایمان لاتے مگر جب وحی اُسی سے انکار کیا تو شیطان کے وساوس

کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم آپ کے لیے کوئی نہالی تیار کرتے فرمایا کہ میرا اور دنیا کا کیا علاقہ ہے میں تو دنیا میں فقط ایک ماسٹر کے مانند ہوں جو دیوب میں کسی درخت کے سایہ میں ٹھہرا ہوا اس کو چھوڑ کر روانہ ہو گیا۔ رواہ الترمذی و قال صحیح۔ اور حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے فرمایا کہ اگر مجھے مجھ سے لینے کی خوشی ہے تو مجھ کو دنیا سے اسی قدر کافی ہونا چاہیے جو ایک مسافر کا گوشہ ہوتا ہے اور خبردار کہ تو مالداروں کی مجلس میں بیٹھے اور کسی کپڑے کو پُرانا کر کے نہ اُٹارنا یہاں تک کہ اس میں پونہ پارہ کر لے۔ رواہ الترمذی۔ عروۃ بن الزہری نے آپ کی بہن کے بیٹے نے بیان کیا کہ ایک روز حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس معاویہ رضی اللہ عنہ نے اسی ہزار درم بھیجے تو شام تک آپ نے سب خیرات کر دیے ایک درم اپنے پاس نہ رکھا پس آپ کی باندی نے کہا کہ ہمارے لیے آپ نے ایک درم کا گوشت نہ خرید دیا تو فرمایا کہ اگر تو مجھے یاد دلائی تو میں خریدیتی۔ حدیث ابوسہریرہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللهم اجعل رزق آل محمد کفافاً۔ یعنی اسے رہا میرے کر دے آل محمد کا رزق کفاف۔ یعنی اس قدر کہ ضروری حاجت سے کچھ فاضل نہ ہو۔ رواہ اشعنان وغیرہ۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے فرمایا کہ اس وقت تمہارا کیا حال ہے گاہ جب چند رونکے بعد تم میں کا آدمی صبح کو ایک سواری پر جاوے گا اور دوسرے وقت دوسری سواری پر اور ایک دسترخوان پر ایک پیالہ لایا جائے گا اور دوسرا اٹھایا جائے گا اور اپنے گھر واپس پر دے لگا دے جیسے خانہ کعبہ کی پشت کی جاتی ہے تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ہم اس وقت کی نسبت اس وقت اچھے ہوئے کہ فراغت سے عبادت میں مشغول ہونے فرمایا کہ نہیں بلکہ تم اب اس سے بہت اچھے ہو۔ رواہ الترمذی۔ اور امام بخاری کی صحیح میں کتاب الزہد دیکھو اور ایک حدیث کافی ہے کہ کن فی الدنیا کانک غریباً صابر بیل یعنی دنیا میں ایسا رہ جیسے تو پر دیسی ہے یا راہ گیر ہے۔ وفی العرسل قولہ والذین یفقدون عہد اللہ۔ ان لوگوں کا عہد اللہ تو اُسے عز و جل کے ساتھ بطور عہد تھا بلکہ اگر اہل تمہا پس دنیا میں بھی کراہت سے اُس کو سجدہ کرتے ہیں اور اس کے سوا کچھ اور نہیں کر سکتے ہیں پس یہ عہد بشرط توفیق نہ تھا کیونکہ اگر عہد اول میں انکو توفیق کی مساعت ہوتی تو عہد ثانی پر قدرت نہ پاتے کیونکہ جبکو توفیق دی گئی وہ نہیں رشتہ آئندہ کے ساتھ محفوظ ہوتا ہے۔ شیخ ابوالقاسم حکیم نے کہا کہ عہد توڑنا ایسی چیز کے ساتھ سکون و دل لگاؤ ہے جس سے کچھ بھی سکون نہ ہو اور فرحت ایسی چیز کے ساتھ جس سے کچھ فرح نہ ہو۔ چنانچہ ان لوگوں کا حال بیان فرمایا کہ عہد توڑا اور وہ اس راح ہوا کہ دنیا کی محبت میں فرحت بھی بقولہ تعالیٰ وفرحوا بحیوة الدنیا الایہ واضح ہو کہ جو کوئی مشاہدہ آیات الہی عروہل سے بے ضیاع ہو اسی کو دنیا کے ساتھ فرحت ہوگی کیونکہ شہود کی فرحت کے سامنے کسی چیز کی فرحت کچھ نہیں ہے اور جس کو اپنے رب سے بے جا نہ تعلق کے ساتھ فرحت بے ضیاع ہوئی وہ تعجب ہے کہ کسی مخلوق کے ساتھ کیونکہ فرحت پاوے گا اگرچہ جنت کیونکہ نہ ہو پس جب جنت کے مانند نعمت پر اس کو فرحت نہ ہوئی تو بھلا دنیا میں درکار کیا چیز ہے کہ جس سے اُس کو فرحت ہو۔ واسطی رحمتے کہا کہ دنیا ایک ڈھیلہ مٹی ہے اور تجھ کو اس میں سے فقط ایک غبار کا ذرہ ہے اور جو کوئی اس ذرہ پر فرحت پاوے وہ خود اس ذرہ سے بھی حقیر ہے اور جبکو تمام دنیا لہجائے اُسکو چھوڑ کا ایک پر پا اس سے بھی کم لا اور جب اُس نے اُس کو فرحت دی تو اس کی قدر تم خود دیکھو۔ مستخرج من کتابہ کہ حدیث صحیح میں ہے کہ اگر دنیا کی قدر اللہ تعالیٰ عروہل کے نزدیک ایک پتھر کے برابر ہوتی تو کافر کو اس میں سے ایک گھونٹ پانی نہ ملتا۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ

اور کہتے ہیں جو لوگ مکر پرست نہ ہوں انہیں ہماری طرف سے اجر ہے آیت اُنکے کہہ کی طرف سے جو کہہ کر بیکار اللہ تعالیٰ راہ نہیں دیتا جس کو

يَسْأَلُوهُ عَنِ الْيَهُودِ اَنْ تَابَ عَلَيْهِمْ اَمْ لَا اَلَّذِينَ اٰمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ

چاہے اور راہ دیں یا نہ دیں جو اس کی مرضی سے ہو جائے جو لوگ ایمان لائے اور ملنے ہو گئے اللہ جل جلالہ ذکر ہے
اللہ جل جلالہ کی تعظیم کا فرمان ہے اَلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبٰی
اور تعالیٰ کے فضل سے جو لوگ ایمان لائے اور ان کی نیک کامیابی ہوگی

اور لوٹ جانے کا اپنا ٹھکانہ

وَيَقُولُ السَّافِكُونَ كَيْفَ نَقُصُّ هَٰذَا الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَنَسْفِكْ بِهِ وَلَهُ الْكَرْبُ الْكَرْبُ ۚ ۝١٠٠
 اے کفار! کہیں کہیں تین نازل کی گئی اس پر کوئی نشانی اس کے رب کی طرف سے ہر ایک اپنی خواہش کی چیز
 انگٹا ہے۔ اہل مکہ کہتے کہ کچھ بڑا اور بڑا ہے اور بچا ہے پر اسی ریلے ملک کے شاداب سرسبز ہو جاوے اور کہتے کہ کوہ صفا
 سونے کا ہو جاوے اور بیٹھے کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرح مرد سے زندہ کرنے کا یا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی
 طرح عصا سے اڑھان کا سحر کیون نہ دیا گیا اور بیٹھے کہتے کہ فرشتہ اتارا جاتا اور بیٹھے کہتے کہ رسول کے لیے پورہ دار السلطنت
 وطلانی محل جو امرات کا جسٹرا اور فرشتے خادم ہوتے اور یہ سب اس وجہ سے کہ رب بنامک و تعالیٰ سے منکر اور
 اس کی صفات سے خافلی اور دار آخرت سے ہر اکل انکار کرتے ہیں اور یاد دہن اردن دلائل کے محسوسات سے تجاوز
 نہیں کرتے اور تمام ہر امت پر کہ ہر چیز کی علمت سے واقف ہونے کے مدعی ہیں کہیں حضور ایسے کو کو (کا ہی) و شیر ہو کہ
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر اور ایسی باتوں کے طالب ہوئے جو آخرت کے انکار پر بنی ہیں اور اللہ تعالیٰ
 عزوجل کی قدرت میں یہ امر فرما دے کہ کبھی کبھی کہتے تھے وہ پورا ہو جاتا اولین حق تعالیٰ عزوجل کے علم کی انتہا نہیں ہے
 وہ ہر خالق کے ایمان و کفر و اختیار سے آگاہ ہے اور کوئی مخلوق چاہے چاہے کہ جسے چاہے وہ ایسے ہی چاہے اس سے کہ
 قبضہ قدرت سے باہر نہیں ہو سکتی اور شیخ امام مسافرا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اللہ عزوجل نے فرمایا کہ جسے چاہے
 انکا کہ کچھ بڑا ہو جاوے اور کہہ دے اس نے کام ہو جاوے اور کہہ دے کہ پھر اللہ عزوجل کو کہہ دے کہ چاہے وہ جو اللہ تعالیٰ
 نے فرمائی کہ اسے جو اللہ تعالیٰ چاہے تو ان کی مدد سے دیدن و لیکن اگر اللہ عزوجل نے چاہے کہ ان کو عذاب سخت سے

یَسْئَلُكَ اللَّهُ تَعَالَى الْفُلُوكَ خَبْرًا رُبَّمَا هُوَ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي هُوَ يَدْرُسُ دِلَّ مُطْمَنٍّ هُوَ تَعَالَى خُوبٌ جَانِسٌ هُوَ يَسْئَلُكَ
 بِرُورٍ دُكَابِہِ رَا خَالِقٍ وَآلِکَ اور سب قدرت والا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا میں نے جب قرآن پاک پڑھتے
 ہیں تو ان کے قلوب گڑ گڑاتے اور مطمئن ہو جاتے ہیں یہ تحسین کتنا ہے کہ ذکر سے قرآن مراد لیا اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے
 قرآن مجید میں جا بجا ذکر سے قرآن کو یاد فرمایا ہے بقولہ تعالیٰ ہذا ذکر مبارک انزلناہ۔ اور قولہ ان نحن نزلنا الذکر الا یہ خفاجی
 رحمتہ اللہ علیہ نے کہا کہ مطمئن بھروسہ مضارع دلالت کرتا ہے کہ بعد ایاں کے وقتاً فوقتاً طمانینت برپا جاتی ہے اور خفی رحمتہ اللہ علیہ
 نے کہا کہ مضارع میں کبھی حال یا استقبال کسی زمانہ معین کا لحاظ نہیں کیا جاتا جیسے اس آیت میں ہر پس اس وقت مضارع
 یعنی استمرار ہوتا ہے یعنی ہمیشہ کے معنی دیتا ہے۔ جل رحمتہ اللہ علیہ لے ہا شیعہ جلالین میں کہا کہ یہ قاعدہ یاد رکھنا چاہیے کہ بہت سے مقامات
 پر تھک نافع ہوگا۔ اور زجاج رحمتہ اللہ علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے ذکر سے یہ مراد ہے کہ جب اللہ تعالیٰ بل شانہ وحدہ
 لا شریک ذکر کیا جاتا ہے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے تو ان کے دل مطمئن ہوتے اور ایمان لائے ہیں بخل
 کافروں کے بقولہ تعالیٰ واذا ذکر اللہ وحدہ امتازت قلوب الذین لا یؤمنون بالآخرة۔ یعنی کافروں کا یہ حال ہے کہ جب
 ذکر کیا جاوے اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک نہ تو بھڑکتے ہیں نفرت کرتے ہیں دل ان کو گون کے جو آخرت پر ایمان نہیں لائے
 ہیں بعض نے کہا کہ طامعات آسمی سے بعض نے کہا وعدہ آسمی سے بعض نے کہا اُس کی رحمت کے ذکر سے۔ بعض نے کہا اسکے
 دلائل توحید سے۔ بعض نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وان کے اصحاب سے مومنوں کے دل مطمئن ہوتے ہیں۔ ظاہر ہے
 کہ قرآن کی تلاوت اور تسبیح یعنی سبحان اللہ وجمہ اور تکبیر و تہلیل یعنی اللہ اکبر ولا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ۔ اور
 بابت اس کے پاد حق تعالیٰ سے قلوب مطمئن ہوتے ہیں۔ مسئلہ۔ ذکر و تلاوت زبان سے خواہ آہستہ ہو یا آواز سے
 ہو ثواب ہے لیکن اس کے معنی جان لینا چاہیے اور قرآن مجید کے معنی پڑھنا چاہیے اور ترجمہ سم کے نزدیک اس قدر
 توہر شخص پر واجب ہے کہ جس سے نماز ادا ہو جاوے اور باقی تمام قرآن پاک کی تلاوت میں بھی ثواب عظیم ہے اگر چہ
 اُس کے معنی نہ جانتا ہو۔ یا حق جو دل سے ہو وہ بھی ترجمہ سم کے نزدیک موافق قول اولیا اللہ کے ذکر اور بہتر ہے اور جو
 ذکر زبان سے ہو اگر دل حاضر نہ ہو تو وہ کچھ نہیں ہے۔ مسئلہ۔ جو اذکار حدیث شریف میں آئے ہیں وہ ہر حال میں اعلیٰ و
 افضل ہیں اور ان کے بعد ذکر اللہ تعالیٰ عزوجل کی توحید و تہلیل کا ہوا چاہیے جب کہ اس میں کوئی بات خلاف شریعت نہ ہو
 واضح ہو کہ جب بندے نے اللہ تعالیٰ عزوجل کی توحید پر یقین کیا اور زبان سے دل کی حاضری و ہوشیاری کے ساتھ
 معنی سمجھ کر ذکر کیا تو قلب بے مشبہہ مطمئن ہوتا ہے جیسا کہ حق تعالیٰ جل شانہ نے فرمایا ہے اور بعض لوگ زبان اور انگلیوں
 سے ذکر کرتے ہیں اور کچھ معنی کا خیال نہیں اور دل میں غفلت بلکہ دل اور فکر دن میں لگا ہوا ہے تو کچھ بھی نہیں بلکہ ایک بے ادبی
 و گناہ ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ افضل الذکر لا الہ الا اللہ یعنی سب سے افضل ذکر لا الہ الا اللہ ہے۔ معنی اسکے یہ ہیں کہ کوئی معبود
 نہیں سوا اللہ تعالیٰ کے۔ اور مومن جب ایمان لایا تو اس نے اللہ تعالیٰ عزوجل کی معرفت حاصل کر لی کہ وہ عزالائے مثل
 وہ بے مانند ہے کسی چیز سے اس کی مشابہت نہیں اور کسی قیاس و ہم کو بان مجال نہیں وہی خالق ہر چیز و ہر آدمی و آدمیوں کے
 کاموں کا ہی وہی رازق ہر ایک مخلوق کا خواہ چھوٹی ہو یا بڑی ہو اور ہر طرح چاہتا ہے مخلوق کو رزق دیتا ہر چاہتا ہے اسی کی قدرت سے

یہ ذکر زبان سے ہو کر دل حاضر نہ ہو تو وہ کچھ نہیں ہے۔ مسئلہ۔ جو اذکار حدیث شریف میں آئے ہیں وہ ہر حال میں اعلیٰ و افضل ہیں اور ان کے بعد ذکر اللہ تعالیٰ عزوجل کی توحید و تہلیل کا ہوا چاہیے جب کہ اس میں کوئی بات خلاف شریعت نہ ہو واضح ہو کہ جب بندے نے اللہ تعالیٰ عزوجل کی توحید پر یقین کیا اور زبان سے دل کی حاضری و ہوشیاری کے ساتھ معنی سمجھ کر ذکر کیا تو قلب بے مشبہہ مطمئن ہوتا ہے جیسا کہ حق تعالیٰ جل شانہ نے فرمایا ہے اور بعض لوگ زبان اور انگلیوں سے ذکر کرتے ہیں اور کچھ معنی کا خیال نہیں اور دل میں غفلت بلکہ دل اور فکر دن میں لگا ہوا ہے تو کچھ بھی نہیں بلکہ ایک بے ادبی و گناہ ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ افضل الذکر لا الہ الا اللہ یعنی سب سے افضل ذکر لا الہ الا اللہ ہے۔ معنی اسکے یہ ہیں کہ کوئی معبود نہیں سوا اللہ تعالیٰ کے۔ اور مومن جب ایمان لایا تو اس نے اللہ تعالیٰ عزوجل کی معرفت حاصل کر لی کہ وہ عزالائے مثل وہ بے مانند ہے کسی چیز سے اس کی مشابہت نہیں اور کسی قیاس و ہم کو بان مجال نہیں وہی خالق ہر چیز و ہر آدمی و آدمیوں کے کاموں کا ہی وہی رازق ہر ایک مخلوق کا خواہ چھوٹی ہو یا بڑی ہو اور ہر طرح چاہتا ہے مخلوق کو رزق دیتا ہر چاہتا ہے اسی کی قدرت سے

چونکہ شیخی اور دانہ لاتی اور کھانی ہے اسی طرح ہر ایک کو وہی رزق دیتا ہے کسی وقت کسی حال میں کوئی چیز کوئی مخلوق ہو
اس سے پوشیدہ نہیں اور اس کے قبضہ قدرت سے باہر نہیں اور جو اس نے مقدر کیا وہی جاری کیا وہی علیم و خبیر و حکیم ہے
الغرض سب صفات توحید کے ساتھ بطرح قرآن پاک و احادیث صحیحہ میں آئے ہیں اپنے دل میں یقین کے نقش سے جاوے اور
جب لا الہ الا اللہ کہے تو اسی یقین کو زبان سے بار بار دہراوے اور دل برابر عظمت و پاکی و صفات پاک اسی عزوجل سے بھر جائے
پس یہ ذکر ہے اور جو کوئی خالی زبان سے یہ حروف نکالے اور نہ سمجھے اور نہ دل میں ان صفات پاک کا اثر ہو تو وہ شخص بہودہ ہے
اور اگر صفات سے آگاہ نہ ہو یا یقین نہ ہو تو وہ ابھی تک ایمان ہی نہیں لایا ہے مسئلہ ایمان کی شناخت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
عزوجل کی یاد سے قلب مطمئن ہو۔ امام غزالی وغیرہ علماء نے لکھا ہے کہ قلب کی غذا یاد آتی ہے ورنہ دل تاریک و مردہ ہو جاتا
ہو۔ اگر کہا جاوے کہ مخلوقات میں عجائب صنعت اسی عزوجل دیکھ کر بھی قلب مطمئن ہوتا ہے ایسے ہی تہذبات رسول دیکھنے سے توجہ
یہ ہے کہ مخلوقات پر نظر اگر مخلوقات پر جمی تو خراب اور اگر خالق عزوجل کی صنعت پر جمی اور یہ ایک عاقل عالم کا کام ہے تو یہ
درحقیقت اللہ تعالیٰ کی یاد ہے کیونکہ خالق کی یاد ہے پس جو کوئی اللہ تعالیٰ عزوجل سے منکر ہے تو وہ خالق سے بھی منکر ہے اس لیے
کہ جب مثلاً نضرانی نے بیٹا بتلایا تو خالق عزوجل سے منکر ہوا کہ خالق عزوجل تو وہ پاک ہی بیٹا وغیرہ سے عیسے و اسکی ماں وغیرہ
سب اس کے بنائے مخلوق ہیں ایسے ہی کفار کہ جب پوچھا جاتا کہ آسمان و زمین کس نے پیدا کیا تو کہتے اللہ تعالیٰ عزوجل نے
لیکن درحقیقت وہ اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان نہیں لائے تھے کیونکہ جہالت سے وہ جانتے کہ بتوں کے ذریعہ سے وہاں سفارش
پہونچ سکتی ہے بادشاہ کے وزیروں کا واسطہ ہوتا ہے پس یہ مخلوق کی تشبیہ مثل بادشاہ کے سمجھتے تھے اور یہ کفر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ عزوجل
خالق قیوم ہے علیم بصیر ہے اس کے قبضہ قدرت سے کسی دم کسی عطف کوئی چیز باہر نہیں ہو سکتی اور کوئی چیز ذرہ برابر اس کی مشیت و
تقدیر کے خلاف کچھ نفع یا ضرر نہیں دے سکتی ہر غفلت جو زمین ہے اور اس نے اللہ تعالیٰ کی صفات پر یقین کیا وہ خوب جانتا ہے کہ توحید
کے سوا سے ذرہ برابر تجاوز ہو تو اللہ تعالیٰ سے منکر ہوا مگر اب سمجھ لینا چاہیے کہ قرآن ہوا یا سچ ہوا اور طرح اللہ تعالیٰ عزوجل
کی یاد ہو صاحب ذکر کسی ہے جس سے قلب مطمئن ہو تو یہ ہر جگہ ہے جہاں اللہ تعالیٰ عزوجل کی شان ہے اور اگر اس طرح دیکھتے کہ سبحان اللہ
وہ کیا خالق قادر قوی ہے کہ جو چاہے وہ کرے ہر ایک چیز اس کے قبضہ قدرت میں ہے تو یہ ایمان تھا اور وہ مجرہ ہوا کوئی اور مجرہ
جو سب باتیں ہیں اور اگر یوں نہ دیکھتے تو خالی مخلوق پر نظر ہوتی جس میں اول کفر تو یہی تھا پھر کفر کے ساتھ جو ہوتا سب شیطان ہی ہوتا اسی
وجہ سے شیخ محمد امجد کو سر وغیرہ کہتے تھے اور قرآن پاک کو جادو بتلاتے تھے حالانکہ قرآن مجید سے قلب مطمئن ہوتے ہیں اور ہمیشہ
سچ ہیں ہے ایک مرتبہ ایک صحابی راستہ کو قرآن مجید پڑھتے تھے ایک سپید چیمڑا غلام کے اپنے ساتھ گیا ہوا ہے تو کسی نے کہا
اور ان کا کھڑا ایڑہ کتا اور جب انہوں نے تلاوت موقوف کر دی تو وہ غائب ہو گئی صبح کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
دال عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ کیسے تھی جو قرآن مجید کی تلاوت پڑھنا نازل ہوئی تھی۔ اور قول تعالیٰ انزل اللہ سکینۃ علی
رسولہ انزل اللہ کی تسکین میں سکینت کی تفسیر گزری اور یہ لانیت قلب کو مثال ہے اور سراج وغیرہ میں اس مقام پر لکھا کہ
اور انفال میں تسکین یا انزال اللہ انزل اللہ و جلیست تکویم الایہ پس اس میں تو ذکر آئی ہے قلوب کا وہل ظاہر ہوتا ہے
اور یہاں ذکر آئی ہے انزال اللہ فرمائی پس معنی یہ ہے کہ وہل یعنی خوف زدہ تو اس وقت ہوتا ہے کہ عذاب و عفت اس پر

قہر آئی یاد کرین اور مطمئن اُس وقت ہوتے ہیں کہ اس کی رحمت یاد کرین۔ مگر جسم کتنا ہے کہ کوئی سوال وارد ہی نہیں ہوتا اور
وجل و طمانینت میں کچھ منافات نہیں ہے اور تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی یاد سے دلون پر طمانینت طاری ہوتی ہے
اور اسی کو اپنا خالق و قادر و رب جاننے پر راضی و مطمئن ہوتے ہیں اور عجائبات و رسول و جنت و آخرت سب اُسکی قدرت
کی مخلوقات جانتے ہیں پھر اس اطمینان کو برابر ایمان کے ساتھ ساتھ بقاء ہے بھی زوال نہیں بلکہ جب غفلت یا نفاق یا شرک
خفی طاری ہو پھر اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان خود اُس کی رحمت کی اُمید واری اور اُس کے استغنا و کبریا و عظمت و جلال و وقار کا
خوف ہے پس جو اطمینان تھا اُس کو اس خوف سے کچھ منافات نہیں جیسے رحمت کی امید کو قہر کے خوف سے کچھ زوال نہیں تم
نہیں دیکھتے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کو یاد کیا اور وہ اللہ تعالیٰ کی کبریا و عظمت و جلال سے غافل ہے تو اُس نے اللہ تعالیٰ کو
یاد ہی نہیں کیا کیونکہ یہ تو اللہ تعالیٰ عزوجل کے صفات میں پس غور سے سمجھ لینا چاہیے اور تعجب ہے کہ بزرگ مفسرین کو اس میں
تردد ہی کیوں ہوا واللہ تعالیٰ ہوا ہادی الی سبیل الرشاد۔ اور آیت کریمہ کے بعض اشارات کا بیان حاجت میں اس طرح
آیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب یہ آیت اتری تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ
تم جانتے ہو اس آیت کے معنی اُنھوں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ و رسول اُسکا دارا تھے فرمایا کہ جس نے محبوب رکھا اللہ تعالیٰ و
اُسکے رسول کو اور رسول کے اصحاب کو رواہ شیخ۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ
وہ شخص کہ محبوب رکھے اللہ تعالیٰ کو اور اُسکے رسول و اُسکے اہل بیت کو ص۔ ق کے ساتھ بدون بناوٹ کے اور دوست رکھے مومن کو
حاضر و غائب خبردار ہو کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کی یاد سے باہم الفت کرتے ہیں۔ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا جُوْا لَوْ كُنَّا اٰیٰمًا لَّآلَہٗ۔ وَءَعْمَلُوْا
الصَّٰلِحٰتِ اور کیسے کام نیک۔ طَوَّیْطَ لَہٗمَّ طَوَّیْبَہٗ ہُنَّ اُن کے لیے۔ وَحُشِّنْ مَّآلِہٖ۔ اور واپس جانے کا اچھا ٹھکانہ ہو
از سبھی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ طوبی باہم عرب نہیں بولتے یہ بنائی ہوئی بولی ہے اور فصیح زبان طوبی لہم ہے۔ زجاج و
ابو عیسیٰ رہ داخل اللعۃ نے کہا کہ طوبی برون فعلی تائید الطیب اخوذا زطیب ہے پس صفت جنت ہے اور یہ سبوت
بولتے ہیں کہ کسی کے لیے نہایت درجہ کے شادانی و خوشی و عیش ہو پس جس عیش و نعمت کو اللہ تعالیٰ عزوجل نے طوبی لے
فرمایا اُس کی مقدار بیشک کے خیال سے باہر ہے اسی اوسط حدیث صحیح قدسی میں آیا کہ لقول اللہ تعالیٰ اعدت لعبادی الصالحین
ملازمین رات و لا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے یہاں فرمایا ہے اپنے صالحین بتدون
کے لیے وہ کہ نہیں دیکھا اُس کو کسی آنکھ نے اور نہ کہنی کان ہے جس نے سنا ہو اور نہ کوئی قلب ہے جسکے خیال میں آوے۔ مگر جسم
کہتا ہے کہ قدرت الہیہ مومن کے اعتقاد میں نہایت پاک و اعلیٰ ہے کہ ہرگز وہ جسم میں نہیں آسکتی خصوص جب کہ تمام
کر زمین و آسمان ایک ذرہ کے برابر نہیں اور ایک پتی کا پیدا کرنا تمام جہان کی وسعت سے باہر ہے اور دنیا ایک خرابہ
کھنڈل ہے جسکو وہ مخلوق آراستہ کرتی ہے جسکو دنیا کی ہوس ہے پس کوئی خوبصورتی و نعمت آدمی کے قیاس میں نہیں آتی ہے
اور خوب سمجھو کہ جنت و باغ کا کوئی نمونہ دنیا میں نہیں ہے جس پر تم قیاس کرو بلکہ عقلمند و بان حیران میں جنتی کہ بہت سے ہوتے اُس کی قدر
صرف اپنے قیاس سے سمجھتے ہیں بلکہ مراد تقدیر بیان سے جو قرآن پاک و احادیث میں وارد ہے کہ اس جہان آراستہ و عیش و راحت پر
یقین کرو اور یہ سمجھو کہ دنیاوی عیش و ہوا و دیگر اشیاء اُس جہان میں نہیں مل سکتے بلکہ یقین کرو کہ یہاں اگر خاک و کھاد بانیں وغیرہ کے

ہوئے ہیں۔ پھر مترجم کہتا ہے کہ ان احادیث میں یہ دلیل نہیں ہے کہ آیت میں طوبیٰ لہم کی یہ تفسیر ہے بلکہ احادیث میں فقط طوبیٰ درخت کا بیان ہے بلکہ صحیحین کی روایت میں آپ نے قولہ لعل معدود آیت کی یہ تفسیر فراروی نہ قولہ طوبیٰ لہم کی اور مسلم وغیرہ میں معاویہ بن قرہ سے باپ کے ذریعہ سے مرفوع روایت ہے کہ طوبیٰ درخت کو اللہ تعالیٰ عروجل نے خصوصیت کے ساتھ دست قدرت سے اگایا اور اُس میں روح پھونکی پس اس سے نہایت خوبصورت لباس و زیور پیدا ہوئے ہیں اور اُس کی شاخیں دیوارِ جنت کے باہر سے نظر آتی ہیں۔ اور ایک روایت میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ اُس سے فرمایا گنگا کہ میرا بندہ جو کچھ چاہے وہ میرے پھلون سے پیدا ہوتے کہ گھوڑا زین آرائش جس طرح کا جس خوبصورتی کے ساتھ چاہے گا اُس سے کھل کر نکل آوے گا۔ مترجم کہتا ہے کہ دارِ آخرت کے جقدر حالات میں بہت ہی مختصر وارد ہوئے ہیں حتیٰ کہ دوزخ تک کو زندہ و جاندار بیان فرمایا گیا ہے اور اسی واسطے امام غزالی وغیرہ نے لکھا کہ وہ عالم ایک ظہور و وجود روحانی ہے اور جسمانی وہاں تابع ہے۔ جیسے یہاں جسمانیات ظاہر و جان مخفی ہے اور وہ عالم ایسی خوبصورتی سے آراستہ ہے کہ جس کے مقابلہ میں عالم دنیا خراب کھنڈل اونچا نیچا پریشان ہے لیکن نوٹ کے لیے حق تعالیٰ نے بہت سے درخت دگل بٹے ایسے پیدا کر دیے ہیں کہ جس خوبصورتی و تراش و خراش و عمدگی سے وہ پیدا ہوئے ہیں آدمی کو حیرت و عجب قدرت الہی نظر آتی ہے پس قیاس کرو کہ اس دیران کھنڈل میں تو یہ ظہور ہی پھر وہاں آراستہ و پرستہ خوبصورت جہان میں کس خوبصورتی سے ظہور ہوگا اور خبردار ہو کہ اس زمانہ میں بہت کثرت سے ایسے طہرین ہیں جو عقل سے بے نصیب اگرچہ اس و اکل کے پابند ہو کر جو کچھ حقیقت بیان جنت وغیرہ کا وارد ہے اسکو جو اس کے قیاسات پر محمول کرتے ہیں اور اسوقت انکو نظر آوے گا جب مالکہ عذاب الہی کی روح پھینکے اور آتش دوزخ جسکے بار اللہ الموقدۃ التي تطلع علی الافئدة الایمان کے سیاہ دلوں کو جھانک کر گرفتار کرے گی اور اسوقت تو مہلت و استمان کی محنت میں گویا جنت میں ہیں لیکن اہل ایمان کہ وہی اہل عقل ہیں ایمان الایمان میں اور ان کی عقل اس مہلت و رحمت الہیہ پر اسکی حمد و شکر ادا کرتی ہے اور کیوں نہ ہو کہ مسافر کو اپنے مبارک وطن کے ذکر سے فرحت ہوتی ہے اور شیخ امام ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اس مقام کو توضیح سے بیان کیا اور مضائقہ نہیں کہ جہان تک مذکور ہوا اسکو اختصار سے اور باقی کو واضح ذکر کروں چنانچہ شیخ نے لکھا کہ قولہ الذین آمنوا وعلو الصالحات طوبیٰ لہم و حسن تاب۔ علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس فرج لہم و قرۃ العین مکررہ رح اسی نعم اللہ علیہم۔ ابراہیم بن غنی اسی خیر لہم۔ قتادہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مکہ عربیہ ہے کہ طوبیٰ لہم اسی حسنی لہم۔ یہ سب اقوال ایک میں نہیں کچھ تفاوت نہیں ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کو پیدا کر کے مومن کے واسطے کر دیا۔ شہر بن حوشب نے کہا کہ طوبیٰ درخت جنت جس کی ہر قصر جنت میں شاخ ہے اور جنت کے باہر سے نظر آتی ہے۔ رواہ ابن جریر۔ اور ایسا ہی ابوہریرہ و ابن عباس و غیرہ بن سلیمان و ابوالحسن سجی اور بہت سے علماء سے مروی ہے یعنی نے کہا کہ الرحمن تبارک و تعالیٰ نے اسکو ایک دانہ مٹی سے پیدا کیا اور حکم دیا کہ پھیل جاوے پس پھیل اچھا تھا کہ اللہ تعالیٰ عروجل نے چاہا اور اس کی ہر شاخ جنت کی ہر شاخ و سراب و پانی و دودھ کی جاری ہیں۔ پھر شیخ نے امام احمد کی حدیث ابی سعید خدری اور بخاری و مسلم کی حدیث سہل بن سعد اور بخاری کی حدیث انس اور مثل اُس کے امام احمد کی حدیث ابی ہریرہ جو اوپر مذکور ہوئی ہیں اسانے ذکر فرمائی ہیں اور لکھا کہ محمد بن اسحاق نے اپنے استاد سے حضرت اسماء بنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ النبی کا

فکر کیا اور فرمایا کہ اسکی شاخ کے سایہ میں سو برس چلے یا کہا تھا کہ اُس کی شاخ کے سایہ میں تلو سو سال چلیں اور فرش اُس کا سونے کا ہے
 اور پہل اُس کے قلال ہیں۔ رواہ الترمذی۔ اور ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے اس مقام پر وہب بن منبہ رحمہ سے ایک اثر عجیب
 وغریب روایت کیا چنانچہ ابن منبہ نے کہا کہ جنت میں ایک درخت ہے اُس کو طوبی کہتے ہیں سوار اُس کے سایہ میں تلو برس
 تیرزدان ہوا اور اُس کو طے نہ کر سکے۔ اُس کے شکوفہ سیاض ہیں اور پتے برودہ ہیں اور شاخیں عنبر اور لہجہ اُس کا یا قوت کا اور خاک
 اُس کی کافور اور وحل اُس کا مشک اُس کی ہڑ سے انہار غر و عمل و شیر جاری ہیں وہ مجلس اہل جنت ہے۔ وہاں کے واقعات
 میں سے ہے کہ ایک بار ملا لگے اُن کے پاس پروردگار تبارک و تعالیٰ کی جانب سے آدین گئے اور سونے کی خوبصورت زنجیروں
 سے آراستہ عجیب بختی لاؤینگے جنکے چہرے مثل چراغ کے خوبصورت اور ان کی دہریں مثل مرغی رشیم کے نرم اور انہر حال ہوں گے
 جنکے الوہ یا قوت کے اور وقوف سونے کے اور آرائش جاسہ سندس و استبرق کی پس سلام کر کے کہیں گے کہ رب الرحمن عزوجل
 نے ہکو تھارے پاس بھیجا کہ تم اس کے لقاء و سلام سے مشرف ہو پس انہر سوار ہونگے تو پندون سے زیادہ تیرزدان اور بسر سے زیادہ
 نرم بلا کلفت کے پس آدمی اپنے برابر کے آدمی سے باتیں کریگا اور ایک کا پہلو دوسرے سے نہ لگے گا اور نہ سواری کا کان دوسری
 سواری سے اور راہ میں درختان خوشنما اُن کے سامنے سے یا شاخ اُن کے رخ سے ایک طرف ہو جائے گی تاکہ انہیں کسی کے نہ لگے
 اور جدا نہ ہوں پس وہ ایک مقام پر پہنچینگے جو کرامت دیدار کے لیے شرف کیا گیا ہے پس حق تعالیٰ عزوجل اُنکے واسطے پردہ اہی آنگھون
 سے مرتفع فرماوے گا اور یہ لوگ دیدار کے وقت سجدہ کرنا چاہینگے اور اس سے بجا کرامت معاف رکھے جائینگے پس کہیں گے کہ اللہ عزوجل السلام
 والیک السلام حق تک اچھا حال دالاکرام پس اللہ تعالیٰ عزوجل فرماوے گا انا السلام دینی السلام اور تیر میری رحمت و محبت ثابت و
 مستحکم ہو چکی مر جا میرے بند و مخدوں نے غائبانہ میری طاعت کی اور میرا حکم مانا۔ پھر عرض کریں گے کہ اسے سب ہمارے ہم نے تیری
 عبادت جیسی چاہی ہے نہ کی اور جو تیری قدر ہے ہم نہ کر سکے ہم کو اجازت فرما کہ ہم تیرے واسطے سجدہ کریں۔ حق عزوجل فرماوے گا کہ یہ کلمہ محنت
 و عبادت و رنج و غم کا نہیں ہے بلکہ یہ کلمہ بادشاہت و نعمت کا ہے اور میں نے تم سے محنت و عبادت برطرف کر دی تو مانگو مجھ سے جو کچھ
 اور چاہو تم میں سے ہر ایک کو اُسکی مراد عطا ہوگی پس ہر ایک اپنی اپنی مراد مانگیگا پھر انہیں سے سب سے کم و حقیر مراد مانگے والے یہ کہیں گے کہ وہاں
 میرے دنیا والوں نے اپنی دنیا میں جھگڑے اور افتخار پھیلانے تھے اور اُن کو تنگی دے گی پس اسے سب سے تونے اسکو پیدا کیا اور
 جب تک ختم کیا جو کچھ تونے پیدا کیا ہر ایک چیز کے مثل مجھے دیے اللہ تعالیٰ عزوجل فرماوے گا کہ تیری مراد بہت حقیر نکلی اور تونے اپنے
 درجہ سے کم مانگا اچھا تیرے لیے یہ تیری مراد ہے اور دس گونہ زیادہ ہے کیونکہ میری بخشش میں نہ تنگدستی اور نہ بخل دہی ہے پھر فرماوے گا کہ
 میرے بندوں پر وہ نعمتیں ہنیں کہ جو ان کے خیال میں نہ آئی ہیں پس پیش ہونے سے انکو اپنے نفس کی خواہشیں حقیر نظر آنے لگیں گی اور خسران
 ان نعمتوں کے ایک دانہ یا قوت کا نعمت آراستہ و نعمت ہے بے قیاس اور جو انہیں نوجوان لڑکیاں جنکو یہ اعتقاد ہوگا کہ ہمارے بادشاہ کو
 ہم پر ایسی فضیلت ہے جیسے آفتاب کو کنکروں پھروں پر ہوتی ہے یا اس سے بھی زیادہ حالانکہ بندہ مومن جنتی کو ان حورالعین کی فضیلت
 نظر آوے گی پس یہ حور اپنے خاوند کو نہایت سچے پیار سے لینگے اور کہیں گی کہ واللہ ہم نہ جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ تیرے مثل پیدا کرے گا
 پھر ملائکہ حکم باری تعالیٰ ہر ایک کو اسکی جنت کے گھر میں لیاؤینگے مگر جسے کہتا ہے کہ حدیث صحیح میں آیا کہ تم سے ہر شخص جنت کے اپنے
 گھر کو اس سے زیادہ جانتا ہے جیسا کہ دنیا میں نماز سے واپس ہو کر اپنا گھر چاہتا ہے اور شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اُس کے بعد لکھا کہ اس

لے کر وہاں سے آئے گا کہ تیرا گھر دنیا میں اور جنت میں ہے

کہ جب اپنی حد بھرنا تک چلے گا تو اللہ تعالیٰ عزوجل فرما دے گا کہ یہ مانگ اور وہ مانگ یعنی خود اس کو تعلیم فرما دیکھا پھر فرما دیکھا کہ یہ تیرے لیے یہ سب اور اس سے دین گوئی زیادہ ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ میں نے اثر مذکور میں کسی مقام پر اس کو بڑھا دیا جو وہ اس کے فضل آتی سے صحیحین کی روایت بخلاف تعلیم و اللہ اعلم اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث قدسی روایت کی کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتا ہے کہ اسے میرے بند و اگر تم سب ابتدا سے انتہا تک بقدر پیرا ہو گئے ہو خواہ آدمی ہو یا جن ہو سب کے سب ایک میدان میں کھڑے ہو اور اپنی اپنی مراد کو چاہو (جو کہ جو چاہے) مجھ سے دعا کر کے مانگو اور میں تم میں سے ہر شخص کو اس کی مراد دیدوں تو اس سے میرے ملک و بادشاہت میں کچھ کمی نہو گی مگر جیسے کوئی شخص میں سے سوئی ڈوبے اور اٹھاوے دیکھے کہ اس میں سندر سے کیا کمی ہوئی اور میرے بطولہ۔ اور خالد بن معدان جسے اللہ نے بیان کیا کہ جنت میں ایک درخت ہے جسکو طوبی کہتے ہیں اور اس کی نفاست سے پستان میں جسے اہل جنت کے بچہ دودھ پیتے ہیں اور عورت کا گراہوا ہے جنت کی نرون میں سے ایک نہر میں قیامت تک آرام سے کروٹیں بدلتا ہے اور قیامت کے روز چائین برس کا اٹھا یا جائیگا رواہ ابن ابی حاتم مترجم کتاب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرزند ابواسم کے حق میں فرمایا کہ جنت میں اس کی درود پلائی ہے کافی بخاری۔ اور مترجم کتاب ہے کہ طوبی خواہ درخت ہو یا جنت ہو در آخرت زندہ جائدا رہے پس اس کی کیفیت کا سمجھنا اہل حق اس کی سمجھ سے باہر ہے لیکن اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت ہر شے پر ظاہر ہے تو جو باتیں و نمین بیان ہوئی ہیں وہ سب اللہ تعالیٰ عزوجل کی ادنیٰ قدرت ہیں اور اعلیٰ قدرت کی نعمتیں بسبب ہم کو کون کی کم غریبی کہے یا ان نہیں ہوئیں بلکہ بیان فرمایا کہ وہ ایسے نعمتیں ہیں کہ نہ کسی آنکھ لے انکو دیکھا اور نہ کسی کان نے ان کو سنا اور نہ کسی بشر کے دل پر انکا خطرہ آیا ہے اسی واسطے حق تعالیٰ عزوجل نے فرمایا طوبی ہم جو حسن آب۔ پس جسکو اللہ تعالیٰ طوبی و حق فرماوے وہ کس درجہ بلند قدر ہوگی مسئلہ۔ عمد توڑنا نماز میں بے قدری کے کسل کرنا جھکے نالش میں نچو کرنا۔ امانت میں خیانت کرنا۔ جو روٹ بائیں کرنا۔ یہ سب جمع ہون تو افعال میں منافق ہوگا اگرچہ روز نماز پڑھے مسئلہ۔ ہدایت دینا و گمراہی دینا اللہ تعالیٰ کی قدرت ہے پیدا کرنے سے پہلے جو کچھ اللہ تعالیٰ عزوجل کے علم میں بندہ کی نسبت تھا وہی واقع ہوگا مسئلہ۔ جو قلب گمراہ ہو اس کو آیات و معجزات سے نفع نہیں ہوتا اگرچہ ہزار بار دیکھے مسئلہ۔ ذکر الہی سے قلوب مطمئن ہو جاتے ہیں پس جسکا قلب مطمئن نہ ہو وہ اپنے نفس میں غور کرے اور عالم و فقیہ سے دریافت کرے مسئلہ۔ دنیا میں عورت و آب و اور مال داری و اولاد سے آدمی کی خوبی پر کچھ بھی دلیل نہیں ہے بلکہ اکثر ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بدتر و خوار ہوتے ہیں اور بہت سے محتاج و فقیر جسکو لوگ حقیر جانتے ہیں اور مصائب میں گرفتار ہونے ہیں وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے نزدیک معظموں و کمرواہروا ہے ہوتے ہیں پس اصلی پہچان تقویٰ و علم ہے فافہم۔ فت فی العرائس قولہ تعالیٰ ان اللہ یصل من یشاء الایہ سکر امون کے چٹکنے کے جو سب سمجھے جاتے ہیں انکو کاٹ دیا اور اصل اس کی اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت ہے اور ہدایت انھیں میں مختصر رکھی جو اسکی طرف رجوع لائے ہیں پس بعض نے غلامت بیان کی ہے کہ جو اپنے نفس پر اعتماد کرتا ہے راہ سے ہٹکتا ہے اور جو تمام امور میں اپنے رب کی طرف رجوع لاتا ہے اور اپنی طاقت و قوت سے بڑا اپنے رب کی طرف لاتا ہے وہ راہ پاتا ہے جو غفر رحمتہ اللہ علیہ نے اشارہ کیا کہ جو کوئی اپنی قوت سے اسکی معرفت چاہے گمراہ ہوگا اور جو اسی سے اسکو چاہے وہ حقان کو پہنچ جاتا ہے۔ واضح ہو کہ

کافروں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ دیکھا یا تو آیات طلب کین حالانکہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کون
 آیت ہو سکتی ہے اور جنہوں نے آپ کو دیکھا یا وہ رسالت پر یقین لائے وقد قال الذین آمنوا وطمئن قلوبہم بذكر اللہ الا یہ۔ اس میں
 بیان ہے کہ جنکو ہر آیت ہوئی اُن کا یاد کرنا ایمان کے ساتھ ہے اول غیب پر ایمان لائے اور یقین کیا پھر یاد سے اُن کے قلب مطمئن
 ہوئے۔ اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان سے بسبب غیب کے اُن کو اطمینان نہ تھا بلکہ ذکر الہی سے اطمینان ہوا اور اگر مشاہدہ کشف
 ہوتا تو ذکر کی حاجت واسطے اطمینان کسے نہ ہوتی۔ اور مومنوں کا ذکر کرنا دو معنی پر ہے ایک ذکر ظاہر اور دوم ذکر باطن۔ ذکر
 ظاہر کی دو قسم ہیں ایک ذکر زبان کے ساتھ اور ایک ذکر کان سے یعنی کسی دوسرے سے سن کر پس زبان و گوش سے جو ذکر ہو
 اس سے طمانینت براہ تربیت و توحید ہوتی ہے اور ذکر باطن کی بھی دو قسم ہیں ایک یہ کہ دل میں عظمت و جلال الہی ساد سے
 اور یہ اس طرح ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی نعمتوں و انعامات کو دیکھے اور اس کی مخلوقات و نشانیوں میں فکر کرے اور یہ
 قلب کا فعل ہے اور دوم یہ کہ ذکر فعلی نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کا ذکر اُس کے پاک بندوں کے قلب میں آوے اور یہ اس طرح ہوتا
 ہے کہ واردات غیب و تجلیات خاصہ بطریق کشف پیدا ہوں اور یہ ذکر خالص الہی بدو سبب و علت کے ہوتا ہے اور طمانینت
 قلب خالص یہی ہے اور اس کے سوا جو ذکر کہیں وہ معلول ہیں اور یہ اس طرح بھی ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے
 نیک بندوں کو یاد فرماتا ہے پس وہ اپنے رب کو یاد کرتے ہیں کما فی السحی مشاوان ذکر فی فی نفسہ ذکر فی نفسی وان ذکر فی
 فی ملا و ذکر فی فی ملا فیہ من ملا پھر واضح ہو کہ ذکر جب محل ایمان میں ہوتا ہے تو اس سے رغبت و محبت اور وجل و خوف و قلق و ہمار
 و حسن الظن با اللہ پیدا ہوتا ہے اور جب ذکر ایمان محل یقین میں ہوتا ہے یعنی جنہوں نے مشاہدہ و لقاء الہی کا یقین کیا ہے وہ نور الیقان کے ساتھ
 اللہ تعالیٰ کے ذکر کرنے والے ہیں اور یقان کا نور ایمان سے زیادہ روشن ہے جیسے صبح کا صبح صادق کافرق ہے پس اہل یقین
 ذکر کی طمانینت میں بقدر انوار و تجلیات میں پس جب قدر انکشاف و تجلیات مزینین اور وضوح زیادہ ہو اسی قدر ذکر مذکور زیادہ ہے
 پس انکے ذکر سے صدق و اخلاص تسلیم و رضا و توکل و خالص عبودیت پیدا ہوتی ہے اور جب مشاوان اللہ کے مشاہدہ آئینہ ہوں تو یہ ایمان
 طمانینت کشف و جوہر حسیہ طلوع آفتاب بعد صبح صادق کے ہوتا ہے پس اول تو ایمان سے علم یقین ہو اور دوم ایمان سے
 عین یقین ہے اور سوم مشاہدہ الہی سے حق یقین ہو اور واضح ہو کہ مقام مشاہدہ میں بسبب استیلا انوار و عظمت الہی کے ذکر زائل ہو جاتا
 ہے اور یہ مقام طمانینت کا نہیں ہے بلکہ مقام فنا ہے قلب کا ہر بلکہ عظمت میں قلب و روح و عقل و علم و فکر و ذکر سب فنا ہو جاتے ہیں اور اس
 سے محبت و شوق و عشق و معرفت و حیرت و تجرید و تفرید و انس و فناء و بقا پیدا ہوتے ہیں اور معنی قواطمین القلوب یعنی اللہ تعالیٰ کی یاد سے
 ارواح مطمئن ہوتی ہیں اور ذکر کا محل چار چیزیں ہیں ایک قلب اور یہ آیات کے دیکھنے سے ہوتا ہے اور قول اہل کفر و نفاق و عوام
 جو آیات کو نہیں دیکھتے غافل ہیں اور دوم عقل اور وہ مخلوقات و مصنوعات میں افعال الہیہ کے دیکھنے سے ہوتا ہے۔ اور سوم ارواح
 اور وہ دیدار انوار صفات سے ذکر کہ ہیں اور چہارم اسرار کا ذکر بیدار سجات الذات ہے اور یہ ان ذکر مقصور ہے کیونکہ ذکر غیر فنا ہی ہے
 پس جب عارف نے صرف ذات پاک کا مشاہدہ پایا یہ دیدار فقط اُنکے وجود کی مقدار پر ہو اور حاشا اللہ کہ وہ محیطہ و وسعہ و ازلیتہ
 ہو جاوے کیونکہ پاک ہے وہ سبحان اللہ سبحان اللہ وقد قال تعالیٰ لا الہ الا اللہ اگرچہ یہ ادراک البصائر نہیں ہے اگرچہ سیرت اسرار کو بھی مثال
 نہیں پس جب قدر عنایت نے اسکو نصیب کیا وہ بقدر اس کے وجود کے ہے اور محیط ہونا اسکی مجال نہیں ہے پس جو غیر کاشف ہی وہی اسکا مد کوثر

اس کے بعد ہے کہ ذکر الہی اور ذکر اللہ کا ذکر ہے

اور یہ اسی کا ذکر ہے اور اگر اسکے مشاہدہ میں ہو تو یہ مشاہدہ مذکور میں ذکر ہے اور یہ ذکر عجیب ہے میں نے معرفت میں کوئی طریقہ اس سے زیادہ
 باریک نہیں پہچانا اور نہ میں کسی کو دیکھتا ہوں جس نے اس مقام کا اشارہ کیا ہو سو اسے چندا کا برا دیا اور اللہ کے جو مقدم گذرے ہیں اور
 بھی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ لا ابدک اللہ تظمین القلوب یعنی جب اسکو دیکھا اور کشف ذات و صفات میں زیادتی چاہی اور جان کے کم کرنے
 اسکو اسکی قدر کے لائق نہیں پہچانا اور اگر اسکو اسکی قدر کے لائق پہچانتے تو اس میں فنا ہو جاتے تو جہان تک نہیں پہچانا اس میں قلوب مطمئن ہوتے
 ہیں اس میں پیر کا انکسار وصال نصیب ہوا اور یہ زیادتی معرفت کی بیش بہہ تصور ہے اگرچہ احاطہ تصور نہیں ہے۔ قال اللہ تعالیٰ یحییٰ سابق
 میں ذکر فرمایا کہ وہاں اتھار و مضمرین ہو تو ہر حال میں زیارت تصور ہو اور احاطہ ہر حال میں بحال ہو فافہم اور بھی قول لا ابدک اللہ تظمین
 القلوب کے یہ معنی ہیں کہ انہی میں حق تعالیٰ نے انکساری و دلالت و معرفت کے لیے پس فرمایا پس یہ طماننت اسکے لیے ابدال کا ایک باقی ہے
 بعض مشائخ نے فرمایا کہ قلوب چار قسم ہوتے ہیں اول عوام کے قلوب ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں و عافیت و سلامتی دیکھ کر حمد و ثناء و تسبیح سے
 مطمئن ہو جاتے ہیں۔ دوم قلوب خواص کہ حسن اخلاق و توکل و شکر و صبر و کھیر کا دلی سے مطمئن ہوتے ہیں۔ سوم قلوب علماء کہ اللہ تعالیٰ کی
 صفات و اسماء و نعمت کی یاد سے مطمئن ہوتے ہیں پس نظر ان بندوں کی ان صفات و اسماء پر اس راہ سے کہ زمانہ میں ان صفات کے سبب
 ایسے کیا طور و تہا ہو جہاں قلوب و حدیں اور دوسے مثل غریب کے ہیں کہ انکساری حال میں سکون نہیں ہوتا اور کیونکر اسکے ذکر سے مطمئن ہوں
 جس سے جاہل ہیں اور کیونکر اسکے ذکر سے مطمئن ہوں جسے انکو خوف دلایا ہو یا ہون نہیں کر دیا ہو مسترجع کتاب کہ شاید مراد شیخ کی یہ کہ جو طماننت
 اوپر کی تینوں اقسام کو حاصل تھی اس سے ہزار گونہ زائد طماننت انکو اس قسم کی حاصل ہو لیکن اضطراب دوسری طرح ہے یعنی جیسے
 استقرار کے مرض والا پانی پیتا چلا جاتا ہو اور کبھی سیر نہیں ہوتا اسی طرح انکا حال ہو لیکن اصل یقین میں انکساری طرح کا شہرہ نہیں ہے
 فافہم واللہ تعالیٰ اعلم شیخ جنسین رحمہ اللہ کہ کمال میں یا داکہی میں آیا اور تخریر ہوا وہ ابتک اسکے ساتھ مطمئن ہو نہ ہو جوری رہے کہ کمال اولیا
 کے قلوب موافق مطالعہ ہیں جنکو بھی حرکت و اضطراب و کھیر ہر گز کسی واقعہ و سامعہ سے نہیں ہوتی ہو بلکہ مطمئن رہتے ہیں بخوف اسکے کہ باطن کا طلوع
 ہوا اور اسکو بے ادبی کے داغ سے مروج پاوے بعض نے کہا کہ کمال مشغولی سے شہود غلط ایسی کا پاتے ہیں تو کبھی انکو اضطراب و جھنجھٹ نہیں ہوتی ہر
 واسطی رہے کہ کمال اسکی چار تہیں ہیں اول قلوب عامہ کہ جب اسکو یاد کر کے دعا مانگی تو مطمئن ہوتے ہیں انکو یاد آئی سے فقط یہی نصیب
 ہو کہ دعا میں قبول ہوں۔ دوم قلوب بہین جنہوں نے اسکی طاعت کی اور کمال تصدیق کی اور اس سے راضی ہو گئے پس ایسے قلوب مقام زیادت
 میں بندھے ہوئے ہیں پس انکا ملا حظہ کچھ تو خواہ میں ٹھیک میں اور کچھ اپنی طاعات پر نظر کر کے فاسد میں سوم وہ قلوب ہیں جو ایسے مرتبہ کے
 عارفوں کے ہیں جنہوں نے اسماء و صفات کو پہچانا اور خطاب آئی تہ کو سمجھا پس انکو ایمان اللہ تعالیٰ کی انکو یاد کرنے سے ہر نہ انکی اسکو یاد کرنے سے اور
 انکو ایمان اسکی آیت راضی ہونے پر نہ انکی اس سے راضی ہونے پر نہ مسترجع کتاب کہ خطاب عام ہو اور مرجع وہی لوگ ہیں جنکو خطاب نصیب
 ہوئی پس وہی خطاب سے مراد کھیر ہے پس گویا انھیں کو یاد فرمایا تھا اور یہ نشان رضامندی ہو پس جس بندہ کو ایمان صحیح و یقین و اقیق
 نصیب ہوا اسکو کمال درجہ شکر کا مقادیر کہ دونوں جان اس نعمت کے مقابلہ میں بیچ میں و الحمد للہ علی ذلک۔ چہارم قلوب خاص اخص
 جنکو کشف ذات و علم صفات عطا فرمایا پس انکے لیے ذات کو صفات میں مرجع کر دیا اور آگاہی بحق یقین دیدی کہ مخلوقات جس درجہ تک اپنی
 اپنی حق کی مقدار پر اسکی معرفت رکھتے ہیں سب انکے خیرات ہیں اور انکے شانہ ذوالجلال والاکرام ایسی معرفت سے پاک برتر ہیں جو جانتے
 ہیں کہ انکے سر کو قدرت نہیں کہ اس سے سکون پاویں اور جس شخص کا یہ حال ہو کہ جو انکا حال ہو کہ کس سے سکون پاوے اور کمال مطمئن ہو جاوے

جہاں اور جب کوئی زیادتے طلوع کیا اُسے اسکو حجاب دیکھا کہ استطاعت کوئی نعمت نہیں پاتا بلکہ حجاب نور ہے پس اگر تو اس مقام میں آنا چاہے تو اپنے نفس کو راہِ تقیم پر روک دے اللہ تعالیٰ تجھ کو حوائج عظیم عطا فرماوے مگر تم کہتا ہو کہ یہ نہایت نفیس اشارہ ہے جس سے بہت سے مقامات میں علم حاصل کرنے والے کو فیض پہنچتا ہے اور انجیل ایک مشکل مقام ولایت احمدی کا ہے اور توضیح یہ کہ جلالہ نام ولایت میں سے ولایت احمدیہ سب سے افضل ہے اور یہ قسم اول صحابہؓ کو حاصل تھی حالانکہ کرامات وغیرہ کی انکو کچھ تلاش نہ تھی اور کشف کے طالب نہ تھے بلکہ انکی راہ فقط صراطِ مستقیم پر سنت طریقہ سے چلتا تھا حالانکہ انہیں کسے کروڑوں درجہ نیچے کی کشف و کرامت حاصل ہوتی ہو تو وہ اسکی ہی ہر جہاں اشارہ سے ظاہر ہو کر اصل کرامت تقویٰ و طاعت ہے اور کشف زیادتی یقین یا حصول یقین کیواسطے ہے اور یہ خود مغربوں کے درجہ یقین میں تصور ہے اور وہ ان فیض نبوت سے یقین بزرگ کمال تھا اور تقویٰ بدرجہ اعتدال تھا واللہ اعلم شیخ اُستاد درہ نے کہا کہ ایک قوم ہیں جنکے دل ذکر الہی سے مطمئن ہوئے پس ذکر سے ان کی تسلی ہو اور ذکر سے صفائی ہو اور ایک قوم ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے لطف سے یاد فرمایا پس طمانیت انکے دلوں میں جاری ہو اور انہیں انکی خصوصیت پر کما جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب بندے کو یاد کیا تو اُسے زندگی پائی پس اللہ تعالیٰ کی یاد سے خوش ہو کر انوس مطمئن ہوئے۔ بعض نے کہا کہ اہل معرفت کے دل کسی چیز سے تسکین نہیں پاتے سوائے اللہ تعالیٰ کے کیونکہ یہ قلب ہی اُسکے محل نظر ہیں بعض نے کہا کہ قلوب نے سوائے اُسکے کوئی رب نہ پایا تو اسی سے مطمئن و مانوس ہوئے شیخ درویشی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے مطمئن ہوئے جسے انکو منور و مسرور کر دیا پھر واضح ہو کہ جن بندوں کا حق تعالیٰ نے ایمان و طمانیت ذکر کا وصف فرمایا انہیں صرف اسی وصف پر قصرت نہیں رکھا بلکہ انکے ایمان کے ساتھ عمل صالح بھی مقرون فرمایا بقولہ الذین آمنوا وعملوا الصالحات طوبی لہم اذ انہ ان بندوں نے شہم اسرار سے انوار نزل وابد ویکھئے اور نور سے توجہ یقین کر کے جو ہنوز وصول نہیں ہو اُسکے وصال پر حق یقین کیا پس جو کچھ انہیں ہر اُسکو داکر کے اسکو اختیار کیا یعنی فنا ہو کر اعمال صالحہ دیے جسکی جواز جلیل حق تعالیٰ نے بقولہ طوبی لہم جن تاب بیان فرمائی۔ اصل ذات مرجع و تاب صفات ہے پس قول الہی میں صدق ہو و طوبی لمن حال مع اللہ ہذا اسے طوبی لا میں قوم انت عنہم فمن فی نعمہ من وجہ تک اسن جبریری نے کہا اسکو طوبی جب کادل عمر بھر میں ایک عظماء اللہ کے ساتھ پائیز ہوا اور کبھی کسی وقت دل سے اپنے رب کی طرف رجوع لایا شیخ جنید درہ نے کہا کہ اوقات عارفین اپنے معارف تبارک تم کے ساتھ طیب میں ابن عطاء رحم نے کہا کہ جب تک شرب دریا و عجب سے پاک ہو کر عمل صالح پر خوش ہوا اور تو نے رزق کی ضمانت فرمائی ہے اس پر بھروسہ کیا تو اُسکے لیے طوبی و مبارکباد ہے شیخ اُستاد درہ نے کہا کہ طیب اوقات میں لیکے النفاس طیب میں بعض نے خوب کہا کہ جن بندوں کے لیے حق تعالیٰ نے طوبی لہم فرمایا ہے انکو طوبی مبارکباد ہو طوبی انکے لیے فی الحال اور جن تاب فی المال ہے واللہ اعلم پھر حق تعالیٰ نے عادت سابقہ پر رسالت اور عظمت قرآن الہی بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ

كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَتَتْلُوَ عَلَيْهَا هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ الْقُرْآنَ لَا يَسْمَعُونَ

اسی طرح تجھ کو بھیجا ہے ایک امت میں کہ وہ سب ہیں اُس سے پہلے امتیں تاساوت ناکو جو کہ سمجھاؤں نے تیری رسالت

وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِاللَّحْمَنِ طُغْيَانٌ هُوَ رِجْسٌ لِّكُلِّ لَاحٍ هُوَ عَلَيْكَ تَوَكَّلْ وَإِلَيْكَ مَتَابُ

اور وہ منکر ہوتے ہیں رحمن سے تو کہ دنیا میں ہر ایک کی زندگی میں اُسکے سوائے کسی اور کی تکیہ نہ ہو سکیا اور اسی کی طرف تاجروں کو

حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی علیہ وسلم پر قرآن نازل فرمایا اور اہل ہدایت نے جو کلام و صفہ اور بیان ہوا اسکو حق جانا اور فی اہل بصیرت اور نور قلبی سے منور اور حق کو باطل سے تمیز کرنے والے اپنے رب کی ازلی ہدایت و قبل وجود کے اُن کے پیٹ سے ایمان کی فضیلت پائے ہوئے ہیں اس

لے ہر ایک کی زندگی میں اُسکے سوائے کسی اور کی تکیہ نہ ہو سکیا اور اسی کی طرف تاجروں کو

نور معرفت کے ساتھ انکو کسی مجرہ کی ضرورت نہ ہوئی بخلاف کافروں کے جو دنیا کے لیے اور پرمان سے جنم کے لیے مخلوق ہوئے تھے اس معرفت سے اندھے رہے اور عبرت کا مقام پر کہ انھوں نے ایسے معجزات پر مٹ کی جیسے دنیاوی آرام و آسائش سے تن کو پالیں جیسے مکہ چڑا ہوا جو اسے اور سرسبز شاداب نہروں جاری ہوں اور پہاڑوں کے گہوڑے غرقہ دنیاوی زندگی کے سوا لے کے نزدیک کچھ نہ تھا پس معجزات سے انکی یہ غرض نہ تھی کہ انپر حق ظاہر ہو جاوے اور حقیقی مراد حق تھی انکو قرآن مجید سے کچھ معرفت حاصل ہوئی اُنکے سامنے تمام معجزات ابتدائے انہما تک جو کسی پیغمبر کو عطا ہوئے یا خیال میں آدین سب قدرت الہیہ کا ادنیٰ نمونہ ہیں کیونکہ معجزہ ایک فعل ہے اور قرآن سے اصل صفت کی معرفت حاصل ہوئی اور دونوں میں کتنا بڑا فرق عظیم ہے پس جو اس صفت کی بھیرت سے اندھا رہا اسکو فعل سے ہدایت کیونکر ہو سکتی ہے پس اسی فضل وہی رہتا کہ تعویذ مخلوق کا خالق ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت کے لیے ہزاروں انبیاء پہلے بھیجے گئے تھے اور حق تعالیٰ نے اپنی کبریائی و عظمت کو صاف ظاہر فرما دیا تھا کہ جسکو چاہا وہ ایمان لایا اور نہ کوئی مجرہ و آیات کافر کو نافع نہ ہوئی پس حق تعالیٰ نے فرمایا: **كَذٰلِكَ اَرْسَلْنَاكَ اَمْثَلًا** اے مثل ذلک الارسال الذی سبق بالارسل سابقین ارسلا یعنی مثل اس ارسال کے جو تجھ سے پہلے تیری خوشخبری سنانے والے پیغمبروں کے بھیجے میں ہو چکا ہے جتنے بھیجا اقول ہی بھینسا وی و سراج و معالم و جلالین وغیرہ سے مفہوم ہے اور شیخ عکبری رحمہ نے بیان میں کہا کہ کذا لک ای الامر کذا لک ایی بات یوں ہی ہوا قل وجہ نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ یہ ارسال کی عظمت شان کا بیان ہے اور مرجع اسکا الہما و عظمت و کبریا الہیہ ہے کہ مخلوق میں دو قسم کر کے ایک صاحبین اہل جنت و موصوفات مذکورہ بالا خاص اپنی ہدایت سے کر دیے اور دوم اُنکے خلاف اپنی اہل جہنم بھی خاص اپنی قدرت سے جسب مشیت کر دی کیونکہ جو افعال اہل جہنم سے سرزد ہوئے اور جن حرکات پر تھے دم تک قائم رہنے پر انکا خالق تبارک و تعالیٰ انکے پیدا کرنے سے پہلے جانتا تھا اور جو وہ جانتا تھا اُس سے خلاف نہیں ہو سکتا تھا پس دیگر اقوال کہ مشیون قولہ انزل الکتاب من ربک الحق الایہ یہاں بعضوں نے ہدایت و اضلال ہوا یا انعام سابقین ہوا یا بقول ابن علیہ اجر سے عادت یا نامت ہوئے معجزات معتبرہ وغیرہ لک سب میں داخل ہیں اور معنی میں کہ ایسی ہی عظیم الشان قدرت کی ارسال کے ساتھ ہونے چھوٹے معجزات ہیں۔ **فَیْ اُنْزِلَ اَیْکَ اَیْسَی اَمْتِ** یعنی اگر وہ عظیم میں جو موجود عرب و عجم میں اور قیامت تک ہو گئے جنگی عہد پر کہ **قَدْ خَلَقْنَا مِنْ قَبْلُهَا اُمَّةً مِّمَّنْ** چکی ہیں اس امت سے پہلے بہت سی امتیں یعنی آدم سے لیکر عیسیٰ تک جنکے پاس اُنکے رسول بھیجے گئے تھے جنھوں نے انکو انکے رب کی صفات و صفات کھلائے ہیں بہت بڑی کوشش کی پس تیرے بھیجنے کے لیے یہ سب مقدمہ محمد ہو چکا اور اُنکے واثقات و خبرت خاک انپر گر چکے تاکہ آئیں۔ تاخری مرتبہ دئے خواہر عبرت ناک اوقات سے جل میں بتانا ہوں اور قدرت کاملہ و صفات الہیہ سے آگاہ رہیں اور تیری رسالت خاتمہ فاضلہ کو نیا عالم خیال نہ کریں بلکہ محامد الہیہ سننے کے لیے اور کمال علم و تصدیق کے لیے تیار ہیں وحی خالص پاکیزہ کے ساتھ حین علوم الدین و آخرین مجموعہ میں **لَا تَنْتَظِرُوْا اَیْکُمْ اَیْہُمُ الَّذِیْ اَوْفٰی عٰثَۃً اَیْہُمُ الَّذِیْ** تاکہ تو پڑھنا سناوے انکو وہ قرآن جو مجھے بھیج دیا یعنی حین آدمی کی ابتداء و انتہا اور درمیانی خطرات جہالت سے بچاؤ و تکمیل نفس کے طریقہ اور انجام کی سعادت اور اپنے رب کی معرفت سب کچھ تو حیر وجود ہے جیسے انبیاء سابقین نے اعتقاد اور معرفت الہی کی سب سے ایک توحید لا الہ الا اللہ سے آگاہ کر دیا اور ہر امت کو اہل تکمیل نفوس کے اعمال و افعال موافق خلقت سے اُنکے قلوب و اجسام کی گونہ غفلت تعلیم فرمائی۔ **وَهُمْ یَکْفُرُوْنَ بِالْاٰیٰتِ** کفر اس امت کی حالت یہ ہے کہ وہ الرحمن سے شکر نہیں دیتے۔ یعنی ان کو کون کی ہمارا شکر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت سے آگاہ ہوئے جسے انہیں سامان عظیم سے کتنی بڑی رحمت فرمائی بلکہ اس نعمت و کرم سے متاثر ہیں یا شکر کی حالت انکے تیرا قرآن نازل ہونا جس سے آدمی درویش ناپاک عادت سے بیکار بزرگ خلاق محمودہ سے آراستہ

ہو کر دنیا اور دین میں کامل مکر ہو جاتا ہے مگر وہ لوگ ایسی حالت میں تھے کہ الرحمن سے منکر تھے چنانچہ معاملہ میں ہو کہ ابو جہل لعنہ اللہ نے سنا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے یا اللہ یا رحمن پس دوسرے مشرکوں کے پاس جا کر بولا کہ محمد اللہ کو پکارتا ہے اور اسکے ساتھ دوسرے معبود کو بھی جسکا الرحمن نام لیتا ہے اور رحمن تو کوئی اس نام کا معلوم نہیں سولے رحمن الیامہ کے رہا مس کے بادشاہ میلہ کو اس کے لوگ رحمن الیامہ کہتے تھے یعنی یامہ والے کا نام اگرچہ رحمن الیامہ کا معلوم ہو لیکن وہ معبود نہیں ہو تو محمد کس معبود کو رحمن کہتا ہے اور رحمن عباس سے ضحاک نے روایت کی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو اللہ تعالیٰ رحمتیں نعمتیں یاد دلایا کہ اللہ رحمن کو سجدہ کرو تو الرحمن سے انکار و نفرت کرنے لگے کافی قولہ قالوا اور الرحمن اسجد لانا مرنا و زاد ہم نفور اس حالانکہ الرحمن کا بندہ کہلانے میں اللہ تعالیٰ سے نہایت امید واری ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا بندہ کہلانے میں اچھا اخلاص ہو دیکھو حدیث صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ زیادہ محبوب بندوں کے ناموں میں سے نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہے۔ اور اسی طرح واقعہ صلح حدیبیہ کی قریش کی طرف سے سہیل بن عمرو آیا اور یمنین سے صلح قرار پائی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی اکرم اللہ وجہہ کو حکم کیا کہ صلح نامہ لکھنا شروع کرے یہ اللہ الرحمن الرحیم تو سہیل بن عمرو کے کہا کہ تم تو سوائے یامہ والے کے اور رحمن نہیں جانتے میں تم ویسے ہی کچھ جیسے تم کہتے ہیں کہ باسک اللہم۔ اور یہ پورا قصہ صحیح بخاری وغیرہ میں موجود ہے اور بعض علماء اہل سنت حضرت قتادہ وغیرہ نے اسکو شان نزول قرار دیا اور میرے نزدیک یہ اس معنی میں شان نزول ہے جو حاشیہ میں لکھے دیا میں واللہ اعلم۔ باجملہ یہ عجیب تھا کہ ابو جہل اسقدر شرک میں ڈوبا تھا کہ جہالت سے الرحمن دوسرا خدا سمجھا اور قریش نے اللہ کو نہ پہچانا تو الرحمن کو نہ پہچانا حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قل ادعوا اللہ وادعوا الرحمن ایامنا وعرفنا الاسماء الحسنی یعنی بتلا سے ان جالبوں کو کہ دعائیں اللہ پکارو یا رحمن پکارو جو نا اچکار و ٹھیک وہی خالق وحدہ لا شریک ہے کہ اسکے پاک نام بہت میں چنانچہ اس آیت میں بھی فرمایا کہ قل ہُوَ رَبُّی تو کہہ دے کہ الرحمن میرا رب ہے یعنی اللہ تعالیٰ بڑا رحم والا ہے کہ کافروں و مشرکوں و جور و مٹانے والوں اور اسکو چھوڑ کر غیروں کی پرستش کرنے والوں اور سخت نافرمانی کرنے والوں سب کو فراخی کے ساتھ رزق دیتا ہے کتنی بڑی اسکی رحمت ہے تو ایک آن میں سب کو نصیب و نابود یا سخت تکلیف و مصیبت میں گرفتار کرے مگر وہ سب پرورش کرنے والا بیشک الرحمن الرحیم ہے حالانکہ تم اس سے انکار کرتے ہو مگر میں اقرار کرتا ہوں یعنی تم کو سمجھانے و تعلیم کرنے کو زبان سے کہتا ہوں و زہد میں تو کمال یقین و حق یقین سے جانتا ہوں کہ وہ میرا رب ہے۔ لا الہ الا ہُو اسکے سوائے کوئی معبود نہیں ہے۔ علیہ السلام تو کلام اسی پر میں نے بھروسہ کیا یعنی اپنے تمام کاموں میں میرا بھروسہ اسی پر ہے اگرچہ تمھارا نہ ہو کہ تم منکر ہو۔ والیہ متناہ و اسی کی طرف مرجع ہر یعنی سبکی طرف رجوع لائی جاوے گی وہ وہی ہے اسکے واسطے کوئی نہیں ہے خواہ میں ہوں یا تم ہو سب کا وہی مرجع ہے اور کتاب ہم طرف از تو ہے یا مصدر رسمی یعنی طرف ہے اور کتاب خاص اپنے لیے مانند تو کلمت کہتے نہیں فرمایا کیونکہ مناسب سب کا اسی کی طرف ہے اور ہمیں ہمگی سے انکو توبہ کی طرف راہ بتلائی کہ جب تم مقبور ہو کر اسی کی طرف نہوت سے بلا اختیار کہے رجوع کرو گے تو ذکر و فکر کا طوق لعنت گردن میں ہو اور قبل موت کے اسی کی طرف رجوع لاؤ کہ ناج رحمت سر پر زیب دیے حضرت الرحمن میں حاضر ہو۔ ف فقہار لکے کیا کہ بندہ کو چاہیے کہ اپنا توکل ہر کام میں الرحمن الرحیم اپنے رب پر رکھے اور تو خیال کرنا کہ جب تو نے الرحمن پر بھروسہ کیا تو وہ کچھ عذاب میں ڈالے لا الہ الا ہُو الرحمن الرحیم۔ لیکن بنو کعبہ کہ جب تک زندہ ہے اسکے خوف سے بھرا ہوا اور یہ خیال رکھے کہ وہ پاک ہے پر وای چاہے تمام مخلوقات فنا کر دے اور چاہے سب کو ہم میں ڈال دے اور اگلی امتوں میں سے من فوز دن کو دم کے دم میں عذاب و قسرت سے ہلاک کر دیا اے کچھ کون ایمان ہو کہ تم سب ادنیٰ مخلوق ہو چنانچہ غزوہ تبوک جاتے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قوم صحابہ پر گذرے تو صحابہ نے کہو یں ہی منع فرمایا اور غزوہ سے دیکھ کہ مکر میں گمان جو تمام مانتے ہوئے

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ زیادہ محبوب بندوں کے ناموں میں سے نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہے۔ اور اسی طرح واقعہ صلح حدیبیہ کی قریش کی طرف سے سہیل بن عمرو آیا اور یمنین سے صلح قرار پائی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی اکرم اللہ وجہہ کو حکم کیا کہ صلح نامہ لکھنا شروع کرے یہ اللہ الرحمن الرحیم تو سہیل بن عمرو کے کہا کہ تم تو سوائے یامہ والے کے اور رحمن نہیں جانتے میں تم ویسے ہی کچھ جیسے تم کہتے ہیں کہ باسک اللہم۔ اور یہ پورا قصہ صحیح بخاری وغیرہ میں موجود ہے اور بعض علماء اہل سنت حضرت قتادہ وغیرہ نے اسکو شان نزول قرار دیا اور میرے نزدیک یہ اس معنی میں شان نزول ہے جو حاشیہ میں لکھے دیا میں واللہ اعلم۔ باجملہ یہ عجیب تھا کہ ابو جہل اسقدر شرک میں ڈوبا تھا کہ جہالت سے الرحمن دوسرا خدا سمجھا اور قریش نے اللہ کو نہ پہچانا تو الرحمن کو نہ پہچانا حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قل ادعوا اللہ وادعوا الرحمن ایامنا وعرفنا الاسماء الحسنی یعنی بتلا سے ان جالبوں کو کہ دعائیں اللہ پکارو یا رحمن پکارو جو نا اچکار و ٹھیک وہی خالق وحدہ لا شریک ہے کہ اسکے پاک نام بہت میں چنانچہ اس آیت میں بھی فرمایا کہ قل ہُوَ رَبُّی تو کہہ دے کہ الرحمن میرا رب ہے یعنی اللہ تعالیٰ بڑا رحم والا ہے کہ کافروں و مشرکوں و جور و مٹانے والوں اور اسکو چھوڑ کر غیروں کی پرستش کرنے والوں اور سخت نافرمانی کرنے والوں سب کو فراخی کے ساتھ رزق دیتا ہے کتنی بڑی اسکی رحمت ہے تو ایک آن میں سب کو نصیب و نابود یا سخت تکلیف و مصیبت میں گرفتار کرے مگر وہ سب پرورش کرنے والا بیشک الرحمن الرحیم ہے حالانکہ تم اس سے انکار کرتے ہو مگر میں اقرار کرتا ہوں یعنی تم کو سمجھانے و تعلیم کرنے کو زبان سے کہتا ہوں و زہد میں تو کمال یقین و حق یقین سے جانتا ہوں کہ وہ میرا رب ہے۔ لا الہ الا ہُو اسکے سوائے کوئی معبود نہیں ہے۔ علیہ السلام تو کلام اسی پر میں نے بھروسہ کیا یعنی اپنے تمام کاموں میں میرا بھروسہ اسی پر ہے اگرچہ تمھارا نہ ہو کہ تم منکر ہو۔ والیہ متناہ و اسی کی طرف مرجع ہر یعنی سبکی طرف رجوع لائی جاوے گی وہ وہی ہے اسکے واسطے کوئی نہیں ہے خواہ میں ہوں یا تم ہو سب کا وہی مرجع ہے اور کتاب ہم طرف از تو ہے یا مصدر رسمی یعنی طرف ہے اور کتاب خاص اپنے لیے مانند تو کلمت کہتے نہیں فرمایا کیونکہ مناسب سب کا اسی کی طرف ہے اور ہمیں ہمگی سے انکو توبہ کی طرف راہ بتلائی کہ جب تم مقبور ہو کر اسی کی طرف نہوت سے بلا اختیار کہے رجوع کرو گے تو ذکر و فکر کا طوق لعنت گردن میں ہو اور قبل موت کے اسی کی طرف رجوع لاؤ کہ ناج رحمت سر پر زیب دیے حضرت الرحمن میں حاضر ہو۔ ف فقہار لکے کیا کہ بندہ کو چاہیے کہ اپنا توکل ہر کام میں الرحمن الرحیم اپنے رب پر رکھے اور تو خیال کرنا کہ جب تو نے الرحمن پر بھروسہ کیا تو وہ کچھ عذاب میں ڈالے لا الہ الا ہُو الرحمن الرحیم۔ لیکن بنو کعبہ کہ جب تک زندہ ہے اسکے خوف سے بھرا ہوا اور یہ خیال رکھے کہ وہ پاک ہے پر وای چاہے تمام مخلوقات فنا کر دے اور چاہے سب کو ہم میں ڈال دے اور اگلی امتوں میں سے من فوز دن کو دم کے دم میں عذاب و قسرت سے ہلاک کر دیا اے کچھ کون ایمان ہو کہ تم سب ادنیٰ مخلوق ہو چنانچہ غزوہ تبوک جاتے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قوم صحابہ پر گذرے تو صحابہ نے کہو یں ہی منع فرمایا اور غزوہ سے دیکھ کہ مکر میں گمان جو تمام مانتے ہوئے

وہ لاکھ لکھ حکم قول بل عباد کمون الایہ وقولہ ہم من خشیۃ ربہم متفقون۔ اپنے رب کی صہیت و پاک بے پروائی سے لڑتے رہتے ہیں پس زندگی بھر دی
محبت کے ساتھ اپنے رب کی ختم و نارضی سے ڈرا ہوا ہے اور جب آخری وقت آجائے یعنی موت کا تو اس وقت اپنے آپ کو اپنے پیدا کرنے والے
پالنے والے پاک الرحمن الرحیم کے سپرد کر دے وہ ارحم الراحمین ہے جس نے اس پر کھوسا کیا اس بھروسے کی قدر مجال عقل سے باہر ہے اسی واسطے حدیث
صحیح میں خاص تاکید ہے کہ موت کی وقت اپنے رب تک و تم سے نیک گمان رکھو اور فتح ہو کہ جانتا کہ ظاہر ہوا لاکھ الامو ہنر وری
اعتقاد ہے پس شرک سے قطعی اجتناب ہے ورنہ الرحمن پر توکل اتمام ہو گا اللہم فی اعوذ بک من ان اشک ربک فیا اعلم و متغفرک لا اعلم وانی
اعوذ بک من سور الظن بک و انت ارحم الراحمین۔ ف فی العرائس قولہ تعقل ہو ربی لاکھ الامو الایہ۔ حق تعالیٰ کی درگاہ میں عارف و ہر انیت
و حقائق تو ہم سب مخلوق سے بالاتر ہے انہی اصحاب سید المرسلین و صلعم مصطفیٰ رسالت ہے جس کو حکم دیا کہ بزبان حقیقت اس کی تشریح بیان کہے
قل ہو ربی لاکھ الامو۔ ربوبیت کا اقرار کیا کہ متوز ذات و صفات تہریرت فرمائی اور غیر کی نفی بیان کی اور حقیقت میں غیر کا وجود ممکن ہی نہیں
تو لاکھ سے دریا سے عدم میں غوطہ لگایا اور سوائے ہو کے کچھ نہ پایا پس دائرہ ہون میں سر طین کو دروڑ ہوا اور اپنے وجود سے مغل ہوئے پس اصل کی
طلب میں سری حرکت ہوئی مگر عرفان کے ساتھ کہ ابود کو بذات خود ادراک محال پس اس کی معرفت میں اسی پر بھروسا کیا۔ علیہ تو کلت۔ اور
جملہ مخلوق جب اس معانی کے کل سے عاجز ہوئے اور اس سردار والا شان نے اپنے رب کی مصطفائیت سے اس کو ٹھایا تو عالم میں کل کی عرض ہو گیا
وہ اندام وری ہے کہ لاکھ لاکھ خلقت الخلق۔ اور جب قائم بقا کل ہوئے تو حضرت خلاق اکل نے کل کی کچھ پروا نہیں فرمائی کہ بجائے کل کے اس
فرد غر کو پیدا کر دیا و نعم اقبل سے و کنت ذریت افکاری لوقتہ۔ فان الوقت وقتک والسلام و کنت اطالب الدنيا صر فانت احر و
افضل الکلام۔ اور پھر خوش سے امتحان میں آؤ اور دیکھو کہ باوجود اس شان عالی مکان کے کہ عرش کم پایہ پر مقام امتحان کا ظہور اس شان سے ہے کہ
اہل بصیرت و ذوی الالباب کے سوائے کہ وہ عیان نے پہچانا اور در واقع نہ دیکھا پھر کون پہچانتے اور دیکھتے کون کہ نور بصیرت قرآن سے
محروم ہے کیونکہ بصیرت پاتے تو اس نور اور روحانی معجزہ کو چھوڑ کر عالم اسفل مجہات کے مجرات دنیاوی ہرگز نہ مانگتے حالانکہ انہوں نے معاذ
کیا کہ اگر رسول اللہ ہو تو کہی سر زمین سے پہاڑ اڑا دو کہ زمین صاف ہو جاوے اور بجائے ان کے سرین بہاد و کہ پیٹ کے لیے آدمی کھیتی کرے اور
سیوہ دار درخت لگاوے اور کہتے ہو کہ آدمی مرکز دوسری زندگی پاوے تو ہمارے اگلون میں سے بعض کو جو زمانہ جہالت میں مر چکے ہیں بلا دو کہ ہم
اُنے پہچانیں کہ تم نبی ہو چنانچہ مری ہو کہ علوم آئین سے آیات کا نزول ہوا۔

وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ خَلِقَتْ بِهِ الْهَوَاقِیُّ لَإِثْبَاتُ اللَّهِ الْكَلَامُ

اور اگر جہاں قرآن سے جہاں جاتے دیکھ سبب ہمارے یاشن کی جاتی اسکے سبب سے زمین یا تین کر لے جانے اسکے سبب سے ہر جگہ اللہ ہی کیلئے ہر امر

جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْتِ الْبَنَیْنَ آمَنُوا أَنْ تُولِیْشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسِ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ

سب کاسب سو گیا یا پس نہیں ہوئے جو لوگ ایمان لائے ہیں کافروں سے اگر اللہ چاہتا تو ضرور ہدایت دیتا تو کون کو سب کو اور جو لوگ کافر

الَّذِينَ كَفَرُوا أَتُصِیْبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعًا وَتُجْلُ قَرِیْبًا مِّنْ دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ

کافر ہونے میں برابر پہونچگی انکو ہون اس کے جو انہوں نے کیا ہو کہ ٹی ڈھا کہ یا نرگی ان کے دبار کے قریب میں یہاں تک کہ پہونچ جاوے

وَعَدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ

وعدہ اللہ تم کا بیشک اللہ خلاف نہیں کرتا ہر میعاد مقرر ہو

ہے میں نے یہاں غور کیا کہ حق کی ایک بات ہے کہ جس سے دو وقت ہر وقت تھا و اس نام و زمین طلب کیا تھا دنیا کو و اس خطا زار کے اور وہ زانو و سر کس کلام تمام ہوا تمام

وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ السَّيِّدَاتُ لَإِذْنُكَ بِهِ ۚ وَكَذَلِكَ هُوَ الْفَعْلُ بَيْنَ يَدَيْكَ ۚ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ
 اور دون سے باتیں کرائی جاتیں کہ وہ اپنی قوم میں سے بولتے یا اٹھ کر قبر سے باہر آتے اور لوگوں سے باتیں کرتے تو یہی قرآن اس وصف سے
 موصوف ہوتا ہے نسبت اگلی کتابوں کے یا اسی قرآن کے لیے بدرجہ اولیٰ یہ وصف رکھا جاتا کیونکہ ایک تو یہ قرآن تمام قرآنہا سے سابقہ کا جامع ہے
 اور دوم اس میں وہ اعجاز ہے کہ بشر کی خلقت اور تمام نظام عالم کی حکمت اور اس عجائب خانہ دنیا کا تعلق آخرت سے بطرح ہر ادراک میں
 فرشتے جن بشر بطرح مفضلہ قدرت الہیہ میں تشریف اور ہر ایک عدم و ہلاکت کی راہ چلتے ہیں اس قرآن سے انکو حیات ابدی و زندگانی جاویدی کی
 راہ دکھائی گئی اور عجیب قدرت قلب بشر کو ہر شے سے ظاہر ہو جاتی ہے کہ وہ اپنے رب پر مطمئن اور عجائب قدرت پر تعجب نہ رہتا ہے اور بعد موت کے
 واصل بانعام و رضوان آئی ہوتا ہے کہ اسکے انتہائے عقل و دراندیش سے محال ہے اور جو کوئی اسکے علوم سے آنکھیں نہیں روشن کرنا اور اپنی خلقت میں
 جانوروں سے بدتر یا پاک رہتا ہے تو آج اسکے لیے زیادہ لائق اور بعد موت کے وہ ہر وہ عجیب میں سرگردان و حیرت غمناک ہو گا اور کوئی
 تکمیل اس وقت نہیں کر سکتا پس اس قرآن میں عجیب اعجاز نظر آ رہی ہے کہ آدمی و جن ابتداء سے انتہا تک مجتمع ہوں اور تمام کوشش
 کریں تو اسکے مثل ہرگز نہیں لاسکتے ہیں اور عقل سمجھ جائے گا کہ کیونکر لاسکیں کہ جو علم و حکمت آسمانی ہے نہ ہو اسکے مثل خواہ سب جمع ہوں یا نہ
 ہزار گونہ جمع ہوں ہرگز نہیں پاویں گے تو قرآن پاک کے مثل بھی ہرگز نہ لاسکیں گے لیکن تاریکی و ضلال الہی کی گرفتاری کے سبب کافر کو کون کچھ سمجھتا
 نہیں تو باوجود اس عظمت و شان کے اندھے ہو کر دوسرے جبرائیل و میکائیل سے جھگڑتے ہیں جو اس سے بدرجہ اعلیٰ ہو گئے اور اس سے ظاہر ہے کہ جب اس پر ایمان
 لانا انکو نصیب نہ ہوا تو دوسرے جبرائیل سے کیا فیض پاویں گے۔ بَلْ يَدْعُوا إِلَىٰ آفَافٍ مِنْهُ بِغَبِيٍّ غَبِيٍّ ۖ بَلْ يَدْعُوا إِلَىٰ آفَافٍ مِنْهُ بِغَبِيٍّ غَبِيٍّ ۖ بَلْ يَدْعُوا إِلَىٰ آفَافٍ مِنْهُ بِغَبِيٍّ غَبِيٍّ ۖ
 آئینہ پیدائی اور ہر مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے وہ اسکا علم و خبر تھا پس جو اس نے چاہا وہ ہوا اور جو نہ چاہا وہ نہیں ہو گا پس جسکو ہدایت پڑی
 اور قرآن سے اس کی آنکھیں روشن کر دیں وہ اسکے بعد کسی ازنی سے بچے گا مثلاً مردہ زندہ کرے وہ جسکا کہے اتر دے یا بچائے وہ ہارے سے اٹھنی پیرا
 ہونے وغیرہ کسی کا دانا نہیں کہیں کہ جس صفت الہیہ سے یہ باتیں ہوں اسکے عارف ہو گیا تو ان باتوں سے ہزار گونہ بے انتہا زائد اسکی بصیرت
 کے سامنے ہوا جسکو اُس نے اندھیرے میں ڈال دیا اور کفر و ضلال الہی کرنا اسکے لائق کر دیا تو وہ اُسی میں خوش ہوا اور کوئی دوسرا خالق
 نہیں جو اس خلقت کو بدلے فَاِنَّ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ تَبٰرَكَ الَّذِي رَحِمَ الْعَالَمِينَ ۚ وہ چاہتا تو سب مخلوق کو ہدایت فرماتا جیسے کہ وہ چاہتا تو تمام زمین
 ہوا اور سب قابل نراستہ و سب ہر قسم کے پورہ اگانے والی پیدا کرنا اور سب مخلوقات کو اپنی اپنی ضرورت ہر قسم کی و غیرہ کے دیدنی پس ضرور
 معلوم ہوا کہ یہاں اسکی حکمت بالغہ ہر اور اس حکمت پر مطلع ہونا ایک مخلوق کو وہی کا کام نہیں ہے کہ شیخ امام حافظ ابن کثیر نے اسی
 طرح اس کلام کی تفسیر بھی چکاؤں میں تفسیر سے بیان کر دیا اور لکھا کہ قرآن کا اطلاق بھی اگلی کتابوں پر کیا ہو کیونکہ مشرق از جمع ہوا امام احمد نے فرمایا
 ابوہریرہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر کافر دیکھا تھا اور جو قرآن پر حکم دیتا ہے اسکی سواری کا جانور زمین کا جاوے پس قرآن پڑھ لیتے
 قبل اسکے کہ جانور تیار ہو جاوے اور کھانا کھائے کہ اپنے اٹھ کے کام لے رواہ البخاری اور یہاں قرآن سے نہ بڑے اور حاصل یکہ نفس کی
 تاریکی دور ہوئے اور عقل کی آنکھیں روشن ہو جائیں اور روح کی اعلیٰ معرفت کی واسطے کوئی معجزہ خواہ پہلے اسکی نظیر گزری ہو یا جہاں کفار سب ہوں
 اس قرآن سے بڑھ کر نہیں کہ اگر پڑھنا نازل کیا جاتا تھیں ان کے سبب شست و پارہ ہو جاتے پس جب اسے کافروں میں اتر دیا تو انکو کسی معجزہ سے کچھ
 نفع نہ ہو گا بلکہ ضلال الہی و ہدایت الہی کی طرف سے تمام مخلوقات کا اختیار و جوہر پر انکو پکڑا دیا جن کاموں و انجام کے لیے انکو خلق کیا اسی کے علم و

حکمت میں ہر لہذا فرمایا کہ اقلکم یا یسے اللہ یقیناً اسے قتل کیا مایوس و اُمید منین ہوئے وہ بندہ جو ایمان لائے ہیں تمام مخلوقات کے ایمان لائے سے کیونکہ اہل ایمان کو تو معرفت و نور عقل حاصل ہو چکا اگرچہ نہایت شفقت و لئال رحم سے انکو یہی تمنا ہو کہ یہ قوم کافر بھی اس نعمت کو پاوین مگر چاہیے کہ وہ جان جاوین اور غلاف حکمت آئینہ سے نہ ہو کہ کھل اہل العین کر لیں کہ ان تو یثیاء اللہ لہدی الناس جمیعاً اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو راہ دیتا تو گوین کو سب کو بلکہ عجیب قدرت رکھتے ہیں کہ ایسے اعلیٰ معجزہ قرآن مجید سے کیونکر یہ کفار نکرو تھے ہن اور اگر کوئی آدمی آفتاب کو دیکھ کر روشنی سے انکار کرے تو کتنا بڑا تعجب ہو گا حالانکہ عارف کی نگاہ میں قرآن سے انکار اس سے نہیں زیادہ تعجب کا مقام ہے پس صاف کھل گیا کہ عجیب قدرت و حکمت آئینہ ہر انسانے نہیں چاہا کہ اس مخلوق کافر سے وہ شر پہ لہو جو مخلوق ہون سے ہوتا ہو جیسے تھوہر سے انکو نہیں ہوتے اور کھاری پانی سے باران رحمت و آب شیرین کی کیفیت نہیں ہوتی اور جیسے باوجود کیمان باران رحمت کے زمین شور سے کچھ بھی ٹل بوٹے نہیں آگئے اور زمین پاکیزہ شیرین کا لطف بے اندازہ ہے پس ایسا عظیم معجزہ قرآن سے ہی حال ہے اور صحیحین آنحضرت صلعم سے ثابت ہوا کہ آپ نے فرمایا کہ انہیں کوئی معجزہ نہ آئے گا کہ انکو دیکھا گیا ایسا معجزہ کہ ایمان لایا بشر اس کے مثل پر اور جو مجھے دیکھا گیا وہ تو خالص وحی ہے جو اللہ تعالیٰ نے مجھ پر وحی فرمایا پس مجھے اس پر کیا قیامت کے روز میرے تابعین سب سے زیادہ ہوں شیخ امام رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اسکے معنی ہیں کہ ہر نبی کا معجزہ ایسا تھا کہ جب تک وہ رہا تو نہ ٹکرا ایمان لائے پھر اسکی موت سے وہ معجزہ بھی جاتا رہا اور مجھے خالص وحی کا معجزہ یہ قرآن عطا ہوا جو بالآیات اس کے عجائب بھی کم نہیں ہونے اور متواتر قرات سے کبھی پُرانا نہیں ہوتا اور علم کر کبھی اس سے سیری نہیں ہوتی فضل الخطاب ہر سہل نہیں اور جس کسی جابر نے اسکو شروک کرنا چاہا اللہ تعالیٰ اسکی پٹھ پڑ دیکھا اور جس کسی نے اسکے سوا سے دوسری چیز سے ہدایت ڈھونڈی اسکو اللہ تعالیٰ نے گمراہ کر دیا شیخ حافظ نے لے لیا اسکے ابن ابی حاتم کی تخریج سے ابو سعید رحمۃ اللہ سے سبب نزول آیات کا شکرین کے وہ سوالات جو سابقین ذکر ہوئے اور آیت میں مذکور ہیں بیان کیا اور دیکھا کہ ایسا ہی ابن عباس و شعبی و قتادہ و ثوری اور بہون سے سبب نزول مروی ہے اور قتادہ نے کہا کہ اگر سولے اس قرآن کے دوسرے قرآن سے ایسا کیا گیا ہوتا تو تمہارے اس قرآن سے بھی کیا جاتا اور قول بل اللہ لا مرجعاً یعنی اس میں سے جو چاہے کرے اور جو اسکی حکمت و مشیت میں نہو اس سے تمہارا دعویٰ کہ ہم ضرور ایمان لادینگے آئندہ حالت کا دعویٰ ہے جس سے تم آگاہ نہیں ہو پس وہ نہیں کہنا کہ انقال ابن عباس پھر اللہ تعالیٰ نے اس قوم کفار کے ساتھ جو اس عظیم معجزہ سے ناشکری کرتے تھے یہ چاہا جو بیان فرمایا بقولہ وَلَا تَزَالُ الذِّنُّنُ كَفَرُوا لِيُذِيقَهُمْ بِمَا صَدَقُوا قَارِعَةً لِّعَلَّاهُمْ لَعْنَةُ اللّٰہِ عَلٰی کَافِرٍ مَّوَدَّہِہٖ ہن اور اللہ تعالیٰ کے رسول و قرآن سے ناشکری کرتے ہن انکے فعل پر ان کو برابر پھونکی قارعہ یعنی ایسی مہیبت جو انکو دھمکا دے اور کو فتنہ کرے اور ان کی بنیاد کو ہلا دے کہ اگر جاوے۔ اَذْهَبَ قَدْرَبَّ اِیْنِ ذَاہِرِہٖہٗ یا قارعہ اتر گئی انکے دیا تلے قریب یعنی انکے گرد و نواح والوں پر ایسی مہیبت آو گئی کہ عبرت و نصیحت پاوین مانن قولہ تعالیٰ وَلَقَدْ اٰمَنَّا بِالْحُکْمِ مِنَ الْقُرْیٰ وَصَرَفْنَا الْاِیۡمَانَ لِعَلِّمِہُمْ رِجۡوٰن۔ قتادہ نے حسن بصری رحمۃ اللہ سے روایت کی تھل قریب یعنی القاریہ اویسی ظاہر سیاق ہے اور ابو داؤد و ابی اسبی نے اپنی اسناد کے ساتھ قتادہ کی روایت میں بن جبریت اسے ابن عباس رحمۃ اللہ سے روایت کی کہ یشہم باہدعوا قارعہ یعنی چھوٹے چھوٹے لشکر بصری بعض اہل ایمان کے انپر جہاد کر نیکیا و تھل قریب میں داریم یعنی اسے صلعم تو انکا ان کے دیا کے قریب۔ حتیٰ یثیء و عذ اللہ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ آجاوے یعنی فتح کہ کا وعدہ و وقت آجاوے ایسا ہی عکسہ و عیب و مجاہد سے مروی ہے اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ قارعہ یعنی آسمان سے عذاب نازل ہوا و تھل قریب یعنی رسول اللہ صلعم مع لشکر کے انپر جہاد کے لیے انہیں ایسا ہی ایک روایت مجاہد و قتادہ و غیرہ سے مروی ہے اور سب نے کہا کہ وعدہ اللہ یعنی فتح کہ اور ابن عباس نے کہا کہ قارعہ یعنی نکتہ اور حسن بصری نے کہا کہ

جل شانہ کے دیدار سے مہاوں ارواح پر نظر کر کے پہچانیں کہ برگزیدہ کون ہیں اور مطرود کون ہیں پس جو مرد و دین وہ حجاب میں ڈالے گئے ہیں اس خلقت میں وہ ایمان لانے پر طبع نہ ہو گئے اور کسی کو استطاعت نہیں و لہذا قال تعالیٰ و اکثر الناس ولیٰ حوصتہ یؤمنن پس تقدیر کا بھید کافروں کو ایمان لانے سے اندھا رکھتا ہے اور حال اسی کے مطالعہ سے محروم۔ واسطی رحمة اللہ علیہ نے کہا کہ یہ بابر تقدیر ہے کہ جو اسکے حکم کی تعمیل اور قبضہ قدرت کی تقدیر اور حق سبحانہ تعالیٰ عروج کے نزدیک قول میں تبدیلی نہیں ہوتی ہے۔ پھر واقعہ تقدیر میں حلت اور حق کی عزت اور جل شانہ کی قوت اولیاء و اولیاء کا انجام ایمان فرمایا۔

وَلَقَدْ اِسْتَهْزِیْ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ فَامَلِكْتَ لِلَّذِیْنَ كَفَرُوا لَئِنْ آخٰنُتْهُمْ وَكَيْفَ
اور نہیں ہاؤں کہ تم کب کا تھا جو سے اگلے رسولوں سے سزا میں دی تھے انکو جو کافروں نے پھر تھے انکو پھدا سو کیا

كَانَ عِقَابٌ ۚ اَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلٰی كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۚ وَجَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكَاءَ
عذاب ہوا بھلا جو کوئی کہ وہ ہر ایک جان پر ریب ہے جو اس نے کیا اور ان کافروں نے اللہ سے شریک بنائے ہیں

قُلْ يٰۤمُجُوهِّمُ ۚ اَفَرَأٰی وُضُوۡءُۙ بِمَا لَا یَعْمَلُوْنَ فِی الْاَرْضِ ۚ اَمْ یَظٰهَرُوْنَ الْقَوْلَ ۚ طٰبَ لِلَّذِیْنَ یَنْ
کہہ کر انکے نام کو بھلا تم اسکو خدا کرتے ہو جسکو وہ نہیں جانتا زمین میں یا یہ ظاہر ہیں باتیں بناتے ہو نہیں بلکہ رچا دیا گیا

كَفَرُوۡا ۚ اَسْكُرُہُمْ وَصَلٰتُہُمْ وَاعِیْنَ السَّبِیْلِ ۚ وَمَنْ یُّضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَكُم مِّنْ هَادٍ ۚ اَلَمْ یَكُنْ اَب
کافروں پر انکار اور وہ رک دیجئے راہ سے اور جسکو گمراہی دے اللہ تو پھر اسکا کوئی راہی نہیں ان کافروں کے لیے

فِی الْحٰیٰوِۃِ الدُّنْیَا ۚ وَكُنَّا بِاَلْحٰزِنِۃِ اَشْقٰی ۚ وَمَا لَہُمْ مِّنَ اللّٰهِ مِنْ وَّاقٍ ۚ مَثَلُ الْجَنَّةِ
عذاب رکھا ہے دنیاوی زندگی میں اور عین جانور آخرت کا عذاب بڑا سخت ہے اور اسکا کوئی بچانے والا نہیں عذاب اسی سے عذاب اس جنت کی

النَّٰرِ ۚ وَوَعَدَ الْمُتَفٰوِنَ ۚ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِہَا الْاَنْہٰرُ ۚ اَکْثَہَا اَیُّہُمْ وَظَلَمَہَا تِلْكَ عُقُبٰی الَّذِیْنَ
جگہ متفی ہندوں کو وعدہ دیا گیا ہے ہمارے ہیں انکے نیچے بہت نہیں انکو یہ ہمیشہ ہیں اور ہمیشہ اسکا سایہ آخرت کا ظہر ہندوں کا و بھلا

اَلْقَوٰی ۚ وَعُقُبٰی الْکٰفِرِیْنَ ۚ اِنَّا رَۛ
تفوی کیا اور کافروں کا عقبی تو اگ ہے

وَلَقَدْ اِسْتَهْزِیْ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ ۚ اَمْ یَظٰهَرُوْنَ الْقَوْلَ ۚ طٰبَ لِلَّذِیْنَ یَنْ
یقین نہ کیا گیا اور ان کو مضحکہ میں اڑایا گیا اور ان کی اطاعت نہ کی گئی پس جو کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کو غور سے نہ سنے اور

پڑ گئے صحیحین میں کہ اللہ تعالیٰ عزوجل غلام کو ہمت میں چھوڑ دیتا ہے یہاں تک کہ جب اسکو کچھ تاہر تو پھر نہیں چھوڑتا اور پڑھی یہ آیت و
 کذلک اخذ ربک اذا اخذ العفر سے ہی ظالمین ان اخذہ الیم شدید۔ اور واضح ہو کہ یہ لغو و استسراہ اس طور پر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل
 انکی عقل کو مضمحل اور غلاف میں کر دیتا ہے اور غالی جو اس رہ جاتے ہیں یہ لوگ جانتے ہیں کہ ہم فقط اسی قدر جو اس پر ہے اور امر آخرت و
 غیب کا ادراک عقل سے تمنا جو اس سے پس منکر ہو جاتے ہیں اور چونکہ افعال انکی اس خلقت میں اس طرح ظاہر ہیں کہ جو اس اس سے منکر
 نہیں ہو سکتے ہیں تو اللہ تعالیٰ قائل ہونے میں جو اس پر ہمارا ہوتا ہے پس دنیاوی بادشاہ یعنی مخلوق پر خالق کا قیاس کر کے گمراہ ہوتے ہیں اور جو
 اسباب ظاہری ہیں انکو بڑا و بڑا کر کے کو ماند و زبون کے قرار دیتے ہیں اور حق تعالیٰ عزوجل نے قرآن پاک میں پوری معرفت عطا فرمائی پس
 جو سمجھا وہ راہ پر ہے اور جس نے انکار کیا وہ گمراہ ہوا چنانچہ اس مقام پر فرمایا۔ اَلَّذِینَ هُمْ قَائِلٌ عَلٰی كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ یَجْعَلُ
 کیا وہ پاک خالق جو ہر نفس کے کسب پر قائم ہے وہ تمہاری خیالی صورت کے مانند یا تمہارے تون و شرکار کے مانند ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ
 عزوجل خالق اور ہر نفس پر حافظ و رقیب ہے جو مخلوق جو کچھ کرے اسکے علم و تقدیر سے ہے ایک ذرہ اُسپر پوشیدہ نہیں ہے کما قال تعالیٰ
 مَا کُنْ فِیْ سَآئِیْ وَ مَا تَلُوْا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَ لَا اَعْمَلُوْنَ مِنْ عَمَلٍ اَلَا کُنَّا عَلَیْکُمْ شٰہِدًا وَ لَقَدْ فُضِّلُوْنَ فِیْہِ وَ لَا یُغْرِیْبُ عَنْ رَبِّکَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ اَلَا بِہِ
 و قال تعالیٰ مَا مِنْ دَآبَّةٍ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلَیْہِ اَشْرَکُ زَقَا و عَلَیْہِ مُسْتَقَرًّا و مُسْتَوْدَعًا اَلَا بِہِ۔ قال تعالیٰ سَوَاءٌ مِّنْ اَمْرِ الْقَوْلِ وَ مَنْ جِہْرًا
 اَلَا بِہِ۔ و قال تعالیٰ وَ عَلَیْکُمْ اَیْمَانٌ مِّنْ اَشْدِّ مَا تَعْلُوْنَ بِہِیْرِ۔ و قال تعالیٰ وَ مَا تَسْقُطُ مِنْ وَرْقَةٍ اِلَّا عَلَیْہِا۔ پس جو پاک خالق کہ اپنی تمام
 بے انتہا مخلوق جاندار و بے جان میں ہر ذرہ سے ہر وقت رات و دن میں آگاہ اور کوئی ذرہ بغیر اس کی قدرت کے جنبش
 نہیں کرتا اور کوئی چیز بغیر اس کی مشیت کے کچھ حرکت نہیں کر سکتی ہے تو اپنے خالق عزوجل کو تم کیا خیال کرتے ہو کیا وہ تمہارے
 عقل میں آگیا کہ جس طرح تم اس کو خیال کرو اسی طرح ہے یا وہ رب تبارک و تعالیٰ تمہارے تون یا شرکار عیسے وغیرہ کی طرح ہے
 کہ نہ ان کو نفع پہنچانے کی قدرت اور نہ ضرر دینے کی طاقت حتیٰ کہ جو ان کی عبادت کرتے ہیں ان عابدوں جانوروں سے ان کو خبر بھی
 نہیں ہے اور حق تعالیٰ عزوجل تمہارے ہر فعل سے آگاہ اور وہی حقیقت تم کو رزق دیتا ہے اور کروڑوں مخلوقات بے انتہا زمین
 سے کسی سے اس کو کچھ غرض نہیں مگر تم دیکھو کہ تم نے رب تبارک و تعالیٰ کو کچھ بڑا کر کے جنم جہالت میں اپنے آپ کو ڈالا۔ وَجَعَلُوا لِلّٰہِ
 شُرَکَآءَ اَوْ دَبْنٰہُمْ فِیْہِ اِنَّ کَافِرُوْنَ لَیْسَ اللّٰہُ تَعَالٰی کے شرک۔ یعنی جو علم و قدرت و صفات پاک اس کی ذات کبیر تعالیٰ
 کے ہیں وہ تو کسی مخلوق وغیرہ میں اس کے سوائے نہیں ہیں حتیٰ کہ شیطان کو خود کچھ قدرت نہیں بلکہ جو کوئی قبر میں گرفتار ہو اس پر
 شیطان مسلط کیا جاوے تو کسی صفت الہیہ کسی مخلوق میں تصور کرنا شرک تھا اور یہاں تو ان کافروں نے کلمہ کھلا تون و آفتاب
 و ہادیو اور عیسے و چاند اور مردوں اولیاء وغیرہ کی پرستش شروع کی اور جو کوئی مراد ان کو حاصل ہوئی اس کو ان لوگوں کی طرف
 سے بھی یاد کیا و سی بادشاہ مخلوق پر قیاس کر کے ان لوگوں کو حضرت کبیر تعالیٰ القیوم میں سفارشی سمجھے جو کہ منکر و سرک کا
 کام کر دیتا ہے حالانکہ سفارش و شفاعت ظہور رحمت الہیہ ہے لہذا باجائزت انکی عزوجل ہوتی ہے اور قیامت میں حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یقینی ہے اور وہ مخصوص ان بندوں کے لیے ہے جو شرک سے پاک ہوں پس اللہ تعالیٰ
 مشرکوں کی خجالت و ان کی بے عقلی ظاہر فرماوے گا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کرامت و فیصلت و مومنوں پر رحمت کرے گا
 چنانچہ مشرکین خوار ہونگے جن کو تون وغیرہ سے سفارش کا اعتقاد تھا اور انکو اللہ تعالیٰ عزوجل کی صفات پاک میں شرک بتائے گا

جیسا کہ یہاں فرمایا کہ ان کافروں نے اللہ تعالیٰ کے شرکار بنائے ہیں اور یہ نہایت سخت جہالت ہے اول تو اللہ تعالیٰ عزوجل کو نہ پہچانتا آدم اپنے نفس کی خوشی پر کسی کو سفارشی اور کسی کو اپنے گناہوں کا کفارہ بنانا حالانکہ بغیر حکم الہی کے یہ علم نہیں ہو سکتا تو علم غیب کا دعویٰ اور اپنے گناہ کی تابعداری اور کسی چیز کو جو چاہتا بنا دیتا حالانکہ بنانے والا وہی خالق تبارک و تعالیٰ ہے ورنہ اگر کوئی ذرہ کو آفتاب بنا دے تو وہ بن نہ جاوے گا بلکہ بنانے والا احمق ہے۔ سوم جو صفت قدرت وغیرہ اللہ تعالیٰ میں ہے وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی مخلوقات میں سے کسی کے لیے ثابت کرنا حالانکہ ثابت نہ ہو جائے گی مگر اعتقاد کرنے والا احمق ہے چہاں ہم اللہ تعالیٰ عزوجل ذرہ ذرہ مخلوق کا عظیم خیر ہے اور جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے اس سے انکار کرنا اور جہالت سے نہ جاننا سچے مخلوق میں یہ اعتقاد کرنا کہ اس نے جو چاہا ہمارے لیے وہ ہو جائے گا مثلاً ہمارے گناہوں کا کفارہ بننا چاہا تو وہ مختار ہے بن گیا اور بتوں نے ہمارے اوپر مہربانی چاہی تو سفارش کر کے ہماری مراد پوری کر دی اور بیادینا چاہا دیدیا اور نوری دینی چاہی دیدی حالانکہ یہ جہالت سخت ہے ششم خان عزوجل کو غافل جاننا اور دوسروں کی آڑ سے اُس کا آگاہ ہونا خیال کیا اور یہ خیال دوڑایا کہ دوسرے آڑ سے آجاوین اور کفارہ ہو جاوین تو اللہ تعالیٰ کا عذاب ہم کو نہ پہنچ سکیگا ششم آدمی تمام مخلوق میں اشرف ہے اُسکے لیے پھر ملک چاند سورج کا نفع ہے اس لیے اپنے آپ کو ان سب کے سامنے انکار بندہ بنایا اور حقیقی خالق عزوجل سے منہ موڑا شرک کر لیا اب ان باتوں کو غور کرو کہ جس درجہ جہالت اور اپنے خالق عزوجل کی نافرمانی اور بالکل اُس کو نہ پہچاننا اور نہایت درجہ کی نواہی اپنے اوپر خوشی سے قبول کرنا اور انتہاء درجہ کی حماقت جانوروں سے بدتر ہے پس اگر خالی ساتوین وجہ ہوتی تو ظاہر تھا کہ یہ جانوروں سے بدتر اور بے انتہا احمق اور اپنے آپ کو خوار کرنے والے ہیں جو کسی طرح جنت کے لائق نہیں کیونکہ جنت نورانی عقول والے کرم و معظمت بندگان خالق عزوجل کے اکرام و منزلت کا مقام ہے اور ایسے احمق لوگوں کی جگہ نہیں جو حماقت سے مخلوق کو خالق جانین اور جو مخلوق کے بندے سے بکر خوار ہوں اور جو ایسے احمق کہ پھر دن کو اپنا محبوب و قادر قوی خیال کریں اور اپنے آپ کو ان کے قبضہ قدرت میں مقصور و انھیں سے زندگی موت نفع و ضرر سمجھیں لہذا حق سبحانہ تعالیٰ شانہ نے فرمایا۔ **فَلْيَسْأَلُوا كَذِبًا** تو کہہ دے کہ تم ان کے نام لو۔ اصلی نام لینے سے معلوم ہو گا کہ یا تو یہ موتیرن پتھر میں جن کی حالت انسان سے بھی بدتر ہے کہ آدمی انکی چو کھٹ دیو بندھے بنا تا ہے اور یا آدمی وغیرہ کے نام ہیں جو اللہ تعالیٰ عزوجل کی مخلوقات میں سے ہیں انکو کوئی ایسی صفت حاصل نہیں جس سے خالق عزوجل کے ساتھ شریک کیا جاوے پس تم اپنی حماقت پر نادم ہو کر ان کی نسبت شرک سے منہ موڑو اور اللہ تعالیٰ کی توحید پر اقرار کر دے پس آیا تم نے نام لے کر اللہ تعالیٰ کی توحید کا اقرار اور ان کی عبودیت کا اعتقاد کیا۔ **أَمْ لَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ دُونِ اللَّهِ** یا تم آگاہ کر دے کہ تم اللہ تعالیٰ عزوجل کو ایسی بات سے جو وہ زمین میں نہیں جانتا تھا یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل تو عالم الغیب والشہادہ ہے اُس کے علم سے ذرہ پوشیدہ نہیں نہ رات میں نہ دن میں پس اس کا علم تو محیط ہے تو کیا تم ان شرکار کے وجود سے اس کو آگاہ کرتے ہو اور ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں اُس نے اُن کو پتہ کیا ہو گا کیونکہ اُن میں خود اُس کے مقابلہ کی صفت ہے (نعوذ باللہ من ذلک) پس تم آگاہ کر دے کہ زمین میں سوائے اُس کی مخلوق کے اُس کے شرکار موجود ہیں اور یہ باطل ہے۔ **أَمْ لَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ دُونِ اللَّهِ** یا ظاہری بات بناتے ہو یعنی کوئی بات جو اوپر مذکور ہوئی وہ تو نہیں ہے پھر کیا خالی اُنھوں سے انکو آگاہ و قدرت والا اور تمھاری مرادیں بر لانے والا اور تمھاری مراد پوری کرانے والا اور مانند اُس کے کہتے ہو مگر دل میں ایسا اعتقاد نہیں کرتے ہو

کیونکہ کوئی بات ہو جانے یعنی وجود میں آ جانے کے واسطے تو فقط قدرت اسی کا انحصار ہے یعنی کوئی قول اور کوئی فعل ایک ذرہ برابر بھی
 کسی دوسرے کی خلق و ایجاد سے نہیں ہوتا بلکہ خالق عزوجل کے پیدا کرنے سے ہوتا ہے اور ہوتا ہی ہے جو اللہ تعالیٰ عزوجل نے چاہا
 پس جو اس نے چاہا وہ نہ ہوگا اور جو اس کا ارادہ و مشیت ہے اُس کو کوئی روک نہیں سکتا اور جس گنہگار کو وہ گناہ میں سزا دینا چاہے
 دوسرے کوئی نہیں جو اس کے عوض میں کفار ہونے تو معلوم ہو کہ جن لوگوں و بتوں وغیرہ کی نسبت جو کچھ لکھا ہے سب زبانی ہے اعتقاد
 میں سچ ماننے کے لائق نہیں کیونکہ عقل اس کو تسلیم نہیں کر سکتی پس کیا تم ظاہر میں باتیں بناتے ہو جبکہ حقیقت میں کچھ نہیں ہو سکتا۔
 خلاصہ یہ کہ ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ عزوجل کے ساتھ صفات میں شریک بنائے ہیں یعنی اپنے اعتقاد میں ان لوگوں نے شرکار کی
 نسبت ایسے باطل اعتقادات کیے جن کو اپنی حماقت سے ان شرکار کی تعظیم و برتری و قبولیت و قدرت سمجھتے ہیں اور ظاہر و
 باطن میں اللہ تعالیٰ جل جلالہ کی صفت ان لوگوں میں ثابت کرتے ہیں حالانکہ ان کے اعتقاد سے یہ تو ممکن نہیں کہ خالق تعالیٰ
 شانہ کی صفت کسی مخلوق میں ہو جاوے مگر ایسا اعتقاد کرنے والے شرک و جاہل مردود ہو جانے میں پس اللہ تعالیٰ عزوجل
 نے اپنے رسول صلعم کو حکم دیا کہ تو ان سے کہہ دے کہ تم ان شرکار کے نام کو یعنی سمجھو کہ یہ تو اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مخلوقات ہیں پس
 کیا اب تم اس حماقت کے اعتقاد سے پھر کر اپنے رب کی طرف رجوع لائے یا نہیں ابھی اُن کو شرکار بنائے جاؤ گے تو کیا تم
 عالم الغیب والشہادۃ خلاق عظیم کو جس پر کوئی ذرہ کسی حال میں پوشیدہ نہیں ہے آگاہ کرتے ہو کہ زمین میں کوئی اُسکا شریک
 موجود ہے یعنی وہ نہ جانتا تھا تم بتلائے دیتے ہو یا تمہاری یہ غرض ہے کہ تم زبانی یہ لفظ کہتے ہو اُس کے معنی کا کچھ خیال نہیں ہے
 کیونکہ معنی تو بالکل جهالت و غتہ حماقت میں یہ بیضا و سی رحمتہ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ کام پاک اس قدر قصر گر نہایت مرتبہ اعجاز
 پر واقع ہوا کہ اس نے عقل کو منور کیا اور کافروں مشرکوں کی جبرمکات دی۔ رازی و خلیب و جامعہ علماء بیان نے بھی ایسی شہادت
 دی۔ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ بلا غتہ و بیان سے بھی معجزہ ہے چنانچہ اول قولہ امن ہو قائم علی کل نفس امن ان کو
 ملامت ہے کہ تم نے اللہ تعالیٰ عزوجل کی شان میں دنیاوی بادشاہ یعنی مخلوق کا قیاس کیا حالانکہ خالق و مخلوق میں قیاس
 کی وجہ بالکل دائرہ نہیں یہ سخت جهالت ہے۔ دوم جملہ اللہ بجا سے جملوا۔ کہے تشبیہ و تہدید ہے کہ اس پاک نام کا کوئی شریک
 نہیں تو ذات و صفات کبیر متعالیٰ میں یہ وہم بالکل باطل ہے۔ سوم قل سمعتم۔ وجوہ شرکار بالذلیل باطل فرمایا اور کیسے مختصر
 طور پر کیونکہ نام سے مراد علم ہے یعنی مخصوص نام بتلاؤ کیونکہ موجود ہے تو نام مخصوص ہوگا اور جب نذر تو وجود بھی نذر داور یہ عموماً
 معروف ہو کہ اگر مثلاً وہاں کوئی قاضی ہے تو اس کا نام بتلاؤ یعنی نہیں ہر چہ ارم التنبؤ نہ بالاعلم یہ کہنا یہ ہے وجوہ شرکار کی نفی ہے یعنی جو
 پاک خان عظیم و خیر کہ اسپر کوئی ذرہ پوشیدہ نہیں ہر جب اُسکے علم میں کوئی شریک نہیں تو قطعاً شریک کا وجود نہیں ہو۔ پنجم ام بظاہر من القول۔
 بطریق استدراج باطل کیا یعنی بغیر نذر و سمجھ کے زبان سے ایسی بات نکالتے ہو ذرا غور کرو تو صاف معلوم کرو کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کی جناب میں شرک
 ممکن ہی نہیں ہے ہشتم ان تمام اضرا بات میں تدریج ہے ایسی لطیف وجہ سے کہ اس سے بڑھ کر ممکن نہیں ہو چنانچہ جو شخص علوم عقاید سے
 واقف ہے وہ یہاں جن استدلال میں متحیر ہے پس اس انحصار کے ساتھ ایسے باریع اسلوب سے احتجاج نہایت صریح کر کہ یہ شرکار کا نام نہیں
 بلکہ اعجاز ہر اتہمی مستحقاً مستحق کہتا ہے کہ اگر ہر استدلال کے واسطے طویل توضیح سے مجھے سمجھانا نہ پڑتا تو بفضل تائید الہیہ میں ہر استدلال کو
 بسط سے بیان کر دیتا کہ علوم عقاید اُس کے سامنے مکتب کے اطفال میں و لیکن نور بصیرت کافی ہے واللہ تعالیٰ عزوجل ہوا و ہا و سی

وہو العظیم الخیر اھل اصل حق بجا نہ تھے عروجل نے ہر طرح کافروں کے دعوے سرکار کو رد کر دیا اور صاف ظاہر ہو گیا کہ نہ وہ اُنکے نام جانتے ہیں جو الوہیت کے ہوں بلکہ مخلوق کو خالق بتاتے ہیں اور نہ اللہ تعالیٰ عروجل علیم و خیر کے علم میں ان کا وجود ہے تو ضرور باطل ہیں اور رہا یہ کہ کافر لوگ ظاہری قول سے سرکار کہتے ہیں اور واقعی کچھ وجود ان کی قدرت و تاثیر کا نہیں ہو سکتا تو یہ جہالت ہوگی پھر اس سے بھی اضراب فرمایا بقولہ۔ **بَلْ لَیْسَ بِہِیْکَیْہِیْ** یعنی یہ بھی کچھ نہیں بلکہ کافروں کی خلقت باطل کے لیے ہے اور وہ مقہور تحت قبضہ قدرت خالق عروجل ہیں۔ **لَیْسَ لَہُمْ فَاۡکَہُ** مگر ہڈی مرین کر دیا گیا کافروں کے لیے اُن کا کر لینے جانوروں سے زیادہ برتر حاققت اُن کو عقل سے زیادہ مزین نظر آتی ہے اور یہ فعل حضرت خالق عروجل کا ہے جس نے شیطان کو اُن پر مسلط فرمایا **اَدَّٰہُ** **فَاَعٰیۡنَ الشَّیۡطٰنِ** اور روکے گئے راہ سے اور شیخ امین کشمیر رحمۃ اللہ علیہ نے بعض سلف سے نقل کیا کہ انھوں نے زین و صد و البیغہ معروف پڑھا یعنی خالق عروجل نے معروف حکمت کے ساتھ مزین فرمایا اس طرح کہ شیطان کو اُن پر مسلط کر دیا اور اُن کے نفوس کے قبضہ میں اُن کو چھوڑا پس شیطان نے باطل کو مکر کے ساتھ اُن کے نفس پر مزین پیش کیا جس نے قبول کیا اور گمراہ ہو گئے پس صراط مستقیم سے اُن کو مردود کیا۔ **وَمَنْ یُّضِلِلِ اللّٰہُ فَاۡلَہٗ دَٰخِرٌ** اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ عروجل گمراہ فرماوے **فَمَا لَہٗ مِنْ ہَادٍ تَوَّاسٍ** تو اُس کا کوئی ہادی نہیں ہے۔ **تَحْسِبُۢمَ اَکۡتٰہُ** ہے کہ سابق آیت میں بیان فرمایا تھا کہ ان اللہ فیض من یشار و یدہی الیہ من اناب۔ یعنی اللہ تعالیٰ خالق عروجل ہی ہر چیز و ہر فعل کا خالق ہے جیسا اس نے مخلوق کی ذات کو پیدا کیا ویسے ہی مخلوق کے افعال و صفات کو ہی پیدا کرتا ہے اور بقولہ اللہ علیم با عقل کل اُنٹے۔ بیان فرمایا تھا کہ جب مخلوق اپنی مان کے پیٹ میں تھا اور پیدا بھی نہ ہوا تھا اس سے پہلے حضرت خالق عروجل ہر مخلوق کے افعال کو جانتا تھا تو اُس کا علم قدیم ہے پس ان آیات میں اہل ایمان و اہل عقل کو ایک عجیب دلیل معائنہ کر دی کہ دیکھو اس طرح اللہ تعالیٰ عروجل مخلوق کی ذات و افعال کا خالق ہے کہ جو کافر شرک کرتا ہے اُس کے پاس کوئی دلیل شرک کی نہیں ہے جتنے کہ تم تعجب کرتے ہو کہ اس طرح وحدانیت الہی ظاہر ہے پھر حضرت حق تعالیٰ عروجل کی مشیت و قدرت کو دیکھو کہ جس کافر کو شرک و فغان وغیرہ سے گمراہ کیا وہ اپنے شرک سے ہی کو مزین و مقبول جانتا ہے پس اہل عقل و ایمان ان آیات سے یقین و علم زیادہ پاتے و منور ہوتے ہیں اسی واسطے قرآن پاک کی صفت میں فرمایا کہ **فَاۡلَہٗ دَٰخِرٌ** و **رَحۡمَۃٌ لِّلۡمُؤۡمِنِیۡنَ**۔ اور فرمایا کہ **زَادَہُمۡ اَیۡمَٰنًا**۔ اور فرمایا وہ سے درجۃ لقوم یؤمنون۔ اسے پروردگار پاک تم کو اپنی بندگی و ایمان پر ٹھیکہ اور تم پر کفر و شرک و فغان سے پناہ مانگتے ہیں یا ارحم الراحمین۔ واضح ہو کہ آدین و قرارت سبعیہ متواترہ ہیں ایک ہا دیردن یا راد ہی فصیح بکثرت متعل ہے اور دوم ہادی بیمار اور یہ بیمار اصل کہ ہے پھر اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اہل ایمان کو آگاہ فرمایا کہ جیسے پیدا کرنے میں اُس کی مشیت و حکمت کا لہ ہے ویسے ہی بعض کو مومن اور بعض کو کافر کرنے میں اس کی خوشی و حکمت ہے کیونکہ نفوذ باللہ تعالیٰ وہ خالق عروجل کسی مخلوق سے جاہل نہیں ہے تو ہر مخلوق اُسی کے علم و قدرت میں مقہور ہے پس جیسے اُس کا علم و حکمت بالغہ کافرون و مومنوں کی کفایت میں ہے جتنے کہ ایسے صاف و واضح دلائل کے باوجود کافر اپنے کفر و شرک کو اچھا سمجھتا ہے اور راہ پر نہیں آتا جس سے مومن متعجب ہو کر اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی عظمت و قدرت پر تسبیح پڑھتا ہے ویسے ہی خالق جل شانہ نے کافروں کا ٹھکانا و انجسام دنیا و آخرت کا بیان فرمایا بقولہ۔ **لَہُمۡ عَذَابٌ فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا**۔ کافروں کے لیے عذاب ہے دنیاوی زندگی میں۔ واضح ہو کہ دنیاوی زندگی میں عجیب امتحان ہے کہ آدمی یہاں جو اس سے عذاب و ثواب کا ادراک بخوبی نہیں

کر سکتا۔ بلکہ جس بات سے جسم کو تکلیف ہو اس کو عذاب سمجھتا ہے پس کافروں کے لیے دنیا میں عذاب دو طرح پہلے اول یہ کہ قتل و قید و مرض و خانہ بربادی وغیرہ ایسی وجہ ہو جو اس سے ظاہر ہے تو آیت کریمہ میں وقت نزول کے جو کافر عرب یا عجم وغیرہ میں موجود تھے ان کے لیے یہی ظاہر عذاب بطور اخبار غیب کے بیان فرما دیا پس مشرکین عرب بہت پرست و بیہودہ اور نصاریٰ سے سب اس عذاب میں مبتلا کیے گئے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور ان میں ہوا اور انھوں نے انکار و کفر کیا۔ دوم عذاب جو محسوس ہو جیسے قتل و تلے انما باکلون فی بطونہم ارا۔ اور قولہ لبعذبہم بہا فی النجۃ الدنیا۔ الایہ۔ یعنی اموال و اولاد کو کافروں کے حق میں عذاب فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ سے انکار و فخر و شکر کے ساتھ جو تصرف ہو سب عذاب ہے اگرچہ ظاہر میں تن پروری و آرام ہو بخلاف اسکے مومنوں کو اگر فقر و فاقہ ہو سچے تو عین ثواب ہے اور یہ بات سمجھدار ایمان و عقل والا خوب سمجھتا ہے لیکن عام سمجھ کے لیے یوں کہا جاتا ہے کہ آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ عزوجل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت کے کافروں و مشرکوں کو آگاہ فرمادیا کہ تم کو دنیا میں بھی عذاب پہنچے گا لیکن قولہ ہم عذاب کو کچھ کر کے فرمایا تو اسکے یہ معنی کہ اُن کے لیے دنیا میں کسی قسم کا عذاب ہو گا خواہ قتل و قید و خانہ بربادی کا ہو یا مرض یا مال و اولاد کی پریشانی و اسکے جمع کرنے کی مصیبت اور پھر چھوڑ جانے کا قلق ہو کیونکہ دنیا در حقیقت دار محنت ہے نہ ملک راحت پس مشرکوں کے لیے ہر حال میں کوئی نہ کوئی عذاب ہو گا لَعَنَ اللہُ الْاَکَافِرَۃَ اَشَقَّ اور یقین کر دو کہ بے شہرہ عذاب آخرت بہت شاق ہے کیونکہ دنیا میں تو ظہور حیوانی ہے اور قومی و عقل و روح مخفی ہے اور وہاں ظہور روحانی اسی واسطے دار آخرت حیوان یعنی جاندار ہے اور جہنم کے بیان میں اسکے جاندار اوصاف مذکور ہوئے ہیں وقال تعالیٰ نار اللہ الموقدۃ الی تطلع علی الافقۃ۔ یعنی وہ آگ اللہ تعالیٰ عزوجل کی پیاکی ہوئی دھاتی ہوئی دھاتی کو جھانک لیتی ہے۔ اور روح باقی ہے اسکو فنا نہیں ہے تو عذاب دنیا چند روزہ ہے اور خفیہ ہے اور عذاب آخرت دائمی اور سخت ہے وہ آگ یہاں کی آگ سے ستر گونہ زیادہ ہے وقال تعالیٰ زندہ ہم عذابا فوق العذاب یعنی عذاب پر عذاب بڑھتا جائیگا۔ آتش آتش سانپ و بچھو اور آتش سہریں میں۔ یہ بد انجام ان لوگوں کا ہے جو اپنے رب تبارک و تعالیٰ سے منکر یا اس کو نہیں پہچانتے بلکہ اُس کے لیے جور و اوریشا بڑھاتے اور شرک کرتے ہیں۔ اور عقل کو خوار کرتے اور جسم و جاس کی خواہش نفسانی سے پرورش کرتے ہیں پس وہی جسم و نفس امارہ اُن کو اس عذاب میں مبتلا کرے گا۔ وَمَا لَہُمْ قَوْلَ اللّٰہِ مِنْ شَیْءٍ۔ اور اللہ تعالیٰ عزوجل کے عذاب سے انکا کوئی بچانے والا نہیں ہے۔ چاہے وہ اپنی نافرمانی سے دنیا پر قیاس کر کے بولیں کہ یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بچانے والا نہیں مگر جب عاقل سے بیان کریں تو وہ اُن کی حاجت پر تعجب کریگا کیونکہ کوئی بچانے والا تو ممکن ہی نہیں ہو سکتا ہے۔ پھر واضح ہو کہ عذاب تو ان ہیوقوفوں کے لیے ہے اور جو لوگ عقل کے تابع ہوئے اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی فرمانبرداری کی اور اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی معرفت و حقائق تو لیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پائی اور اللہ تعالیٰ عزوجل کے سبب انبیاء و رسولوں علیہم السلام پر ایمان لائے اور دار آخرت کو پہچاننا اور نیک اعمال کیجیے جیسا کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے سابق آیات میں بیان فرمایا ہے تو وہ سے لائق النعم کیے ہیں ان کا ٹھکانا اور منزلت جنت ہے چنانچہ اس کا حال بیان فرمایا مِثْلَ الْجَنَّةِ الَّتِیْ وُیِّدَ اللّٰہُ قَوْلُہٗ۔ یعنی مقفی بہ جہنم سے جہنم سے شکر ہے۔ اپنے آپ کو بچا یا ان کے لیے جس جنت کا وعدہ دیا گیا ہے اُس کی صفت یہ ہے بخیر جنی مِّنْ تَحْتِہَا الْاَنْہَارُ جاری ہیں اُس کے قصر و عایشان مکانات کے نیچے سہریں۔ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے احادیث

مصرح فرمایا۔ قالوا الذین لا یؤمنون باللہ ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ لے قولہ فاسم ما غروں الکیہ۔ ف
 فی العر اس قول امن ہو قائم علی کل نفس الکیہ۔ اللہ تعالیٰ عروجیل قیوم ہے پس قیام تمام جہان کا اسی کی پاک ذات سے
 ہے لیکن سوائے انسان کے باقی مخلوقات امانت غلطی کی برداشت سے محروم ہیں پس ان کا کسب اس کے سوائے اور انسان
 ایک ترکیب خاص اور صنعت الکیہ عجیب ہے اور اس کے کسب میں قیوم تعالیٰ شانہ نے امانت غلطی کا حصہ عطا فرمایا ہے
 پھر جسم کتنا ہے کہ نفوس انسانی میں دو قسمیں ہیں ایک وہ جن کا اکتساب تہرے اور قیوم عروجیل ان نفوس کا قیوم اس طرح
 ہے کہ تہرات سے ان کا حصول ہے اور مراتب ظہور تہرات سے ہر ایک کا اکتساب متفاوت ہے اور شیخ روئے دوسری
 قسم کو بیان فرمایا کہ ہر نفس بعد قوت کے ربوبیت کی غفلت اٹھاتا ہے پس بعض نفوس پر قیوم تعالیٰ شانہ اپنے فعل سے قائم ہے اور
 بعض پر حسب کشف صفت قائم ہے اور بعض پر حسب کشف سجات الذات قائم ہے پس اگر نفس نے اس کی عبودیت کسب کی تو فعال
 الکی تعالیٰ کے نور سے اس کو مشاہدہ ہے اور اگر اس کی محبت کسب کی تو انوار صفات سے مشاہدہ پایا اور اگر معرفت و توحید کما فی
 توحیات الذات تعالیٰ جل شانہ سے دیدار ہے اور اگر قسم اول یعنی نفس کا یہ عبودیت نے تقصیر کی مثلاً اس طرح کہ اپنے مخلوق کی طرف
 التفات کیا تو اللہ تعالیٰ اس کو مجاہدہ کے عذاب میں گرفتار فرماتا اور اگر قسم دوم نے محبت میں تقصیر کی مثلاً اپنے ذوق و شوق
 میں طلب سے باز رہا تو اللہ تعالیٰ لذت کو اس سے چھین کر حجاب و غور میں چھوڑ دیتا ہے اور اگر قسم سوم نے قصور کیا تو اللہ تعالیٰ
 اس کو دریائے نکبت میں غوطہ دیتا ہے اور اس کا تصور یہ ہوتا ہے کہ وہ کمان کر جاوے کہ میں عین حقیقت تک پہنچ گیا ہوں لیکن
 جاننا چاہیے کہ قسم سوم میں جو مواخذہ ہے وہ عقوبت نہیں بلکہ معرفت بڑھانے کے لیے ہے کیونکہ حق سبحانہ تعالیٰ اپنے بنداء عارف پر
 بہت نہربان ہے پس اللہ تعالیٰ عروجیل ان نفوس کا قیوم اس طرح ہے کہ صراطِ مستقیم پر رکھتا ہے اور ان کے انفاس کو ان کی طالب حق میں
 محفوظ فرماتا ہے شیخ جنید رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ ہی کے ساتھ اشیاء کا قیام ہے اور اسی کے ساتھ فنا رہو اور
 اسی کی تجلی سے نیک کی خوبی ہے اور اسی کی بزرگی سے بد کی ہشتی ہے شیخ محمد بن الفضل رحمۃ اللہ علیہ نے نصیحت کی کہ اس آیت کو
 پڑھو اور مت غافل ہو اس پاک خالق قیوم سے جو تجھ سے غافل نہیں ہوتا اور اسی کا مراقبہ رکھو اور ہوشیار رہو۔ شیخ نے کہا کہ جس
 نفس نے خالق قیوم کو محیطِ بکل شئی کو نہ پہچانا تو یہ اسی کے قمر سے ہے کہ کفر کو اس کی نظر میں زینت دیدی کا قال تعالیٰ بل ین اللذین
 کفروا مکرہم۔ اللہ تعالیٰ عروجیل نے کافروں کی نظر میں ان کے کمر کو مزین کیا اس طرح کہ ازل میں اپنے علمِ عیون کے ساتھ جو کچھ
 نظامِ حکمت سے چاہا وہی ان کے حق میں مقدر فرمایا پس کوئی مجبورہ اور کوئی آیت اگر چہ سورج کی طرح روشن ہو ان کو نفع
 نہیں دیتی بلکہ خالق جل شانہ سے منہ موڑ کر شرک کی طرف بھٹکتے ہیں اور جو چیز بدتر سے بدتر ہے اس کو اچھا سمجھتے ہیں حالانکہ یہی ان کے
 مرگ ذلیل خوار کا مقام ہے یہی خیال و اعتقاد جس کو بہت اچھا سمجھتے ہیں نہایت قبیح اور ان کی گردن میں زنجیرِ جہنم ہے اسی کی وجہ سے
 معرفت حق سبحانہ تعالیٰ سے جاہل اور اس کے حسن مشاہدہ سے غافل ہیں اور کیونکر مکر الکی سے ان کو نجات ہوگی حالانکہ اپنے مکر کو
 معرفت و حسن عقیدت خیال کرتے ہیں اور کیونکر جہنم کی زنجیر سے رہا ہوں جس کو وہ جنت کا زیور سمجھتے ہیں یہ فقط ترہین الکی عروجیلانہ ہے جو
 چاہتا ہے وہی ہوتا ہے اور جس کو وہ گمراہ کرے اس کا کوئی بادی نہیں ہو و نفوذ بالسنن الفضلال و سورہ المآل بہ ترجمہ کہتا ہے کہ شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے
 بلوغِ خطبہ سے نصیحت فرمائی کہ اور ہمارے زمانہ کے جاہل جو اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں ہوشیار ہوں اور اپنی پسندیدگی سے ایسے حسن

سے مرفوع روایت کی اور امام حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ اسناد بھی جی رہی ہے لیکن ابو زرہ و عمر بن الخطاب کے درمیان واسطہ کار وہی مذکور نہیں ہے اور امام احمد کی اسناد سے ابوالکاسم اشعری رضی اللہ عنہ سے مرفوع یہی روایت کیے اور لکھا کہ حدیث طویل ہے اور اس میں تفسیر موجود ہے کہ یہ لوگ متفرق قبائل سے ہونگے جن میں اتنے درشتہ کا تعلق نہ ہوگا بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہی کے واسطے محبت ہوگی اور واضح ہو کہ شیخ امام حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ وہی کی تفسیر خود اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمائی کہ وہ متقی ہوتا ہے پس جو شخص متقی ہو وہی وہی ہوگا اور اس کی شناخت اور اسکے مراتب عالیہ ان روایات میں مذکور ہیں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم باولئہ اللہم اجعلنی ممن اجہم وانت رحم الراحمین یہ جو کچھ آیات سابقہ میں طریق ہدایت و معرفت بیان فرمایا اسکی شہادت اگلے پیروں کے حالات سے دیدی بقولہ

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ

اور وہ لوگ جنکو ہم نے دیدی کتاب دینی توحید و انجیل خوش ہوتے ہیں اس سے جو اتارا گیا ہے ہر مسزب میں سے
مَنْ يُكْرِهْكُمْ فَقُلْ إِيَّاكُمْ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا شِرْكَ لَهُ إِلَهُكُمْ
بعض وہ جو بعض بات کا انکار کرتا ہے کہہ دے کہ مجھے تو یہی حکم دیا گیا کہ عبادت کروں اللہ تک اور نہ شریک بناؤں دیکھتا ہوں اسی کی طرف

ادْعُوا إِلَيْهِ مَابِ

بلانہوں اسی کی طرف مرجع ہے

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ اور جن لوگوں کو ہم نے کتاب دیدی یعنی علم توحید و انجیل دیا اور یہ وہی گروہ یہود اور نصاریٰ کا تھا جس نے کتاب آسمانی سے عقل پائی اور باقیوں کی یہ کیفیت تھی کہ کتاب انکو دسی گئی مگر اس سے کچھ نفع نہ پایا جیسے اسلام میں قرآن مجید سب کے پاس ہوتا ہے لیکن وہ دنیا کے واسطے عالم ہونے میں اور کچھ عقل نہیں پاتے ہیں پس جہاں قرآن مجید میں الذین اتوا الکتاب آجائے وہاں عمر یا یہود و نصاریٰ مراد ہیں خواہ ان کو نفع ہوا ہو یا نہ ہوا اور بعض مقامات پر آئینا ہم الکتاب سے وہی مراد ہیں جنکو کتاب دی گئی اس طرح کہ انھوں نے اس سے ہدایت پائی جیسے اس مقام پر ہے پس یعنی یہ ہونگے کہ توحید و انجیل سے جنھوں نے نفع پایا یہ یَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وہ خوش ہوتے ہیں قرآن پاک سے جو تجھ پر اتارا گیا یہ یضاً وہی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ یعنی اہل کتاب میں سے جو لوگ اسلام لائے مانند حضرت عبداللہ بن سلام وہ ان کے ساتھیوں کے اور جو لوگ نصاریٰ میں سے ایمان لائے اور وہی آدمی تھے از انھم بلکہ چالیس تو جسراں میں سے اور آٹھ میں کے اور تینیں حبشہ کے مع بادشاہ کے پس ان کو قرآن پاک سے فرحت سی ہوتی ہے یا عوام اہل کتاب مراد ہوں کیونکہ جو بات ان کی کتابوں سے موافق ہوتی اُنہیں سے خوش ہوتے اور بہتر جہت سے کہتا ہے کہ فلا ہمارا راجع قول اول ہے اور یہی شیخ مفسر رح نے بقول اکر کیا کیونکہ اصل فرحت بسبب معرفت شان الہی و توحید کے ہے اور یہ فیہم انھیں کو حاصل تھی جنکو کتاب توحید و انجیل دہی گئی تھی کیونکہ جنکو کتاب سے فیہم نصیب نہ ہوئی انہیں قرآن مجید سے ان کے لیے جہت چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ القرآن مجید تک اور علیک لینا اگر قرآن سے ہدایت و نفع پایا تو قرآن پاک سے توحید سے جہت معرفت و منزلت ہے اور اگر دنیا کے لیے اسکو لیا تو یہ میرے اوپر عذاب و خواری کی جہت ہے اور قولہ تعالیٰ وَمِنَ الْأَحْزَابِ

مَنْ یُکَلِّمُ کُلْفًا فَهُوَ کَاذِبٌ کے معنی یہ ہیں کہ احزاب میں سے بعض شخص وہ ہے جو قرآن پاک میں کچھ تھوڑی بات کا انکار کرتا ہے۔ پس حاصل کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عروج لے کر صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق رسالت اور قرآن پاک کی وحی خالص ہونے کے واسطے عرب کو سمجھایا کہ ہم نے ابتداء سے آدم سے اسی طرح رسول بھیجے اور کتابیں نازل فرمائی چنانچہ اس وقت تمہارے ربودہ یہود و نصاریٰ سے موجود ہیں جنکو تو ریت و انجیل دی گئی مگر ان کی یہ حالت ہوئی کہ اس کو دنیا کے حاصل کرنے کا ذریعہ بنایا و لیکن بعضے ان میں سے منتفع ہوئے پس جنکو انتفاع ہوا وہ توحید پر قائم ہوئے ہیں اور قرآن پاک کے نزول سے فرحت پاتے ہیں اور جنکو انتفاع نہ ہوا بلکہ کتا۔۔۔ اپنے اوپر لادے ہیں ان کی بھی یہ کیفیت ہے کہ رسالت اور وحی کے طریقہ سے کچھ انکار نہیں کرتے بلکہ بعض بات کا انکار کرتے ہیں۔ احزاب جمع حزب یعنی چھوٹے چھوٹے ٹکڑے جماعتیں جنہوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن پاک سے کفر کیا اور دنیا کے لالچ میں آپ کی عداوت میں جماعتیں جتنے قائم کیے جیسے کعب بن اشرف و اہل بیت و یونس کے اور اسیع اپنی جماعت کے اور عاقب مع اپنے گروہ کے پس یہ لوگ پرانی تحریف پر قائم تھے اور اسلام کی صفت اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کو کتاب میں محرف کرتے تاکہ دنیا حاصل کریں اور جب نصرانیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت بیٹیا ہونے قول نکالا تو انہوں نے انکے مقابلہ میں عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت ہی قول نکالا اور عموماً دونوں فریق نے یہ اصل بنائی کہ عالم کا قول ماننا فرض ہے اور اس کو اختیار ہے کہ مثلاً روزہ جس شخص کو چاہے معاف کر دے اور چاہے وقت بدل دے اور یہ سب شرک ہے لہذا توحید کا حکم دیا بقولہ۔ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْلَنَ اللَّهُ وَأَنَا أُمِّرْتُ بِهِ تو کہہ دے کہ مجھے تو یہی حکم دیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی کروں اور اُس کے ساتھ کچھ شرک نہ کروں پس ثابت کر دیا کہ حکم فقط اللہ تعالیٰ عروج لے ہی کا ہے اور پیغمبر کو بھی تحریف و تبدیل کا اختیار نہیں بلکہ حکم اسی تعالیٰ بیان کرتے اور بیٹا و جبر و بنانا اور شریعت بنانا شرک ہے۔ اَللّٰهُمَّ اَدْعُوْا اللّٰهَ تَعَالٰی عَرْوَجِلْ هٰی کی طرف میں بلاتا ہوں نہ کسی غیر کی جانب۔ اَللّٰهُمَّ اَدْعُوْا اللّٰهَ تَعَالٰی عَرْوَجِلْ ہر حکم و عذاب کا مرجع اسی کے اختیار میں ہے۔ اسی قدر توحید کا اعتقاد ہے جس پر تمام انبیاء متفق ہیں اور ہے اعمال و افعال عبادت تو وہ شرائع من مختلف ہوتے آئے ہیں ان کی وجہ سے انکار نہیں ہو سکتا چنانچہ توحید میں بعض چسپری و شراب وغیرہ حرام تھی اور انجیل میں حلال ہوئی اور توحید میں جہاد فرض تھا چنانچہ حضرت موسیٰ و یوشع و سلیمان و داؤد وغیرہم انبیاء علیہم السلام نے خوب خوب جہاد کیے جس سے انکار ممکن نہیں ہے حالانکہ انجیل میں جہاد منوع ہو گیا پس یہ حکم اللہ تعالیٰ عروج لے کے اختیار میں ہے کہ اعمال شریعت جہاد جس امت پر چاہے مقرر کرے اور توحید و معرفت بالکل یکساں ہے اس میں اختلاف ممکن نہیں ہے فَنَیْ الْعَرَّاسُ قَوْلَهُ تَعَالٰی قُلْ اِنَّمَا اُمِرْتُ اَنْ اَعْلَنَ اللّٰهَ اَلَا یَہِکُمَا اَلَا یَسْتَقَامُ ہے کہ ظہور انوار ربوبیت میں بدیدار حال عبودیت مستقیم رہے کیونکہ یہ ظہور حقیقت و حقیقت ہے چنانچہ جس نے اپنے نفس میں عبودیت سے بجانب ربوبیت دیکھا وہ شرک ہے کیونکہ دھوکے میں پڑ گیا شیخ ابو حفص رحمۃ اللہ علیہ سے یہ روایت دریافت کی گئی تو فرمایا کہ جو میرے واسطے ہے اُس کو بالکل چھوڑ دے اور جو تم کو حکم دیا گیا اُس کو لازم کہ شیخ ابو عثمان رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ عبودیت یہ ہے کہ حکم دہن رکھے شاہد کے ساتھ حکم کی تعمیل کرے شیخ ابن عطار اور جنید رحمہما اللہ تعالیٰ نے کہا کہ کوئی شخص توحید کے درجات میں سے کسی درجہ پر نہیں پہنچتا جب تک کہ ابتداء سے حال میں حکم اسی عروج لے کا پابند نہ ہو

یہ احکام فرض و واجبات و سنن و مستحبات کی بجا آوری ہے اور ہر حال میں فضل پر پھر و سارے اور اپنے درجات اجازت سے اعلیٰ درجات عزم پر بہت کرے پس جب ابتدائین اس طرح رہا تو آگے اللہ تعالیٰ اس پر اپنا فضل کرتا ہے بستر جسم کتاب کی اجازت سے عزم پر بہت کرنے کی یہ مثال ہے کہ مثلاً موزے پر سج کر نارضعت و اجازت ہے لیکن پانوں دھونا عزم و اعلیٰ پس لازم ہے کہ پانوں دھو وے کیونکہ یہ طہارت اتم و اکمل ہے والا اصل فیہ قولہ تعالیٰ و امر قواک یاخذوا باحسانا ساریکم دار الفاسقین۔ اب اللہ تعالیٰ عزوجل نے منکرین اہل کتاب و مشرکین کو سمجھا یا بقولہ

وَكُنَّا نُرِيهِمْ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَكِنْ أَتَيْنَاهُمْ بِهَدْيٍ مَّا

اور یوں ہی ہم نے اسکو نازل فرمایا حکم عربی اور اگر تو یہودی کرے انکی ہوائی باتوں کی ہمدردی کہ

جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَالِكٌ مِنَ اللَّهِ مِنْ قَوْلِي وَلَا وَاقٍ ۚ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا

آچاہے میرے پاس علم آئی ہے تو نہوگا میرے لیے اللہ تعالیٰ سے کوئی ولی اور نہ بچالے والا اور بیشک ہم نے بھیجا ہے رسولوں کو

مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ آزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً طَوَّاسَاتٍ لِّئَلَّا يَسْأَلَ

تو تجھ سے پہلے اور کیے تھے انکے لیے جوڑے اور اولاد اور زمین ہو سکتا تھا کسی رسول کے لیے کہ

يَأْتِي بِآيَةٍ إِلَّا بِآيَةِ اللَّهِ وَلِكُلِّ آيَةٍ كِتَابٌ ۚ لَّيْسَ بِاللَّهِ مَا لِكُلِّ آيَةٍ وَيُثَبِّتُ

لاوے کوئی آیت اگر اللہ تعالیٰ کی اجازت و حکم سے ہر مدت کے لیے تحریر ہے یہاں دیتا ہے اللہ تعالیٰ جو چاہے اور ثابت رکھتا ہے جو چاہے

وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ۚ

اور اسی کے پاس ام الکتاب ہے

اور پر بیان فرمایا کہ اگلی کتابیں اسی قرآن مجید کے موافق ہیں توحید و معرفت میں جو اصل ہے اور اہل عقل جنکو اگلی کتاب ملی ہے قرآن پاک کے نزول سے سرور و خوش ہوتے ہیں اور بعض جہالت سے سبب شر لیت کے اختلافات کے کسی کسی بات کے منکر ہو جاتے ہیں حالانکہ یہ افعال کا اختلاف ہر رسول کی رسالت میں پہلے بھی مطابق حکمت الہی کے کسی قدر مختلف ہوا ہے لیکن اصل توحید و رسالت و وحی میں وہی طریقہ سابق ہے چنانچہ فرمایا وَكُنَّا نُرِيهِمْ حُكْمًا عَرَبِيًّا لَّئِنِ اتَّبَعُوا لَآتَيْنَهُمْ بِهَدْيٍ مَّا عَرَبِيٌّ مِّنْ آيَةٍ إِلَّا بِآيَةِ اللَّهِ وَلِكُلِّ آيَةٍ كِتَابٌ ۚ لَّيْسَ بِاللَّهِ مَا لِكُلِّ آيَةٍ وَيُثَبِّتُ بِهَدْيٍ مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ آزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً طَوَّاسَاتٍ لِّئَلَّا يَسْأَلَ يَأْتِي بِآيَةٍ إِلَّا بِآيَةِ اللَّهِ وَلِكُلِّ آيَةٍ كِتَابٌ ۚ لَّيْسَ بِاللَّهِ مَا لِكُلِّ آيَةٍ وَيُثَبِّتُ بِهَدْيٍ مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ آزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً طَوَّاسَاتٍ لِّئَلَّا يَسْأَلَ

نفسانی خواہشوں کا پیرو ہو جاوے۔ بلکہ، متاجراء لکھتے ہیں: اَلْعَلَمُ بَعْدَ اِذَا نَكَهَ تَبْرَسَ بِاسْمِ عَلَمِ اَلْمَنِي اَجْحَاكُہٗ اور توحق و باطل پہچان چکا ہے تو مَلَائِكَةُ مِنَ اللّٰهِ مِنْ قُوَّتِي وَ لَا وَاٰتِي تَبْرَسَ اَكُوْنِي مَتُوْلِي و سچانے والا اللہ تعالیٰ عزوجل کے عذاب سے نہیں۔ اس کلام سے جاہل یہودیوں اور جاہل مشرکوں کا گمان توڑ دیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بات نہ مانو اور عداوت کرو تو باپ دادا کے طریقہ پر ہو جاؤ گے۔ اور سب اہل عقل کو تعلیم کہ جب اس دنیا کی غور سے تمکو معلوم ہو گیا کہ دین توحید حق ہے تو اس کی مخالفت اگر بالفرض رسول کرنا تو کوئی اُسکا بچانے والا نہ ہوتا تو تم کو بچانے والا کون ہو سکتا ہے پس یہود کا زعم توڑ دیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام و دیگر پیغمبران بنی اسرائیل علیہم السلام اپنے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اور اس کی فرمانبرداری و محبت کرینگے اور اُس کے محبوب رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کرینگے اور تم فاسق لوگوں کے وسیع بھی دشمن ہیں اور تمام قدرت و طاقت اللہ تعالیٰ عزوجل ہی کو ہے اور ہمارے کا گمان میٹ دیا کہ تم اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی صفات پاک و توحید سے جاہل اور شرک میں گرفتار ہو اور اُس کے محبوب رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم و اُس کے کلام پاک قرآن مجید سے منکر و دشمنی کرتے ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب جل جلالہ و اپنے بھائی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں تمھارا دشمن ہو گا اور جو خیالات باندھتے ہو جنھں جنل ہے تم نے نہ جانا کہ جو اللہ تعالیٰ چاہتا ہو وہی ہوتا ہو مسلمہ جو شخص جان بوجھ کر خواہش باطل کی پیروی کرے اُسکو زیادہ عذاب ہو اسی واسطے حدیث میں اول جن لوگوں سے جہنم ٹھیکر گئی تین فریق ہیں اول اہل ایک عالم جس نے دنیا کے لیے علم سیکھا اس حدیث مسلمہ علم وہ لغت ہو جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پرست رہی کسی مسلمہ جو کوئی اللہ تعالیٰ عزوجل کی فرمانبرداری چھوڑ کر ہو اور ہوس کے اعتقاد و احوال اختیار کرے اور زعم کرے کہ فلاں بزرگ جہاد کو بچا دیونگے جیسے نصرانی سمجھتے کہ حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم یا رضی سمجھتے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ یا کوئی مثنیٰ کسی پیرو یا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو یاد کرے یا دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کو تو یہ جہالت ہے بلکہ شرک و بد اعتقادی سے بچے اور ایسے اعمال پر نیست رکھے جس سے اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے فضل سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا دوسرے نیک بندوں کی شفاعت اُسکو نصیب نہ ہو۔ اس حاصل سمجھا دیا کہ رسالت محمدی و نزول قرآن مجید تو قیلم توحید و اختلاف شرعیات مثل سابق ہے اُس سے انکار کر کے جاہل دست بردار جان بوجھ کر کفر و شرک کر کے عذاب الہی سے کسی طرح نہ بچ سکے۔ اب اہل کتاب نے یہ الزام لگایا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک بیبیاں بہت ہیں چنانچہ تمام تعلیم توحید و معرفت صفات و علوم الہیہ و معجزات سب بھول گئے اور اس الزام پر جھگڑے اور مشرکین عرب کہتے کہ رسول ہوتا تو فرشتہ ہوتا پس حق تعالیٰ نے سمجھا یا کہ وَ لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ اور بیشک ہم نے کچھ سے پہلے بہت رسول بھیجے ہیں سب کے سب آدمی تھے عورت کے پیٹ سے پیدا ہوئے۔ کھانے پینے بازاروں وغیرہ میں چلتے پھرتے تھے۔ کوئی فرشتہ نہ تھا اور اگر ہوتا تو آدمی کی شکل میں اسی لباس میں ہوتا اور ہر طرح کھانے پینے وغیرہ کے اعمال و مسائل اُن کو تعلیم دیتا اور استغاثہ کرنا و ہمارت و تجارت وغیرہ سب قسم کے مسائل سکھاتا لہذا قدرت الہیہ ہے کہ فرشتوں کے لیے فرشتہ رسول کیا اور آدمیوں میں انھیں میں سے آدمی رسول بھیجے۔ وَ جَعَلْنَا الْاِنْسَانَ اَزْوَاجًا اور کہہ دیا کہ اُن کے لیے جوڑے یعنی مثل آدمیوں کے اُن کے جوڑے عورتیں کہ دین اور جہیہ یہ مرد پاک تھے اسی طرح انکی عورتیں بھی نہ ناؤ خواہش سے پاک بنائیں۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ایک بی بی اور حضرت یوسف علیہ السلام کی ایک بی بی اور حضرت یعقوب علیہ السلام کی چار بیبیاں یا چھ بیبیاں اور ابراہیم علیہ السلام کی دو اور داؤد و سلیمان کی

ننانو سے اور زیادہ تھیں۔ وَذُرِّیَّتَهُ اور اولادین کر دین چنانچہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹے بارہ اور ان سے تمام بنو اسرائیل کروڑوں ہوئے۔ اور قولہ جعلناہم من صریح دلیل ہے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ عزوجل کے فعل پاک سے ہو اور وہی بندوں کے افعال کا خالق ہے جیسے اُس نے ان رسولوں کو پیدا کیا ویسے ہی ان کو رسول کیا اور ویسے ہی انکے جوڑے کر دیے اور ویسے ہی ان کی اولادین پیدا کر دیں پس خالق نزل الادی ہے کوئی مخلوق کسی چیز کی خالق نہیں ہے پس فرشتہ نہیں بھیجے کہ وہ سب آدمیوں سے الگ تھلک نہ نکاح کریں اور نہ اولاد ہو اور نہ کھانے کی مشقت اور نہ نکاح کے احکام اور نہ اولاد کی پرورش جسے کہ کہنے والے کہتے کہ ہم کو یہ سب باتیں مشکل بتاتے ہو اور خود کرنا پڑتی تو معلوم ہوتا اور آدمیوں کے رسول ہیں سب امت کو یقین و اثن ہے کہ ان شہوات و خواہشوں میں درجہ اعتدال موافق حکم الہی بجالانے میں عجائب علوم و معارف حاصل ہوتے ہیں۔ بالجملہ سلیمان علیہ السلام کے تین تنو بییان اور سات سو چھوکر ان تحت میں تھیں پھر آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت میں چند پاک سیدیوں سے کیوں الزام لگا کر عقل سے جاہل بنتے ہو حالانکہ رات میں بیدار و اللہ تعالیٰ عزوجل کی عبادت کرتے ہیں کمال چوہ اور دن میں روزہ دار رہنا اور نمازوں کو نہایت خوبی سے قائم کرنا اور شریعت الہیہ کو نہایت شاق سمجھتے ہو اس پر قائم رہنا اور صدق و اخلاق حسنہ و تعلیم قرآن پاک اور مانڈاس کے جو باتیں اللہ تعالیٰ عزوجل کے محبوب اور نفع و شہوت انسانی پر شاق ہیں سب کے تمام خوبی قائم کرنے اور دنیاوی عیش و لذت سے بالکل کنارہ فرمایا تھا اور اموال و خزانے بے شمار سب تقسیم فرمادیتے تھے پھر کس درجہ حد سے بڑھی جہالت تم لوگوں میں ہے کہ عقل سے بالکل اندھے ہو کر اپنے آپ کو جانوروں سے بدتر قرار دیتے ہو اور نصرانیوں سے تعجب ہے کہ تمام جہان کے فنی و مجوز زنا و بکری وغیرہ کریں اور اپنے خیال سے عقیدہ بنالیا کہ عیسے مسیح ہم لوگوں کے لیے کفارہ ہو گیا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ سب کا خالق اور سب کے افعال کا خالق ہے جب اس کا غضب ہو تو کسی کے اختیار میں کوئی فعل نہیں جو بچاؤ سے۔ اور آخر یہی کیوں نہ ہو کہ وہ تم کو گناہ سے بچالیتا کہ کفارہ ہونے کی ضرورت نہ ہوتی کہ یہ لوگ عقل سے بے ہوش اور اللہ تعالیٰ کو بالکل نہیں پہچانتے اور ہوا و ہوس کے پابند ہیں مگر جو اس بہت تیز دیکھ گئے ہیں جیسے اکثر جانوروں کو دیکھ جاتے ہیں اسی واسطے غیر محسوس سے بالکل انکار کرتے ہیں اور جو اس سے عجیب عجیب کام کرتے ہیں اور عقلی دلائل و مضامین سے بالکل مبہوت ہو جاتے ہیں بالکل اللہ تعالیٰ عزوجل نے بھیجا یا کہ تم نے تجھ سے پہلے بہت رسول بھیجے وہ فرشتہ نہ تھے بلکہ آدمی تھے اور ان کے لیے ہم نے جو دینا والا کر دی تھیں پس رسول کی جو روا اور اولاد ہونے سے اُس کی رسالت میں فرق نہیں آتا اور جی تو یہ کہ اس سے کمال رسالت ہوتا ہے مگر بے عقل لوگ نہیں سمجھتے ہیں حسن بصری رحمہ اللہ حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتل سے منع فرمایا۔ رواہ ابن ماجہ والطبرانی وابن المنذر وابن ابی حاتم و ابن کثیر و ابن مردودہ و یحییٰ بن عقیل کے منقول القائلین قول وہ مرد یا عورت جو سب سے الگ ہو جاوے اور بالکل وغیرہ میں تنہا بچھڑے جیسے اگلے زمانہ میں راہب ہوتے تھے پس نکاح ہر یاہ وغیرہ سے منع ہو جاتے تھے اور منع ہوا اور نہ ہی وہ بچھڑا ہوا نہ کوئی بھی بتل کہتے ہیں اور یہ کہ کناہی اور دنیا سے بے رغبتی اور آخرت کی طرف میلان کو بھی بتل کہتے ہیں اور اس میں مضائقہ نہیں بلکہ محبوب بہت بہت شریعت پر قائم رہا اور عورت کو طلاق دینے میں جو لفظ بتلہ عقل پروردہ بھی انقطاع کے معنی میں ہوا اور دانستہ ہو کہ ہندوستان میں اگر

کوئی شخص عورت کو بیکہ کہے تو اس سے طلاق بدو نہایت کہے نہ ہوگی اگرچہ عریض کی زبان میں وہ معروف ہو گیا تھا اور قول تعالیٰ
تَبٰی اِلَیْہِ تَبٰی اِلَیْہِ میں مراد اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف رجوع اور ماسوائے اس کے دنیا سے انقطاع ہے اور یہ مرغوب و
محبوب ہے پس اسلام میں جو ترک دنیا کا لفظ بولتے ہیں وہ بھی طریقہ سنت ہے کہ سب کام کر کے کر دل سے سوائے اللہ تعالیٰ
عزوجل کے کسی سے تعلق نہ ہو فاقہ محمد بن اسماعیل نے کہا کہ میں حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں
حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا کہ میں چاہتا ہوں کہ تبتل اختیار کروں فرمایا کہ ایسا مست کر گیا تو نے نہ سنا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل
فرماتا ہے وَلَقَدْ ارسلنا رسلاً من قبلك الا یہ رواہ ابن ابی حاتم وابن مردودہ اور کثرت سے احادیث نکاح کی ترغیب
اور تبتل سے جماعت میں وارد ہوئی ہیں۔ علامہ حنفیہ کے نزدیک جب آدمی کو چوٹ اسشتیاق ہو تو اس پر
نکاح کر لینا واجب ہو جاتا ہے اور جس کو ہر وغیرہ کی طاقت نہ ہو اس کو روزہ رکھنا چاہیے۔ واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے سات اولاد ہوئیں تین لڑکے اور چار لڑکیاں اس ترتیب سے کہ حضرت ام المومنین صدیقہ بنت خویلد اول
بی بی سے اول قائم پیدا ہوا جس سے آپ کی کنیت ابو القاسم ہے پھر زینب پیدا ہوئی پھر رقیہ پیدا ہوئی اور بی بی دونا
حضرت عثمان ذی النورین کے نکاح میں مری میں پھر سیدۃ النساء فاطمہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے نکاح میں بعد آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے چھ مہینہ زندہ رہ کر مری میں پھر ام کلثوم پیدا ہوئی پھر عبداللہ طیب پھر طاہر اور مصری ماریہ قطیبہ
رضی اللہ عنہا سے ابراہیم پیدا ہوئے اور سوائے سیدۃ النساء کے سب نے آپ کی حیات میں انتقال فرمایا۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے
اپنی قدرت کاملہ و شہادت پر ایمان لانے کی تعلیم فرمائی بقولہ۔ وَمَا كَانَ لِیْ تَبٰی اِلَیْہِ اَنْ یَّشَاقِقَ الْاَیَّامَ ذِیْنَ اَللّٰہُ
یُنِیْسُ کَیْ رَسُوْلٌ کَوِیْہِ قَدَرْتُمْ نَہِیْنُ کَہِ کَوِیْ ہَجْرَہِ لَا وِیْہِ لَا اِسْ صَوْرَتِہِیْنُ کَہِ اللّٰہُ تَعَالٰی عَزَّوَجَلَّ کَہِ کَہِ اُس نے چاہا
اسی وقت رسول کے ہاتھوں وہ ہجرت ظاہر ہو گیا اور یہ فضیلت رسول کو عطا ہوئی اور یہی حال اولیاء کی کرامت میں ہے کہ
ان میں سے کوئی کچھ نہیں کر سکتا حتیٰ کہ خواہش بھی نہیں کر سکتا مگر جب اللہ تعالیٰ جل شانہ چاہتا ہے تو یہ بندے بھی دعا کرنے
ہیں اور ان کے ہاتھوں کرامت کا ظہور ہوتا ہے۔ اَجَلٌ یَّکُنْ لَّکَ ذٰلِکَ یُنِیْسُ ہَرَامٌ حِکْمُ اللّٰہِ تَعَالٰی نے مقدر فرمایا ہے اسکے جاری
ہونے کا وقت لکھا ہوا ہے یا ہر وقت جس میں کوئی بات ہونے والی ہے وہ مقدر وقت ہے پس اس حکمت بالغہ سے انکو آگاہ
کیا تاکہ عقل کی راہ پر آویں اور اپنے نفس کو پاک کر کے جنت کے لائق بنائیں اور رسول سے توحید و معرفت رب تبارک و تعالیٰ
حاصل کریں اور رسول اس لیے نہیں ہے کہ اس سے کھیل کریں اور مہجرات مانگیں کہ یہ ہو جاوے اور وہ ہو جاوے کیونکہ انکے
چاہنے پر نہ ہوگا بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی حکمت بالغہ میں ہر چیز مقدر ہے حتیٰ کہ یہ دعویٰ کرنا بھی چاہتا ہے کہ یہ ہجرت لاؤ تو ہم ایمان
والے ہو جاوے کیونکہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے مقدر نہیں فرمایا تو ہرگز نہ ہو سکے اگرچہ کلی آیات لا وِیْہِ لَا اِسْ اور اگر ایمان مقدر ہے تو بلا
ہجرت ہو باوینے اور اسی وقت ہونے کے جو وقت لکھا گیا ہے اور یہ بھی سمجھا دیا کہ فی الحال جو تم کفر کے عذاب مانگتے ہو یہ بھی
وقت مقدر ہے ہوگا لیکن اتنا کہ وقت اسکا تمہاری موت ہے اور اسکو دور مت بچھو اور ڈرو کہ اس وقت ایسے عذاب میں پڑ گئے
کہ سارے خواہش کی تیزی اور کلوں کا لہجہ اگر سب خاک میں مل جائیگا اور اس وقت تم مہلت میں ہو اور غور سے دیکھو کہ تم کو سوائے
معرفت و توحید و نیات اخلاق کی کوئی بڑی بات نہیں سکھائی جاتی ہے پس خوبی کو چھوڑ کر ایسے عذاب میں پڑنا بالکل وحشت و حماقت ہے

اجل سے مراد موجود کا زمانہ یا فوج و موجود ہے یعنی زمانہ مقدر کہ کتاب ہے یا موجود مقدر ہے جس زمانہ میں ہو گا ظاہر ہو گا اس میں کی بیشی نہ ہو گی اور کتاب ایک امر اسرار الہی میں سے ہے اور وہ لوح محفوظ سے تعبیر کی جاتی ہے اور اس قدر عقل میں آسکتا ہے کہ اس میں صفت کتابت و تحریر ہے اور اس سے زیادہ کتابت کی کیفیت و قیاس و اکل نہیں ہو سکتا کیونکہ جب آدمی کے اندر روح کی کیفیت مخفی ہے اور مزین کی کیفیت خیال میں نہیں سمجھائی ہے تو ہر حال خیال بھی نہیں ہو سکتا اس کی کیفیت اپنے واسطے دریافت کرنا یا کوئی صورت سمجھ لینا جہالت ہے۔ **يَتَجَوَّاهُ اللَّهُ مَا أَشْتَاءُ وَيُبْذِلُ مَا يَشَاءُ** یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل قادر غنتار ہے اور مخلوق اگرچہ اپنی عقل سے اتنا جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عادل کریم رحیم وقاہر شدید العذاب ہو پس اس کی پاک صفات میں کوئی عیب ممکن نہیں ہے لیکن کسی واقعہ کی نسبت یہ نہیں کہہ سکتا ہے کہ اس میں کیا حکمت ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا علم محیط حکمت غیر تنہا ہی اور کامل ہے اس کا اور ایک بشر کی مجال سے باہر ہے اور چونکہ یہ آیت خاص اسرار صفات سے تعلق ہے اور بشر کی حال میں اس کی ماہیت نہیں سمجھ سکتا البتہ جہد نفس پاک و روح کا انکشاف اور عقل کی تجلی ہو اسی قدر اس پر یقین و اس کے انوار صدق سے اطمینان ہو گا اسی واسطے علماء سلف صالحین کو اس کے سمجھانے میں وقت ہوئی اور مختلف اقوال ان سے مروی ہیں اول مترجم ایک بات بطور تفسیر کے ذکر کرتا ہے وہ یہ ہے کہ علم الہی سچا ہے تعالیٰ قدیم و پاک ہے وہ کسی وقت کی حال میں نمودار نہ تھا اسی واسطے رافضی فرقہ کا گمان مردود ہے جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کو بھی کوئی بات ظاہر ہوئی پھر دوسری بات ظاہر ہوئی تو دوسری کے موافق ہوا پھر تیسری و چوتھی جتنے کہ بعض لوگ ان میں سے زعم کرتے ہیں کہ بعد کو نبوت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے واسطے ظاہر ہوئی اور یہ سب کفر و جہالت ہے بلکہ حق صریح و عقل صحیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ علیم حکیم قدیم ہے جو اس کا علم ہے سب صحیح اور وہ بھی جاہل نہ تھا۔ اور جو اس نے مقدر فرمایا وہ حق ہے اور ہر ایک چیز کے لیے قانع ہیں پس بھی کوئی آدمی یہودی یا نصرانی یا بت پرست ہوتا ہے اور اسی اعتقاد کے موافق کام کرتا ہے پھر اس کو معرفت و حید و راہ عقل نصیب ہوتی ہے پس جو افعال گناہ و معصیت کے پہلے سرزد ہوئے تھے اللہ تعالیٰ عزوجل ان کو محو فرماتا ہے اور سچا سے ان کے نیکیاں کر دیتا ہے اور یہ سب مقدر تھا اور اس سے ظاہر ہوا کہ درحقیقت اس شخص کے لیے سعادت مقدر تھی اور ظاہر میں شقاوت تھی پس شقاوت اللہ تعالیٰ جل شانہ نے محو فرمائی اور سعادت لکھی اور یہ وقت مقرر ہوا اور اعمال کفر و جہالت کے اللہ تعالیٰ عزوجل نے محو فرمائے اور سچا سے ان کے نیک اعمال بدل دیے حالانکہ مثلاً ایمان سے دس سال پہلے کسی مہینہ کے کسی روز کسی وقت میں اس نے حضرت علی علیہ السلام کو بیٹھا کہنے میں مبالغہ کیا یا بت کو جہد کیا تھا یا اور کوئی فعل گناہ کا کیا تھا اور اب دس برس بعد اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنے فضل و رحمت سے اس کی برائیاں بدل کر نیکیاں کر دیں تو اسی وقت پر تبدیلی واقع ہوئی اور اس میں نہ مقدر کے خلاف اور نہ علم الہی کی تبدیلی ہے اور نہ کوئی تفسیر ہے۔ اب میں روایات کو لکھتا ہوں حضرت مجاہد رحمہ سے مروی ہے کہ نزول اس کا قریش کی تہدید کے لیے ہے کہ ہم جو چاہیں کریں اور کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہر رمضان میں دوسرے رمضان تک جو چاہتا ہے حکم فرماتا ہے پس جو چاہتا ہے تو کرتا ہے اور جو چاہتا ہے ثابت فرماتا ہے بندوں کے رزق و مصائب و انعامات اور مقدر و استقامت ہے۔ اور شیخ ابن کثیر رحمہ نے ذکر کیا کہ ضحاک بن مزاحم نے فرمایا کہ قول کل اجل کتاب یعنی کل کتاب اجل اور میں کہتا ہوں کہ کل اجل کتاب سے بھی ہی منہ حاصل ہیں اور توضیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے دنیا کے لیے زیادہ مقدر فرمایا

اور ہر زمانہ کے لیے ایک کتاب مقرر فرمائی پس وہ کتاب آسمان سے نازل فرمائی اور اس کی مدت وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے رکھی ہو
 پس جب دوسرا زمانہ آیا جو علم الہی میں دوسری کتاب کے لیے مقرر ہے تو پہلی کتاب میں سے جو چاہا وہ محفوظ رہا اور جو چاہا
 ثابت رکھا یہاں تک کہ جب قرآن پاک کا زمانہ آیا تو اگلے کتب تو ریت و نمکیل کو منسوخ فرمایا اور قرآن مجید کو مستقل نازل
 فرمایا پس جو کچھ اہل کتاب و احزاب اس کے نزول میں پاتے ہیں وہی قیامت تک رہیگا اور اگلی کتابوں سے جہاں تک اس کے
 موافق پادین وہ ثابت رکھا گیا اور جہاں ان میں مخالف ہے وہ منسوخ و محو کر دیا گیا۔ یوحنا و یسار و یثیت۔ اللہ تعالیٰ جل شانہ
 جو چاہتا ہے محو کرتا ہے اور جو چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے۔ وَعِشْدَ الْاُفْکَانِ کُتِبَ اور اس کے پاس ام الکتاب ہے جن میں
 اگلی کتابیں سب موجود ہیں اور قرآن پاک بھی موجود ہے وہاں کچھ نسخ و تغیر و تبدیل نہیں ہے اور اس میں ہر زمانہ کے لیے
 ایک کتاب ہے پس جو قدر زمانہ گذرے جہاں تک محدود زمانہ کے لیے جو کتاب اللہ تعالیٰ عروج مل نے ام الکتاب میں مقرر
 فرمائی تھی وہ اس زمانہ میں نازل اور ثابت رہی پھر ام الکتاب میں دوسرے محدود زمانہ کے لیے دوسری کتاب نازل ہوئی جیسے
 زمانہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے زمانہ بعثت حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک تو ریت رہی پھر زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 آیا تو ریت میں سے کچھ محفوظ فرمایا اور کچھ ثابت رکھا اور انجیل میں جو احکام چاہے وہ ثابت فرمائے انہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک وہی رہا پھر زمانہ خاتم المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وسلم آیا تو اگلی امتوں کی خوبست و بددیانتی سے
 اگلی کتابیں جو انہوں نے اپنی بد اعمالیوں سے تحریف کر دی تھیں منسوخ فرمائیں اور نہایت اعلیٰ معارف و کمال تقویٰ کے
 علوم اس قرآن پاک میں نازل فرمائے۔ پس نسخ کے ہی معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ عروج مل نے ام الکتاب میں جو احکام یا کوئی
 حکم ایک زمانہ کے لیے محدود فرمایا وہ اس وقت تک رکھا پھر دوسرے زمانہ کے لیے دوسرا حکم جو ام الکتاب میں ہے نازل فرمایا
 چنانچہ تو ریت میں شراب حرام و بعض چسپری و اونٹ کا گوشت حرام تھا اور جس کپڑے پر نجاست جہاں لکھا دے اس سے
 کثرت النافر ض تھا اور ہمارے کافرون پر اس طرح فرض تھا کہ بعد فتح کے ان سب کو قتل کر ڈالو اگرچہ اطاعت کا اقرار کریں اور
 اموال غنیمت کو دفن کر دو اور انہیں اس کے پیچھے گھر کوئی کام نہ کرو خالی عبادت کرو پھر انجیل میں سب حلال ہو گئے اور ہمارے
 منسوخ ہوا اور نماز دن کی اوقات میں کسی ہو کسی صر صر صبح و شام کے دو وقت رہے لیکن ان امتوں یعنی یہودیوں و نصاریوں
 نے اپنی کتابوں کو تحریف کر ڈالا اور ان میں عجیب عجیب تفسیرات کیے پس یہ حالت نہایت بدتر ہو گئی کیونکہ گناہ کرنا اور کتاب پر
 نہ چلنا بڑا گناہ تھا اور یہ بے انتہا ہو گیا کہ کتاب ہی کو اپنی خواہش کے موافق تبدیل بدل کر لیا پس اصلی حکم ہی نہ رہا لہذا اللہ تعالیٰ
 عروج مل نے نبیوں کو مغضوب علیہم و افعالہم کر دیا اور نبوت کفایت نہوا انجیل میں عطا فرمائی اور تمام معارف الہیہ و
 احوال آخرت جس میں عقل بذات خود کچھ نہیں جان سکتی بدون اس کے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ آگاہ فرما دے انکو ایسے داور پر
 نازل فرمایا کہ اسے سمجھ و اے کو ذرا بھی شک نہیں ہو سکتا کہ یہ شخص جبر نازل فرمایا اللہ تعالیٰ کا رسول ہے کیونکہ وہ محض اُن پر
 اور اس کی قوم بالکل جاہل جس میں کبھی کوئی رسول نہیں گذرا اور نبیوں اسرئیل کے اہل کتاب برابر تصدیق کرتے ہیں کہ ہاں یہی
 اگلی کتابوں میں نازل ہوا ہے اور یہی معرفت و صفات الہی و احوال آخرت تو ریت و نمکیل میں بیان ہوئے ہیں جنکی زبان عبرانی و
 شریانی تھی پس شریکین کا انکار عجیب حماقت تھی اور اہل کتاب میں سے بعض نے اب جملہ معارف و صفات و احوال آخرت میں تصدیق کرتے تھے

اور یہی ان کی تصدیق کے لیے کافی تھا ولیکن دنیاوی لالچ سے صرف یہ پرانا نکالا کہ اعمال ہاتھ پاؤں کے ادا کرنے والے نماز روزہ وغیرہ میں فرق ہے پس اللہ تعالیٰ عزوجل نے سمجھا یا کہ جو سورتم شرک کرتے ہو اُس سے بیزاری ہے اور ہر کتاب ایک معین زمانہ کے لیے تھی اللہ تعالیٰ جل شانہ ہر زمانہ کے لیے جو چاہتا ہے احکام حلال و حرام سے جو سرمانا اور جو چاہتا ہے ثابت فرماتا ہے اور ام الکتاب جس میں آخر زمانہ تک کے واسطے سب لکھا ہوا ہے وہ اسی کے پاس ہو بہتر جم کتاب ہے کہ یہ معنی اظہر واضح ہیں اور شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر ابن عباس کی اوقت طرق یعنی علی بن ابی طلحہ سے روایت کی کہ ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ جو اللہ ایثار یعنی جو چاہتا ہے اپنے علم سے تبدیل فرما کر منسوخ فرماتا ہے وہ ثابت ہے اور جو چاہتا ہے نہیں تبدیل فرماتا ہے۔ و عندہ ام الکتاب یعنی ناسخ و منسوخ دونوں اس کے علم ام الکتاب میں ہیں قتادہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ قولہ جو اللہ ایثار و مثبت ہر زمانہ کے لیے اس نسخ من آیتہ و نسخہ الایہ یعنی مانند قول صحاح کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے جو کتاب آسمان سے اتاری اسکی ایک مدد اللہ تعالیٰ کے نزدیک قدر تھی کہ یہ احکام علی اس مدت تک جاری ہیں پھر دوسری کتاب اتاری اور اپنی مثبت و حکمت بالغہ سے اس زمانہ کے لیے جو احکام چاہتا ہے تبدیل فرمائے اور جو چاہتا ہے باقی رکھے یہاں تک کہ کل کتابیں سابقہ قرآن میں سے نسخ فرمائیں اور آخر کم کر دیا کہ اب تیسرہ قیامت ہو بہتر جم کتاب ہے کہ تفسیر مطابق و مناسب سیاق و صریح کلام ہے اور اس سے مشرکین عرب و کفار اہل کتاب و دونوں کو نفیم فرمائی کہ امر آخرت کی رہنمائی عقل و شکل ہے پس اپنے فضل سے انبیاء بھیجا اور یہ آدم سے لیکر شروع ہوا اور شروع نازل فرمائے اور توحید و صفات میں سب انبیاء علیہم السلام کی ایک تنظیم تھی ان میں کچھ بھی فرق نہیں ہے اور احوال و شرائع ہر زمانہ کے لوگوں کے مناسب کچھ مختلف فرمائے ہیں کوئی شخص قرآن سے احمق و جاہل نہ بنے اور نہیں سمجھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے بھی ایک امر کا حکم دیا ہے اس میں کچھ نقص کی وجہ سے دوسرے حکم دیا بلکہ اللہ تعالیٰ خالق عزوجل ہر ایک چیز کے آغاز و انجام و مابین کو علم قدیم جانتا ہے اور جو چاہتا ہے حکم دے گا وہ حکمت کاملہ سے ایک زمانہ میں کہ لکھا پھر دوسرے حکم دے گا دوسرے زمانہ کے لیے پہلے سے تحریر تھا اور وہ سب ام الکتاب میں مذکور ہیں پس زمانہ توحید اس وقت ختم ہو گیا جب انجیل نازل فرمائی اور انجیل کا زمانہ اس وقت ختم ہو گیا جب قرآن مجید نازل فرمایا پس اعمال کی مثال اس وقت کی وجہ سے قرآن پاک و خاتم المرسلین سے انکار کرنا محض جہل و نادانی ہے۔ اسے بہتر جم کتاب ہے کہ یہ جو واثبات تالیف احکام میں ہے جو اعمال جو اسح و اعفا سے ہم سے متعلق ہیں اور یہ تمام انواع کافین کے لیے عام ہیں اور رہا یہ بیان کہ خاص خاص افراد یا دیگر اقسام کے احکام میں بھی جو واثبات ہوتا ہے یا نہیں تو یہ ایک قسم کا اعتناء بطریق اشارہ ہوا اور بعض علماء سے سلف سے یہاں اشارات کچھ مروی ہیں لیکن غالباً راوی کو فہم مراد میں اشکال ہوا اور وہ قصور کو ادا کرنے میں کوتاہی ہو کر کہیں چیز اقوال جو شیخ ابن کثیر وغیرہ نے لکھے ہیں ذکر کرنا ہون قال البیضاوی قولہ تعالیٰ جل شانہ کہ ہر ایک وقت و زمانہ میں کہے کہ ایک کتاب میں ہر زمانہ کے لیے احکام لکھے گئے جو ہندوں کی بہتری کی مقتضای پر ہے۔ ایسا ہی معاملہ دوسرے کبیر وغیرہ میں ذکر کیا اور بہتر جم کتاب ہے کہ جو مقتضای عباد کا لفظ جو بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا غالباً یہ کشفنا کے تحت ہے میں واقع ہوا اور یہ ہم کہنا چاہتا ہے کہ کافر و کافرانی کے کلمات کے موافق تحقیق وہاں ہے کہ ہر ایک کتاب اللہ تعالیٰ نے اپنے جو کتاب نازل فرمائی وہ شیخ و کتب و تفسیر و غیرہ میں ہر ایک سے مندرجہ و مرتبہ ہر وقت یکساں ہوا اور اس سے بہتری مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل علم و حکم وادارہ میں ہے پس اگر کوئی یہ کہے کہ

اگر کام میں ہو تو قلم من الذین بادوا من علیہم کل ذی ظفر الا یہ تشدید فرائی اور انھیں والوں پر آسانی کی پس اکثر اہل توحیدیت
 مافرانی میں ناقص رہے اور اہل انجیل اور جو آسانی کے گمراہ ہوئے اور باوجود اس سبب کے انتہائے غرور اور فساد کم رکھا
 تو پیشیت و اختیار مطلق اپنی مخلوقات پر ہے اور اہل اسپر حدیث صحاح میں یہ مضمون ہے کہ یہود و نصاریٰ نے حضرت تک
 کام کیا اور مردوری کم پائی اور اہل توحیدیت نے عصر سے غروب تک کام کیا اور مردوری بہت پائی پس اول نے شکایت کی تو
 جواب پائی کہ تمہاری مردوری مقررین کی ظلم کیا گیا تو کہنے لگے کہ نہیں تو حکم ہوا کہ پھر مالک کو اختیار ہے کہ اس نے عصر سے غروب تک
 والوں کو جو چاہا دیا پس جس نے اس پر اعتراض کیا تو فرمایا کہ وہ اس مشیت کے موافق تھے جو اس امت کی ذریعہ بلکہ ہر ایک فرد کے
 انجام سے چاہا گیا ہے کہ مثلاً زید نے یہود سے اس سے انکار کیا تو صرف اس جوش خواہش سے جو اس کے نفس میں رہا ہوا وہی
 اختلاط خون و چمک کوشت و شراب کے تھے جس سے یہودیت پر قیام ممکن نہ تھا یا نصرانیت سے انکار ہوا جو عدم ابرہہ سے
 سنت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے یا مثلاً اسلام و توحید سے بچر اس وجہ سے انکار کر کے یہاں کثرت کا شوق و دنیاوی
 زندگی میں ہوا وہ جس کی آزادی و آراہش اس کے نفوس میں ایسے جوش کے ساتھ ہے کہ اگر اسلام ان کو چھوگا تو ان میں
 بلکہ نہایت مرغوب رہا اور چونکہ قدرت سے حضرت الکیہ اس جہم و روج و عقل میں بوجہ سبب ہے کہ جب تک جسم کی پرورش
 اپنی خواہش سے ہو روج و عقل پر تار کی کار رہا ہوتا جائیگا کہ حکم قول شہادت علیہ قلوبہم و علیہم الایہ اور قولہ صم عم علی
 الایہ اور قولہم قلوب الایہ و ان الایہ بال عقل و اس کے علوم سے بلی اور کثرت میں ہو کر اس کے قوی و تیز و متفکر و متاع
 ہو جائے میں چنانچہ کثرت عقول و سماعت سے موجود ہیں جس طرح چاہو بڑے شہر و نیچر یا بڑے شہر و پور پی و الشہد کا امتحان کر لو
 اور اگر دے لو کہ جسم کو کوہ افق اتباع شریعت کے تر و تازہ کرتے تو پھر مضرت اور عقل سے یہ بہرہ ہوتا ہے اور اہل حق کے لیے
 اس واقعہ کی خبر پلو و مجرہ کے احادیث میں حضرت خیر صادق علیہ السلام نے اول سے دوسری نفی چنانچہ صحاح کی حدیث میں
 ہے کہ آخر زمان میں نصرانی روم میں پر سب سے زیادہ ہونگے اور انھوں نے اول و اولاد اور کثرت میں سب پر غلبہ ہوگا اور دوسری
 حدیث میں موجود ہے کہ اس وقت روم و یمن کے بادشاہ گونگے ہرے ہونگے پس اس کے سوا کسی عقل و اس کی ذر سے
 بالکل ناقص ہونگے اور اس کی تاویل اس طرح ظاہر ہوتی ہے کہ جو کچھ کہہ رہا ہوں اس زمانہ والوں کو درد ہوتا ہوگا کہ کہہ سکے
 ہرے کو کہ کیونکر سب پر غلبہ ہو سکتے ہیں اس ظاہر ہوا کہ اس کی تفسیر سے آراستہ سب کلین و غیر وہی راہ میں باوجودیکہ
 عقل کی کیفیت ہے اور ہمیشہ صحیحین آخو زمانہ کے حال ہیں کہ لو کہ اس وقت میں مال کو ہر طرح کی کیفیت اور اسے لینا
 میں جو ہیں انھوں نے خواہش کی رائے اور اگر یہین طبع ہونگے اور ہر آدمی اپنی اپنے پرنازان ہو گا یعنی اللہ تعالیٰ نے ہر عقل و اس کے
 روم والوں کی طبیعت و اخراج و آراء سے اور عقلا و حکما سے ساقین کے احوال سے یہ پروائی و اپنے کہہ دینی ہوگی اور اپنی رائے پر انھوں کا
 ستر چم اپنے رہتا کہ وہاں سے عقل سے اپنے لیے وہ مضمون کے لیے ان نقوش سے پناہ مانگتا ہے اور یہ مضمون در بیان میں
 عمل حضرت صادق جو ہے جو میں ملاحظہ کہ احوال جو اس آیت کے اشارات میں ہیں مثلاً کہ انھوں نے سعید بن جبیر نے ابن عباس سے
 روایت کی کہ حق تعالیٰ اپنے حکم غیب سے ایک ممالی کی تہذیب و ترقی کو مضمون سے یہ مضمون تاکہ دیتا رہیں جو چاہتا ہے جو
 کرتا ہے اور جو چاہتا ہے انبار کرتا ہے سوا ہر شے و معارف و صورت و جہات کے کہ اسے ایک قلم فرشتہ ہو چکی ہے ستر چم

کتاب ہے کہ قولہ تعالیٰ اللہ یعلم ما تم کل انشی و التخیل الارحام الا پر کی تفسیر میں کہ چکا کہ پریش کے اندر روح چھوٹنے وقت فرشتہ کو
 آگاہ فرادیتا ہے۔ ایسا ہی قولی جہاد پر سے مروی ہے اور جہاد پر سے کہ کیا یہ باتیں متغیر نہیں ہوتی ہیں بہتر حکم کتاب ہے کہ
 اکثر لوگ ان میں مشہور ہے کہ شعبان کی رات پندرہ تاریخ یعنی شب برات کو ہر تہہ کے سال بھر کے اعمال و اوزان و امور
 و نیات لکھی جاتی ہیں اور امام ترمذی کی حدیث سے جس کی تصدیق دینی ہے اسے شہادت دیکھا جاتا ہے اور اس میں رمضان کی
 شب قدر معلوم ہوتی ہے واللہ اعلم و علیہ السلام ہر رمضان میں شب قدر ضرور ہوتی ہے اور یہی جمہور علماء کا قول ہے اور شاید قول
 اسکے خلاف ہے فافہم اور مضمون ہے کہ اگر میں نے جہاد پر سے دریافت کیا کہ اگر ہم میں سے کوئی دعا کرے کہ اسے سب ہمارے
 اگر ہم اس نام تو تہہ اہل سعادت میں لکھا تو شب قدر سے اور اگر کہنے الی شہادت میں لکھا تو خوفناک اہل سعادت میں لکھا
 تو فرمایا کہ ان ایسی دعا اچھی ہے پھر میں ایک سال یا اس سے زیادہ کے ہزاران سے ملا اور میں نے یہی مسئلہ ان سے دریافت کیا
 تو آپ نے دو آئین قولہ تعالیٰ انا انزلنا فی لیلۃ مبارکہ الّا تین پڑھیں اور کہا کہ اللہ تعالیٰ عروہا شب قدر میں ایک سال
 کی ہر چیز کا جو ہر ایک کے رزق یا مصیبت کے تعلق میں حکم فرماتا ہے پس جو چاہتا ہے تقدیم و تاخیر کرنا ہے و انکس سعادت و شقاوت
 تو وہ ثابت ہے ان میں تغیر نہیں ہوتا ہے بہتر حکم کتاب ہے کہ شاید اول مرتبہ مضمون ہے کہ اسے صرف دعا کرنا پڑے گا تو آپ نے جہاد پر فرمایا کہ
 یہ صحیح ہے کیونکہ خبر دیکھنا کہ اپنے حال کی باریزی و اللہ تعالیٰ عروہا کی ہر طرح قدرت و اسکے غلبہ سے نہاد و اس کی رضا کی
 درخواست کرنا بہتر ہے پس دست و اسباب و یگانہ انشاء اللہ تعالیٰ اگرچہ قدرت الہی تعالیٰ جو اسکے حق میں ہے وہ شہید ہے و لیکن
 قدرت الہی ہر طرح ثابت ہے اور دوسری مرتبہ شاید یہ پوچھا کہ کیا اس دعا سے سعادت و شقاوت بدل جاتی ہے تو اس سے
 انکار کیا اور کہا کہ اس میں تغیر نہیں ہوتا ہے اور واضح ہو کہ یہ دعا بھی انابت سبحنا بباری تعالیٰ ہے پس صدق نہیں و کہ ال
 ایمان سے اس دعا کا کرنے والا خود اہل سعادت سے ہو گا و قد قال تعالیٰ و یہودی الیہ من انابتہ اور جس کے حق میں شقاوت ہو
 وہ یہ دعا ہی نہیں کریگا۔ اور اہل استغناء کا جناح ہے کہ آدمی خود مختار و موجود و خالق افعال نہیں ہے پس ہوشیاری و عقل سے
 سمجھنا چاہیے اور صفات الہی عروہا میں عقل کی مثال تنگ ہے فافہم۔ انکس محمد اللہ علیہ وسلم نے فرمائی اللہ عز و جل سے
 روایت کی کہ وہ بہت کثرت سے اس طرح دعا کرے کہ انکس انکس کتبنا انکس فافہم و اکتبنا سواد و انکس کتبنا سواد
 فافہم فافہم انکس انکس انکس و غیر کہ ام الکتاب ہے یعنی اسے سب ہمارے اگر تو ہم کو اختیار دے گا تو اسے سب انکس و فراموش
 اور ہم ہر دن کو چاہے لکھ دے اور اگر تو نے ہم کو سدا لکھ دے تو اسکو ہر روز ثابت ہوگا و سب ہمارے تو جو چاہتا ہے خود فرماتا ہے
 اور جو چاہے ثابت فرماتا ہے اور میری قدرت میں نام الکتاب ہے رواہ ابن جریر اور ابو عثمان الزہری رحمہ اللہ کہ کیا کہ حضرت
 عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ خانہ کعبہ میں داخل ہوا کہ اسے اور روئے جانے اور روئے کر کے کہتے تھے انکس انکس کتبنا سواد
 شقوة او زینا فافہم فافہم انکس انکس انکس و غیر کہ ام الکتاب ہے و انکس ہمارے و غفر قہار و غفر قہار انکس انکس کتبنا سواد
 یا کوئی گناہ ہو چکا ہے تو اسکو خود فرما دے کہ تو جو چاہے خود فرماتا ہے اور جو چاہے ثابت فرماتا ہے اور میری ہی قدرت میں ام الکتاب ہے پس اسکو
 سعادت اور غفر کر دے رواہ ابن جریر اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی دعا کرنا صحیح ہو جائے اور ابن جریر نے کہا
 کہ حدیث حجاج حدیثا و انت عن ابی حمزہ عن ابی انیس کہ قال لعمر بن الخطاب یا امیر المؤمنین اللہ لا آتہ فی کتابہ الا بحکم یا

ہو کائنات الیوم القیامت قال واسے قال قول اللہ تعالیٰ یو اللہ یا ایشا را الکیہ یعنی کعب اخبار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے
 کہا کہ اگر کتاب کسی میں یہ آیت ہے تو لے یو اللہ یا ایشا را الکیہ تو میں آپ کو قیامت تک کے واقعات سے آگاہ کرتا شیخ
 ابن کثیر نے کہا کہ ان اقوال کے معنی یہ ہیں کہ مقدرات میں سے اللہ تعالیٰ عزوجل جو چاہتا ہے منسوخ فرماتا ہے اور جو چاہتا ہے
 ثابت رکھتا ہے۔ اور لکھا کہ اس قول کی تقویت بھی اس حدیث سے ہوتی ہے جو امام احمد وغیرہ نے ثوبان رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بھی آدمی بسبب گناہ کے جو اس کو پہنچ جاتا ہے رزق سے محروم
 رہتا ہے اور مقدر کو کوئی چیز نہیں پھیرنی سوائے دعا کے اور عمر بن کوئی چیز نہیں بڑھاتی سوائے نیکو کاری کے۔ رواہ
 النسائی وابن ماجہ ایضاً۔ اور صحیح میں ثابت ہوا کہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر کو بڑھاتا ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ دعا رو
 قضا و دون آسمان و زمین کے درمیان پہنچ رہتی ہے پھر جبرسم کہتا ہے کہ یہ اصل مسئلہ تقدیر کا ہے اور میں نے ہر احیث
 حکم نقل کر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اندر غرض کر کے کوئی امر اپنی عقل میں فیصلہ کر لینے سے سخت زجر کے ساتھ
 منع فرمایا اور میں نے اس پر عقلی دلیل بھی ذکر کی کہ تقدیر جب علم و حکمت الہیہ ہے اور وہ عین صفت جناب باری تعالیٰ
 (الانتہاء بلکہ انتہاء و لا انتہاء دون سے بلند تر ہے تو مخلوق کی عقل مخلوق میں یہ کہان تاب و طاقت و مجال ہے کہ صفات باری
 کو محیط ہو جاوے اور اسکی کنہ دریافت کرے حالانکہ اگر کسی شخص آدمی کے ساتھ جو قصہ کارہنہ والا ہو گھڑی کے پرزے علیحدہ کر کے
 وال دیے جاویں تو وہ اس کی ترکیب و ترتیب سے جاہل ہو گا حالانکہ یہ اسی کے جنس کے آدمی نے بنائے ہیں اور بہت کثرت سے
 احادیث و آیات صحیحہ میں صریح بیان ہے کہ انجام مقدر میں تغیر نہیں ہے اور یہ سوال کہ پھر بیان جو احادیث آتی ہیں انکو کھنکھ
 بھیجیں تو جواب یہ ہے کہ انہیں جو حکم تم کو دیا گیا کہ مثلاً گناہ نہ کرو اور اللہ تعالیٰ عزوجل سے دعا بہت مانگو اور نیکی و صلۃ الرحمہ کرو
 انکو بچا لاؤ اور دوم یہ کہ ان احادیث میں یہ بیان نہیں ہے کہ قضا و قدر ٹل جائے کہسے لیے دعا اس شخص سے صادر ہوگی یا نہیں
 کیونکہ جب وہی مقدر ہو گا تو دعا کا وجود ہی نہ ہو گا اور جب دعا کا وجود ہو گا تو وہ آخری مقدر ہی نہ ہو گا جیسے قوم یونس پر دنیا میں
 عذاب آخری کا وقوع مقدر نہ تھا اور گناہ سے رزق میں کمی و کثرت واقع تھی پس لا محالہ گناہ کا سدور ہو ا اور بیان کا فائدہ
 فقط معرفت ہے اور وہ اسلیے کمال ہے جس کی قدر بعد موت کے ظاہر ہوگی اگر اسوقت ظاہر نہ ہوئی۔ اور یہ بیان معرفت تو
 قویہ ہے کہ مثلاً کوئی بڑائی پہنچنا مقدر ہے تو کثرت نماز و روزہ سے اس شخص کو نواب لیا جائے گا اگر وہ بہت صبر کیا تو نواب
 اور زیادہ ہو جائیگا اگر کوئی ایسی بات نہیں ہوئی کہ بڑائی نہ پہنچے اور یہ صرف دعائیں ہوتا ہے کہ الی بھوکہ ہر فتنہ و مصیبت و
 بڑائی سے محفوظ فرما دے پس دعا ایسی چیز ہے کہ اگر کامیاب نہ ہو تو قدر سے ہوتا ہے اور دوسری عبادات چاہے انہیں کسی قدر نواب
 مزید ہو کر وہ شخص طاعت سے اتنا نین قدر کا قابو نہیں ہے۔ اور مثلاً ایک شخص ہے کہ اسکی موت دس برس کے بعد مقدر ہے تو
 درمیان میں کسی بیماری سے وہ نہ مرے گا لیکن ممکن ہے کہ وہ میان میں اسکو بیمار یاں پہنچیں جن سے تکلیف اٹھاوے پس اگر مقدر ہے
 تو دعا کہے گا کہ بیماری نہ پہنچے اور میں تو دعا نہ کرے گا باوجودیکہ طاعت بہت کرتے۔ اب میں کہتا ہوں کہ کعب اخبار کی روایت اگر
 صحیح ہو تو مراد اخبار قیامت سے ہے اور میں نے بعض اوقات یہ سنایا کہ بعض اولیاء اللہ تعالیٰ عزوجل کا کشتہ بعض وقائع میں سی
 و جب سے غلط ہو جاتا ہے کہ درمیان میں جو غلط ثابت و ثابت و بعض اوقات یہ سنایا کہ بعض اولیاء اللہ تعالیٰ عزوجل کا کشتہ بعض وقائع میں سی

منہ قول شیخ ابن کثیر
 کہ کسی آدمی کے لئے
 تقدیر ہو جاتا ہے

وقد قال تعالیٰ کل یوم ہونے شان۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو دعا فرمائی اُس کو میں سابق میں بیان کر چکا کہ دعا کے فضائل میں سے ہے کہ اگر ایسی دعا نہ ہو جو خلافت تقدیر ہے تو اللہ تعالیٰ عزوجل اُسکے مثل اُسکو مقدر سے عطا فرماتا ہو اور اس مقام پر تعادل ہی عین مقصود ہے پس اگر جہنم میں ڈالا گیا اور مثل آتش ابراہیم کے جنت کا آرام پایا کیونکہ مقام عین آگ کا تسخیر یا مثل تمام مخلوقات کے حکم قولہ وان شکم الا وادع الایہ داخل ہوا اور تعادل ہو گیا تو بھی مراد حاصل علاوہ برین دعا کے خاص رکن صدق لقین واثبات ہو اور یہ نسی کو حاصل ہو گا جو ہدایت پایا ہے لقولہ تعالیٰ ان اللہ فیل من یشاء وہمدی الیمن اناب پس اُسکے واسطے سعادت ہے بمنزلہ قولہ امنا العصر اطعمیم علاوہ ازین و آخری کا بیان نہیں ہے اور خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ و ابن مسعود رضی اللہ عنہ وغیرہم سے جن سے ایسی دعا مروی ہے یہ اشارہ پایا جاتا ہے مثلاً کہ اے شقاۃ اوزنہ یعنی بھروسہ نہ کیا اور کن ہے کہ آدمی اپنی عمر کی اوقات میں مرتد ہو جائے یا دیگر اقسام کے شرک و کفر میں مبتلا ہو پھر آخر انجام میں سعادت مقدر پر آ جاوے پس ان حضرات صحابہ و تابعین نے اس سے بھی پناہ مانگی کیونکہ اول تو اس سے تمام نیکیاں مٹ جاویں گی اور دوم جب قدر زمانہ ایسی حالت میں گزرے گا وہ بالکل تباہ و برباد ہو گا کہ کروڑوں سانس جو اُسکے واسطے نیکیاں پہنچیں انکان میں بلکہ کافر و شرک کی یہ سانس اُسکے حق میں برائیاں ہیں پس کروڑوں برائیاں نار اعمال میں درج ہوئیں علاوہ برین غلبہ و عظمت و کبریا سے الٰہی عزوجل سے حکم قولہ و کم من اخشیہ بہم مشفقون نیک بندے خائف ہوتے ہیں اور بیشک اللہ تعالیٰ عزوجل پاک ہے پڑا ہے وقد قال تعالیٰ ان اللہ یغنی عن العالمین پس انکو صرف خوف کا غلبہ نہ تھا بلکہ واقعی طور پر عظمت و کبریا کی کا تھا اور یہ بے انتہا خوف کا مقام ہے اور خود مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ روتے جاتے تھے۔ اور چہ شیعہ میں یہ معنوں صیرج ہے کہ اگر تمام مخلوق جن و انس مثل شیطان کے ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ عزوجل کی ملک و بادشاہت میں سے ذرہ برابر کم نہ ہو اور اگر سب کے سب ایسے ہو جائیں جیسا اللہ تعالیٰ کا ایک بندہ سب سے زیادہ متقی ہے تو اسکی بادشاہت میں کچھ بڑھنا جاوے پس جسکی شان عظمت و کبریا کی کا یہ ادنیٰ بیان ہے اور یہ ان کو طاقت کیا کیونکہ ایک انسان نے مخلوق سے بیان مخلوق ہوا ہے تو وہ پاک خالق کی عظمت کیا بیان کر سکتا ہے پس اسکی عظمت و کبریا کی بے قیاس بلکہ جیسا وہ پاک ہے اُسکے سامنے ہر جملہ اللہ علیہ وسلم کے مثل بندہ حسب اپنی یہ حالت چاہتا ہے اور پھر کہے کہ میں نے تیری عظمت نہ پہچانی اور اپنی حقارت نہ جانی تو بھلا کون و کسر ہے کہ اپنی نسبت کچھ خیال کر سکتا ہے۔ علی و اس کے یہ اسر بخوبی ظاہر ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ قادر مختار ہے جو چاہتا ہے کرتا ہے سب مخلوق اسی کی بتائی ہوئی ہے کہ فی نہیں جو اُس سے سوال کرے تو سوائے گمراہ فرقوں کے کوئی عارف اہل سنت میں سے یہ اعتقاد نہیں کرتا کہ اللہ تعالیٰ عاجز و پابند ہے خود یا اللہ تعالیٰ عزوجل پس کوئی ایسی بات نہیں جسپر اُسکو قدرت نہ ہو اور اگر وہ چاہے تو ہزاروں شہی کو جنت دیدے اور ہزاروں جہنمی کو دوزخ میں ڈال دے کیونکہ اُسکے سوائے کوئی خالق نہیں اور اس کے سوائے کسی کی مخلوق نہیں ہے اور چاہے جس شخص کو موت دیدے اگرچہ اُسکی عمر باقی ہو اور چاہے جسکی حیات بڑھا دے اگرچہ زمانہ آگیا ہو۔ ع۔ اوست سلطان ہر چہ خواہد آن کند۔ اور ہر چہ شیعہ ہند و بادشاہوں کا قصہ آیا ہے دو تون سنگے بھائی گر ایک ظالم تیرے کار اور دوسرا عادل نیکو کو دار تھا اور عادل کی بھوکا زانہ تھی ہوا اگر حق تعالیٰ عزوجل نے ظالم کو موت دیدی اور یہ عادل زندہ رہا تو انہما اللہ تعالیٰ اعلم شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ کبھی جہنم اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ بندہ کے سب اقوال لکھے جاتے

میں یہاں تک کہ جب جمہرات کا روز ہوتا ہے تو نامہ اعمال میں سے ہر ایسی چیز جس میں کچھ ثواب و عذاب نہیں ہے طرح دیجاتی ہے
 جیسے تو نے سچ کہا کہ میں نے کھایا اور میں نے سہیا اور مانند اس کے دیگر اقوال جو صحیح ہوں اور رہے وہ اقوال جن میں ثواب یا
 عذاب ہے وہ ثابت رکھے جاتے ہیں مگر جسم کہتا ہے کہ اس اشارہ سے یہ فائدہ معلوم ہوا کہ مباحات نامہ اعمال سے
 مطروح ہونگے لیکن اس کو تفسیر آیت سے تعبیر کرنا چاہیے پھر اگر یہ بات ثبوت قطعی کو پہنچے تو اعتقاد کی جادو سے ورنہ یہی اعتقاد
 ہے کہ ہر فعل و قول نامہ اعمال میں ثبت ہوتا ہے اور آیا اس میں سے کچھ طرح دیا جاتا ہے یا نہیں تو اسکے لیے قطعی ثبوت چاہیے
 اور واضح ہو کہ یہ قول بنا بر آئمہ مباحات میں ثواب نہیں ہے اور یہی ظاہر حدیث ہے اور اسی واسطے کامل الایمان آدمی مباحات
 سے احتراز کرتے ہیں اور زیادہ تحقیق اس کی مترجم نے مقدمہ فتاویٰ ہندیہ میں لکھی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور عوفی رحمۃ اللہ علیہ نے
 ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اس سے بیان ہے ایسے آدمی کا کہ ایک زمانہ تک اس نے طاعت الہی پر عمل کرنے کے بعد
 معصیات شروع کیں پھر گمراہی پر گر گیا تو وہی خوف پایا جاتا ہے اور دوسرا آدمی ایک زمانہ تک معصیات کرتا رہا اور آخر میں چونکہ
 اس کے لیے نیکی مقدرتھی تو اللہ تعالیٰ عروج کی طاعت پر مایوس وہ ثابت رکھا جاتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اشارہ لطیف ہے
 اور صحیح مسلم کی حدیث سے ثابت ہے کہ جس نے زمانہ جاہلیت میں نیک کام کیے پھر اسلام لایا اور نیک کام کیے تو فضل الہی سے
 اگلی نیکیوں پر بھی ثواب پاویگا اور جو اسلام لایا اور جاہلیت میں بہت معصیات کر چکا ہے وہ اگلی و پھیلی سب پر ماخوذ ہوگا۔ اور
 حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ جو شخص اسلام لایا اسکے اگلے گناہ چاہے جتنا کہ کبیرہ ہوں معاف ہو جاتے ہیں۔ یہ حدیث جبریت سے اس
 آیت میں کہ کہ لا یغفر لمن یشاء اللہ علی کل شیء قدیر یعنی جس کے لیے غفرت فرمائی تو اس کے گناہ کو
 محو فرادیا اور جس سے مواخذہ ہونا چاہا اسکے نامہ اعمال سیاہ کر کے اور اس کو سب قدرت ہے اور مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 عروج بندہ ہون کو نزدیک فرما کر اسکے گناہ ایک ایک اسکو یاد دلایگا جسے کہ وہ بہت مضطرب ہوگا پھر فرمایا کہ میں آج
 انکو تیرے لیے میسٹ دوں گا پس بچاے ان کے ثواب پاویگا۔ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ تین شخص کی موت آئی وہ
 گیا و غم ہوا اور زندہ ثابت ہوا یہاں تک کہ اسکے مقدرتوت کا وقت آوے شیخ حافظ نے کہہ کہ ابن جریر نے اسی قول کو
 اختیار کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہی اشارہ ظاہر ہوتا ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ جو یون مرتا ہے آسمان سے اسکے رزق کا دروازہ بند
 ہوتا ہے اور آسمان روتا ہے اور تمام حدیث انشاء اللہ تعالیٰ تحت قولہ فابکت علیہم السما والارض الایۃ ویکی۔ اور لکھا کہ قولہ وعنہ
 ام الكتاب کہہ کہ یعنی حلال و حرام اور قتادہ رحمہ اللہ نے کہا کہ یعنی جہاں کتاب و اسکی اصل۔ اور فتحاک نے کہا کہ رب العالمین کہہ پاس
 کتاب ہے۔ اور مترجم کہتا ہے کہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے قتادہ رحمہ اللہ کی تفسیر حلال و حرام کی بطور اصل تفسیر کی ہے اور معنی یہ ہیں کہ کتاب
 جو بعض احکام حلال و حرام میں اسباب مخالفت توہیت کہے یا نصرانی بسبب مخالفت انجیل کہے قرآن پاک سے منکر ہوتے تھے
 یا کفار قریش کہتے کہ یہی ایک حکم آتا ہے کبھی دوسرا معلوم ہوتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے کہتا ہے پس یہ شہدہ دور کہ
 کہ اگلی کتابوں میں بھی یہ اختلاف موجود ہے اور انبیاء سابقین کے شرائع علیٰ ہمیشہ مختلف رہے اصل معرفت و توحید میں
 سب کا اتفاق رہا اور اہل کتاب اس قرآن پاک کے نزول سے فرحت پاتے ہیں کیونکہ محض اُمی شخص ایسے اعلیٰ معارف و احکام
 وہ صاف صاف حالات و اوقات انبیاء سابقین تلاوت فرماتا ہے تو قطعی یہ احکام و معارف ان جانب الہی تبارک و تعالیٰ ہیں پس

جب یقین ہو گیا کہ قرآن وحی الہی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسکے صادق رسول ہیں تو خالی اختلاف احکام کا بھی دیدہ ہے کہ ہر زمانہ کے لیے ایک کتاب مخصوص تھی۔ لکل اجل کتاب۔ پس ایک کتاب و زمانہ سے دوسرے زمانہ کی کتاب میں اللہ تعالیٰ جو چاہتا تھا اور جو چاہتا ثابت فرماتا ہے۔ بلکہ ایک ہی وقت میں ایک حکم کسی مدت معلوم کے لیے دیا گیا اور اُس کے گزرنے پر دوسرا حکم مقرر دیا گیا بچو اللہ را یشاء و یشیت۔ اور جس کتاب میں اور جگہ احکام سب ام الکتاب میں موجود ہیں۔ و عن تمام الکتاب اور اللہ تعالیٰ عظیم حکم تمام بندوں و اُن کے ماہیات کا خالق اور اُن سے خوب آگاہ ہے اور اس کی حکمت سے آگاہی اُسی کو ہے پس اُس نے ہر ایک حکم ہر زمانہ میں کمال حکمت و علم سے مقرر فرمایا ہے اور کوئی بات نئی نہیں ہے کہ آج کچھ اور کل کچھ ہو بلکہ اُس کے علم قدیم میں ہر ایک حکم ایک زمانہ معلوم معین تک کے لیے مقرر ہے۔ قال اسی فظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ وقال سفید بن داؤد حشنی معتمر بن ایسہ عن یسار عن ابن عباس انہ سال کعبا انہ۔ یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کعب احبار رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ ام الکتاب کی تفسیر فرمائیے تو کعب احبار نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا جو وہ پیدا کرنے والا ہے اور جو کچھ اُسکی مخلوق عمل کرنے والی ہے پس اُس نے اپنے اس علم کو فرمایا کہ تو کتاب ہو جا پس وہ کتاب ہو گیا۔ ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ام الکتاب وہ ذکر ہے شیخ سیوطی نے ذکر کیا کہ ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ جب رات کی تین ساعات باقی رہتی ہیں نزول فرماتا ہے پس ساعت اولیٰ میں ذکر کی ضرورت ہے چھین سوائے اسکے کوئی نہیں دیکھ سکتا پس جو چاہتا ہو جو فرماتا ہے اور جو چاہتا ہے ثابت فرماتا ہے اے آخر اسی یشاء۔ رواہ الطبرانی وابن ابی حاتم وغیرہما۔ واضح ہو کہ روافض نے اس آیت کو پیش کیا کہ اس سے بدر کا مسئلہ ثابت ہوتا ہے یعنی روافض کا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کبھی ایک بات اچھی معلوم نہ ہوئی وہ حکم ہوا پھر دوسری بات اچھی معلوم ہوئی تو پہلا حکم محو اور دوسرا ثابت کیا اور جواب یہ ہے کہ یہ محض جہالت ہے کیونکہ علم تو اللہ تعالیٰ کی صفت قدیرہ ازلیہ ہے اس میں تغیر و تبدل بالکل محال ہے وہ تو اپنی مخلوقات کو پیدا کرنے سے پہلے جانتا تھا کہ وہ جل جلالہ کے یہ قسم مخلوق پیدا کرے گا اور ہر فرد اپنی تمام عمر میں ایسے ایسے کام کریگا پس خود باشتہاد وہ بھی باہل نہ تھا بلکہ عظیم حکیم ہے ہر مخلوق کی ماہیت سے وہی آگاہ اور وہی تو اُس کا پیدا کرنے والا ہے پس بدر کا اعتقاد بالکل کفر ہے اور آیت میں جو نحو اور ثبات ہے وہ موافق علم قدیم کے اور یہ بھی مقرر معلوم الہی تعالیٰ ہے عالم الغیب والشہادۃ الکبیر المتعال۔ وف فی العراس قولہ وکن تک انزلنا حکما عربیا۔ جیسے سابق کتاب میں سُریانی و عبرانی و غیرہ میں بطریق وحی و رسالت نازل ہوئے کہ توحید و معرفت یکساں تھی اور اعمال ہر امت پر سب بنیاد و علم الہی مختلف تھے جو انکس جس امت کو خواہ کہ کشف و ریتنا چاہا پس اس طرح یہ قرآن عظیم حکم عربی نازل فرمایا۔ اور شیخ نے اشارت میں لکھا کہ یہ حکم وہ جو ہم نے ازل میں دیا یعنی قدیم ہے کہ تو اے رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم تمام خلق سے شرف اور قرآن عربی تمام کتب سے اعلیٰ ہے اور ہم نے تم کو استقامت و امداد کی کہ تم صفت خلق عظیم ہو اپنے بقرآن عظیم قولہ ازاغ البصر والطنی۔ تو نے سوائے دیدار قدیم کے کسی طرف التفات نہ کیا پس یہ توحید عربی جو ہم نے نازل فرمایا کہ تیری امت تیرے خلق سے شرف ہے جو بعض نے کہا کہ احکام عربیہ کے خلاف و شہادت جو حسین بن الفضل نے کہا کہ عرب قیافہ میں مفرد ہیں پس حکم قیافہ کی تصحیح ہوتی ہے۔ قال المتشجم یہ حکم شاید برنباس شافعیست ہو ورنہ حنفیہ کے نزدیک شریعی احکام میں قیافہ کا اعتبار نہیں ہے لیکن اہل انان خاطر کے لیے موافق تھا کہ ہر کہ ہو تو خدا اللہ نہیں چنانچہ یہ بھی قائل ہے جب اس امر سے وغیرہ کے خالی قائم دیکھ کر کہا تھا کہ ہذہ الاقدام بعضہا من بعض تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہوئے اور حضرت ام السنین رضی اللہ عنہا سے اُس کو بیان کیا پس یہاں ظاہری حال ہی

نسب کا یہی تھا اور قائل نے بھی یہی کہا اور وطن کرنا خلاف ناسر ہے اور شاید کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بات پر خوش ہوئے ہوں کہ آپ کی
اہل میں ایسے لوگ ہیں جن کو باطنی اور اکبر ایسا دیا گیا ہے پس معرفت الہی میں ان کو نافع ہوگا واللہ اعلم کیونکہ اصلی حالت خود
آپ کو اعلیٰ انکشاف و معرفت سے حاصل ہو سکتی تھی اور جب لوگ آپ سے سوالات کرتے تو ایک نے پوچھا کہ یا رسول اللہ میرا
باپ کون ہے آپ نے فرمایا کہ حذیفہ بن الیمان کہ لوگ طعن کرتے تھے اور بتانے لگاتے تھے پس انھوں نے جا کر اپنی ماں سے بیان کیا انھوں نے
کہا کہ اے تو کیسا لڑکا ہے اگر خدا نخواستہ کوئی اور بات ہوتی تو مجھے سخت ہونا پڑتا کیونکہ زمانہ جاہلیت میں عورتوں و مردوں کی
کیفیت مثل جانوروں کی تھی پس انھوں نے کہا کہ اے ماں اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے کسی جہشی غلام سے لاحق کرتے تو میں اُسکے ساتھ لاحق
ہو جاتا مگر تم کہتا ہو کہ بھائی اللہ کیا بچا یقین اور کس قدر اپنے نفس کی پیروی سے دور یہ لوگ تھے رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ وقل تعالیٰ
وعلقہ رسلنا رسلنا من قبلک الایہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکمیل کا بیان ہے کہ معارف الہیہ وکمال قرب میں اولاد و اولاد نفع نہ تھے
بلکہ معین تھے اور اگر نویدیانِ حق تو یہ کشتی ہو اسے ازل میں اڑ جائی اور کوئی شخص ایمان سے منقطع نہ ہوتا اور دیکھنا نہیں کہ کیونکر باجمہلار لینے
میں بقعہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو مخاطب کیا اور اس کی بات یہ تھی کہ حق تعالیٰ نے چاہا کہ اپنے حبیب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو مخلوقات کے درمیان باقی رکھے تاکہ
مخلوق پر رحم فرمادے اور ان کے گناہوں سے درگزر کرے اور اس کی برکت سے ان کو عذاب نہ کرے لہذا لے گا کان اللہ یبہم و انت فیہم واضح
ہو کہ اس آیت سے جاہلون و مشرکوں کو آگاہ فرمایا کہ حبیب اللہ تعالیٰ کے عروج کی بندہ کو ولی و صدیق بنانا ہے تو بشری احکام بجالانے
و ازواج و اولاد و عیش و اسکو کچھ مضرت نہیں ہوتا اگرچہ تمام دنیا اس کو دیکھ کر اس سے فخر میں لہلہا رہے کہ اس میں روح ہے کہ ہم نے
ان کو ازواج و اولاد عطا فرمائی مگر یہ نیکو خلق ان کو اولاد سے محروم کر دیا اور اللہ تعالیٰ نے ان کو عیش و اسکو کچھ مضرت نہیں ہوتا اگرچہ تمام دنیا اس کو دیکھ کر اس سے فخر میں لہلہا رہے کہ اس میں روح ہے کہ ہم نے
ان کو ازواج و اولاد عطا فرمائی مگر یہ نیکو خلق ان کو اولاد سے محروم کر دیا اور اللہ تعالیٰ نے ان کو عیش و اسکو کچھ مضرت نہیں ہوتا اگرچہ تمام دنیا اس کو دیکھ کر اس سے فخر میں لہلہا رہے کہ اس میں روح ہے کہ ہم نے
ان کو ازواج و اولاد عطا فرمائی مگر یہ نیکو خلق ان کو اولاد سے محروم کر دیا اور اللہ تعالیٰ نے ان کو عیش و اسکو کچھ مضرت نہیں ہوتا اگرچہ تمام دنیا اس کو دیکھ کر اس سے فخر میں لہلہا رہے کہ اس میں روح ہے کہ ہم نے

بج

وَمَنْ عِنْدَ كَالْعِلْمِ الْكَثِيبِ

اور وہ جس کے پاس علم کتاب کا

اول میں کافروں کے حق میں وعدہ دیا کہ ہم عذاب فی الحیوة الدنیا اور فرمایا ولا یزال الذین کفروا یسبحون باصغار قارعة الایہیں یہاں
اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی اور کافروں کو تنہید فرمائی باین طور کہ ہر عذاب و آیت بتقدیر الہی ہے اس نے جو خلق پیدا
فرمائی اور جو کچھ اُنکے اعمال ہو گئے سب وہ جانتا ہے۔ و ان شاء اللہ تعالیٰ ما زادہ سہا اور معنی یہ کہ اور اگر تم نے جو کچھ دیکھا اور یا بعض
الذین فیہ کذب بعض وہ واقعہ جو ہم کافروں کو وعید دیتے ہیں تو میرے روبرو ظاہر ہو جائیگا اور اہل الکفر خواہ ہوں گے۔ آؤ
تو قیامت تک یا تم مجھے وفات دینے کی بات دیکھا ہے کہ تو مجھ پر کوئی باز پرس نہیں۔ فیا ذلک اعلم انک الذین کذبتم کذبتم بربکم و احب تھا
کہ تو ہماری توحید و احکام انکو پہنچا دے پس تو نے پہنچا دی۔ و علیک السلام ایہ اور جو اس لیے انکا کہ بقول نے نہ مانا و کفر کیا وہ
ہم پر تھا اور حاصل یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میری کراست و بزرگی و تیرا فرض منصب میری ہے کہ تو انکو ہماری رسالت پہنچا دے اور باقی
تجھ پر نہیں کہ جو کوئی ہمارے ساتھ شریک کرے اسے اور نہ مانے اسکو تو عذاب دیوے بلکہ یہ ہیں پر نفسوں میں ہوا و حیوا ہم نے حکم دیا وہ ضرور
ہوگا اور اسکا وقت دنیا و آخرت میں علم الہی میں مقرر ہو گا جس کوئی عذاب الیہ وقت اپنی ہو کہ تو اس وقت زندہ ہے تو دیکھ لیا اور
جو اس کے بعد ہوا تو اپنے وقت و قدر پر ہو گا۔ واضح ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبر الہی تھے جسے کہ ظاہری عذاب استیصال سے
آپ کی کراست سے کفار بھی بچا لے گئے اور یہ بھی واضح رہے کہ اگر اس طرح قریش میں سے ہوا چھوٹے بھتیوں کے جو دنیا میں طرح طرح کے
عذاب سے بالک کے گئے یا قیون کے حق میں ایمان و سعادت مقرر تھی پس بدعت اشتہار جو عذاب مانگتے تھے وہ کیونکر نازل ہوتا جسک
انہیں بہت سے اہل سعادت ہو جو بالک اشتہار کے اسلام میں نطفہ اہل سعادت ہو جو تھے اہل اللہ تعالیٰ عزوجل نے جبر الہی و آیات
سے سمجھایا اور فرمایا۔ اُولَئِکَ یَتَرَفَّعُ الشَّکَکُ فِی الْاُذُنِ۔ کیا وہ نہیں دیکھتے کہ ہم آتے ہیں زمین پر لینے ہمارا حکم جاری ہوتا ہے
کافروں کی زمین پر اس طرح کہ نطفہ ہوتا ہے اہل اذکار و فہم اسکو کم کر دیتے ہیں اُنکے اطراف و جوانب سے یعنی کہ طرح اہم نے
او قار سے یہ قدر فرمایا ہے کہ آہستہ آہستہ کفر کی زمین فتح ہو کر جو مسلمانوں میں داخل ہوتی جاتی ہے۔ اس میں اول تو کافروں کی توری
و جھبہ ہی بیان فرمائی کہ ہم نے اسلام کے اقبال و ظہور و حیدر کا حکم دیا ہے وہ کسی طرح نہیں مٹ سکتا۔ و اللہ اعلم بحکمہ تعالیٰ
عزوجل حکم کرتا ہے جو چاہتا ہے۔ لا یستطیعون ان یشککوک فی شئ۔ کوئی بھی ایسا نہیں جو قسم کر کے اُنکے حکم کو چھیرے یا مٹا دے پس
کافروں کے نہیں دیکھتے کہ برابر حکم بڑھتا چلا جاتا ہے جس طرح حکم فرمایا ہے کسی بہت دشمن کی مجال نہیں کہ اس میں کچھ کر سکے دوم وہیں
اہل ایمان کے صدقہ اور منافقوں کے کذب کا امتحان تھا۔ سوم اہل آخرت اپنے تقویٰ و فساد دنیا سے آہستہ آہستہ مکمل ہو کر داخل
دارالقرار و قرب مزید تشریف لائے والے ہو تے جاتے تھے اور چہارم قریش کی اسلام سے لطف سے سعادت پیدا ہوتے جاتے اور پھر اس الکفر
خواری و ذلت و عتاب دیا وی اٹھا کر مارے جاتے تھے اور چہارم تمام تین دوسروں کے فتوحات میں یکجہاگی نہیں دی کہ قریش کی ریاست
بحکم الایہ میں قریش باقی رکھی مقرر تھی۔ اور ششم تو جس دور و زمانہ جو اصل فتوحات اس میں جہا پر رضی اللہ عنہم کامل ہو تے جاتے اور عرب
مذہبین رفتہ رفتہ آہستہ و ظہر حاصل کر تے جاتے تھے کہ یہ یوں فی دین اللہ فرما جائے گا وقت آگیا پس یہاں اسی قدر انکو ناجو کر لے والا حکم
سنادیا کہ تمام تین عرب پر توں کو لپے ہوئے تھے و تھی بآواز اسلام و طرح فتوحات کے و پھر وہ لوگ دیکھ کر اللہ تعالیٰ عزوجل نے حکم دیا کہ

مکرمین الاک ہوئے۔ اور واضح ہو کہ جس شخص نے رسول و کتاب الہی سے انکار کیا اس کے نفس نے رسول صلعم سے کر کہا خواہ رسول زندہ ہو یا نہ ہو اگر زندہ ہو اور اس کے ساتھ جہانی آزار دینا چاہا تو کافر جہانی عذاب میں پڑا اور نہ انکی دولت یا ویکا کہ موت کا وقت بقدر آوے اور یہ عقوبت ہے وقال تعالیٰ وَتَحِیْطُ لِمَا لَمْ یَشْهَدْ لِحُجَّتِی الْغَفْیِ الدَّارِ اور قریب وقت میں کفار جان جاوینگے کہ عقیقے کا گھر دائمی راحت ہے قیاس کس کے لیے ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ جب مشرکین نے بدر کے واقعہ میں عذاب اٹھایا اور قلیب میں اس کے مردے ڈالے گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو خطاب کیا کہ تم سے جو ہمارے رب نے وعدہ کیا تھا تم نے پایا اور تمکو جو عذاب ^{۱۱۲} عذاب دیا تھا وہ تم نے پایا۔ کافرانہی اور افسوس ہے کہ یہ اس وقت جا نا جب کچھ نہیں ہو سکتا اور وہ عذاب برابر باقی رہے گا نفوذ اللہ من عذاب القبر وعذاب الآخرة۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصیحت و کتاب الہی کی تعلیم پر آدمی ذرا غور کرے تو یقین جاتے کہ عین فائدہ کیسے ہوا ہے کچھ لگاؤ وغیرہ کی کانہیں ہے لیکن بعض انکار کرتے ہیں اور یہ عذاب اٹھائے ہیں۔ وَیَقُولُ الَّذِینَ یُکْفَرُوا لَکُنْتَ مُرْسِلًا اور کہتے ہیں وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا کہ تو بھیجا ہوا رسول نہیں ہے حالانکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جس شان و حال و تعلیم و توحید و عجائب آیات و دلائل صفات کے ساتھ معجرات و آیات بیانات معجورہ ہوئے تھے اس میں کچھ بھی انکار کی مجال نہ تھی۔ قُلْ کَتَبَ اللّٰهُ مَنَہِجَہٗ اَکْرَمَہٗ کہ کافی ہے اللہ تعالیٰ عر۔ جل شانہ بے نیازی و بیعت کند میرے اور تمہارے درمیان وَ مَنَہِجَہٗ اَکْرَمَہٗ اَلْکِتَٰبُ اور وہ شخص جس کے پاس علم الکتاب ہے پس جو کوئی سابق کتاب آسمانی مثل توریت و انجیل کا علم رکھتا ہے وہ صاف خدا کو اسی دیگا کہ بیشک اللہ تعالیٰ کی توحید تمام پذیر الہ اور وہ بھی ہے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم تعلیم فرماتے ہیں اور نزول وحی و ظہور رسالت یوں ہی ہوتا ہے جیسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوا اور انکا ذکر مع حلیہ و صفات کے اگلی کتابوں میں موجود ہے اور جنہوں نے رضی اللہ عنہ سے واقعہ شہادت عثمان رضی اللہ عنہ میں مروی ہے کہ جب اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ آئے اور قوم کمر اٹھ سے کہا کہ میں تم کو اللہ تعالیٰ عر و جل کی قسم دلاتا ہوں کہ تم جانتے ہو کہ میرے حق میں یہ آیت اتری و من عندہ علم الکتاب۔ برہے کہ ان قوم کو اللہ تعالیٰ جل شانہ کی آئی آخر القصد اور اس میں تامل کیا گیا کہ یہ صورت کیسے ہے اور جنہوں نے رضی اللہ عنہ میں اسلام رضی اللہ عنہ میں اسلام لائے ہیں اور ستریم کتاب ہے کہ اسکے دو جواب ہو سکتے ہیں اول آنکہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے شہدائین کہ گواہ بتلائی کہ علماء سے توریت و انجیل سے نبوت سابقین اور صفات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت لے لی و جب کہ تم کو انکار ہے کہ آدمی رسول نہیں ہو سکتا اور نبی اللہ بن سلام اصل میں دوم یہ کہ یہ آیت مدنیہ ہے اور تیسرا جواب شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا و لیکن انکی پوری تفسیر و آخر میں جواب نقل کرنا ہوں۔ قال الحافظ۔ مجاہد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ آیت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کیسے حق میں نازل ہوئی تا وہ یہ قول فرمایا ہے کہ یہ آیت کہیہ و اسلام عبد اللہ بن سلام اول قدم مدنیہ میں ہوا ہے۔ اور اثنی عشر جو صحابی رضی اللہ عنہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ یہ لوگ علماء یہود و نصاریٰ ہیں۔ پس انکی اولیٰ اقطار من عندہ۔ باعتبار انہ انکے ہر دو تفسیر مفروہ ہے اور باعتبار معنی کے جمع ہے۔ اور قتادہ نے کہا کہ انھیں میں سے عبد اللہ بن سلام و سلمان فارسی و عیم الداری ہیں۔ معیر اس آیت کو جو عربوں سے پڑھتے اور عرب کو جو عربین اور اسی کے پاس ہے علم الکتاب۔ اقول اور اسکو زہبی نے شہادت کیا کہ اللہ تعالیٰ عر و جل نے اپنی شہادت پر اکتفا کیا اور بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ شہادت ہے کہ میں رسول ہوں اور علم الکتاب یعنی لوح محفوظ ہے علم قرآن اسی کے پاس ہے یہی قرآن مجید جو انھوں نے اکی ہو لکھا کہ صحیح متن ہو مولیٰ کی قرآنہ پر معنی ہیں کہ تمام علماء توریت و انجیل کو شامل ہو چکے پاس پرانی کتابوں میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات

اگلے انبیاء کی بشارات سے موجود تھی کافی قولہ الذین یبعون الرسول النبی الامی الذی یجدونہ مکتوبا عندہم فی التورۃ والانجیل الایہ۔ و فی قولہ ولم یکن ہم آتیا علیہ علی بنی اسرائیل الایہ یعنی کفار عرب کے لیے یہ نشانی کافی ہوئی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو علماء بنی اسرائیل بتقین جانتے ہیں۔ اور کھاکہ حدیث الاجار میں عبد اللہ بن سلام سے روایت آئی ہے کہ عبد اللہ رضی اللہ عنہ قبل ہجرت کے مکہ میں ایمان لاچکے تھے چنانچہ دلائل النبوة میں جو جلیل الشان کتاب ہے امام حافظ ابو نعیم اصبہانی نے فرمایا ہے کہ حدیث اسلمیان بن احمد الطبرانی حدیثنا عبد ان بن احمد حدیثنا محمد بن مصفی حدیثنا الولید بن مسلم عن محمد بن حمزہ بن یوسف بن عبد اللہ بن سلام عن ابرہہ عن جدہ قال لا جار الیہودانی اردت ان احدث بسجرا بینا ابراہیم واسمعیل علیہ السلام نے ابراہیم کے پاس سے اسکا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنے دادا حضرت ابراہیم واسمعیل علیہما السلام کی مسجد یعنی خانہ کعبہ کی مسجد احرام میں عید کروں پس مدینہ سے روانہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مکہ میں آئے دیکھا کہ لوگ حج سے واپس ہوئے ہیں اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا کہ لوگ گھیرے ہوئے ہیں پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو دیکھا تو فرمایا کہ تو عبد اللہ بن سلام ہے کہا کہ میں نے عرض کیا کہ ان پس فرمایا کہ میرے قریب ہو پس قسم دلائی کہ اسے عبد اللہ ہی کہہ کر کیا تو مجھے تو ریت میں رسول اللہ بن پامادین نے عرض کیا کہ آپ ہمارے رب تبارک تعالیٰ کی صفت فرمائیے تو کہنا چاہتے تھے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے آکر کہا کہ سورہ اخلاص پڑھو دے پس آپ نے قل ہو اللہ احد اللہ احد تک پڑھی پس عبد اللہ بن سلام نے کہا کہ میں شہادت ادا کرتا ہوں کہ لا الہ الا اللہ وانک رسول اللہ پھر عبد اللہ بن سلام مدینہ واپس آئے اور لوگوں سے اپنا اسلام مخفی رکھا پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو ہجرت کر کے تشریف لائے تو اس وقت میں اپنے ایک خرماء کے درخت پر چڑھا ہوا تھا پس خوشی میں کود پڑا تو میری ماں بولی کہ اگر موسیٰ بن عمران ہوتا تو درخت پر سے تھوڑے سے نہ کودا جاتا میں نے کہا کہ ہاں واللہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے میں موسیٰ بن عمران سے زیادہ خوشی ہے۔ قال الیہا فظاہر غریب جہاد فی العرائس قولہا ولم یروا انانائے الارض الایہ غلابری تفسیر اس آیت کی معروف ہے کہ بلا ذکر کو اسلام کے لیے فتح فرمایا اور اشارہ اس میں عجیب ہے کہ جب اللہ تعالیٰ عروج اپنے جلال کے کسی عارف بندہ کی زیارت چاہتا ہے تو ذاتہ صفات سے اسکے لیے تجلی فرماتا ہے اور آثار اس تجلی کی غفلت و کبریا کی صفت سے زمین پر واقع ہوتے ہیں پس اسکی ہیبت و جلال سے زمین آپس میں ہمت جاتی ہیجان تک کہ رائی کے مثل ہو جاتی ہے اور یہ امر خلق سے پوشیدہ ہوتا ہے وقد قال تعالیٰ و اثر شرف الارض بنور ربہا کاش اکثر متابعین اسکو دیکھتے تو فرحت سے اڑ جاتے۔ اور اس میں اشارہ ہے کہ اولیاء سے موت کم کرتے ہیں کیونکہ اولیاء و اولاد اطراف الارض میں ہوتے ہیں جب کوئی مرا تو طرفین نقص ہوا اور تو زمین دیکھتا کہ حدیث میں آیا ہے کہ آخر زمان میں صافات ہوا فین ہوگا مگر اطراف زمین میں اور ہر ایک کے لیے ہر روز توشہید کا ثواب ہوگا اور جب اللہ تعالیٰ عروج چاہے کہ زمین خراب کرے تو اولیاء کو اپنے پاس جگہ دیکھتا کہ پیچھے رہیں واسلے ہر ایک ہوں کیونکہ انکی دعا و برکت سے اہل زمین صافست میں رہتے ہیں اور یہ جب غیرت کسی قوم پر چل گئے جو کاکو کی رفیع ترین ہے واللہ حکم المستطیع لہو محمد بن علی رضی اللہ عنہا نے کہا کہ اہل ولایت کے جانے سے زمین خراب ہوگی پس متواتر پندرہ بیستین طاری ہوں گی اور شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے بندوں کو جہت کرتے اور انکو اللہ تعالیٰ عروج کی بنی پر آمادہ کرتے ہیں جب وہ سے مرثیہ تو لوگ کسی مرد ہو جاوے گئے شیخ ابو بکر ناشی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آخر زمان میں رزق بہت دیکھا مگر برکت ان سے

سیدہ زینب علیہا السلام کی قبر پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے خاک ڈالی اور فرمایا کہ اے اللہ! میری قبر پر بھی یہی عذاب نہ آئے جس کا تیرے پیغمبر پر آئے۔

دور کر دیکھا۔ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ احکام الہی اسکی مخلوق پر جاری ہیں خواہ کوئی خوش ہو یا ناراض ہو نفع کسے ہوں یا ضرر کسے ہوں جو اس نے حکم دیا اس کا کوئی ٹوڑنے والا نہیں ہے اور جب کو اس نے گمراہ کیا اس کا کوئی ہادی نہیں ہے اور استاد رحمہ اللہ علیہ نے کہا اہل اشارہ و اولیاء اس سے اہل معرفت کی موت سمجھتے ہیں حتیٰ کہ سیر شد آویگا اور کسی کو نہ پاویگا جو اسکو راہ بتلاوے تو کہہ دے قلنا لکرمجربہ! ہر ایک کو اپنی حجت کہانتھی بلا اثر ہے اور اوتھالے ہر نفس کی تدبیر پر قائم ہے پس وہی ہوتا جو وہ چاہے باقی سب ساقط ہوتا ہے اور ہر قوم کا کرم ہے پس مریدین کے لیے اعمال طاعات کو مزین کیا جس سے انکو سرور ہے اور یہ کہ ہے اور محبین اپنی وجہ میں سرور اور محرمین کہ گنہگار تھے اور عارفین کے ساتھ کریہ ہے کہ جو پایا اس پر قانع ہوئے اور گمان کیا کہ آگے نہیں جہم واصل ہو گئے اور بوجدین کا کریہ ہے کہ انکو دریا سے بقارین غرق کر دیا اور ابدی مشاہدہ میں بھی اپنے فنا نہیں جو نکتہ ہوا اور جو کوئی دریا سے نکتہ میں غرق ہوا تو جو رہی بقار سے پاس ہے اور سب اس کے مکرمین میں جیلہ جوئی کرتے ہیں کہ اس سے نکل جا دیں مگر بغیر اس کے کہ کسے نہیں نکل سکتے ہیں بشیخ حسین رحمہ اللہ کہ اس حقیقت کے عر و حل کے کر سے واضح تر کوئی مکر نہیں ہے کیونکہ بندہ سے وہم میں ڈالے گئے کہ ہم کسی حال میں اس کی طرف راہ ہے اور حد و ث کو قدم کے ساتھ اقتران ہے حالانکہ حق تعالیٰ عر و حل تمام مخلوق سے باخبر ہے اور اسکی صفات بالکل پاک ہیں الخلق نے یا د کیا تو اپنی ذات کے لیے اور اگر شکر کیا تو اپنی ذات کے لیے اور اگر اہل اعانت کی تو اپنی نجات کے لیے اس سے عر و حل پاک ہے کیونکہ وہ غنی قمار ہے۔ ابن عطاء رحمہ اللہ علیہ نے کہا کہ حقیقی مکر وہ ہے جو حق تعالیٰ عر و حل چاہتا ہو وہی ہوتا ہو تو کہہ دے قل لہی بالشیء بدینی ویکلم الایہ! میں ایک عجیب اشارہ ہے کہ اگر کوئی شاہد طلب کرتے ہو تو دیکھو کہ میں نظر حال اکتی عر و حل ہوں پس میں حقیقت سے نظر کو تو جمال و جلال حق سبحانہ تعالیٰ دیکھو اور نیز اس کے شاہد اولیاء و صغیرین ہیں جبکہ علم ذات و صفات مکتوفہ ہوا اور تصدیق اسکی اشارہ قولہ علیہ السلام من رآنی رآی راسی اکتی و من عرفنی عرفنی اکتی جس نے مجھے دیکھا اکتی دیکھا اور جس نے مجھے پہچانا اکتی پہچانا نیز کلام کتاب میں اشارات اور حروف متشابہ میں آیات میں جس نے انکا علم پایا اس نے وقایع اسرار ملکوت و جبروت کو پایا اور جس نے فہم خطاب کو پایا اور بلا واسطہ براہ کشف و الہام پایا تو تحقیق ہوا اور رسول مفلح حق بخلق چہ اس کی زبان عموم عجایب علوم الہیہ ہے اور زبان مخصوص بتوحید و معرفت ہے اور خصوص مخصوص کی زبان صفات و غیب العیب کا بیان ہے اور اولیاء اسکی آیت ہیں وقال علیہ السلام ان فی الہی کلین محمدین دان عمرتم۔ اور اس کی زبان عموم مقامات میں صدق و خلوص و فرق الہام و وسواس و ریاضات و مجاہدات و عبادات بیان کرتی ہے اور وہ زبان حق ہے کیونکہ اکتی کا کلم اسی سے ہوا کہ اصل رتہ اللہ علیہ نے کہا کہ علم الکتاب عزیز اور سیر علی زیادہ عزیز و اخلاص عزیز اور اسیر علی اعز ہے اور مشاہدہ عزیز اور مہینہ عزیز ہے اور اس عزیز اور آداب اس عزیزین فافہم متسرجم کتاب کہ کشف میں کھلا اس سورہ مد کا مدار یہ ہے کہ کتاب فہد حق ہے اور اس میں جو کچھ نصائح و مکارم اخلاق و علوم صفات کا بیان ہے اس سے آدمی کو دنیا و آخرت کی زندگی بھلائی کے ساتھ حاصل ہے اور سعید وہ ہے جس نے اسی کو فہد کیا اور شوقی وہ ہے جس نے اس سے اعراض کیا اور استقامت اصل ہے اور موت تکب حد ہے اور دنیا ایک قہر لایقان و زبان زندگانی بقوار کے ہے جس نے یہاں پہل کیا وہ مردہ عذاب میں گمراہ ہے اور جس نے یہاں زندگانی کی وہ زندہ جاوید ہے خفا جی ہاں اللہ تعالیٰ نے کہا کہ کسی ہم کو بھی ایسا کر دے کہ ہم تہری ہی کتاب سے تکس کریں اور کسی کی ہدایت پر چلیں کہ گمراہ نہ ہوں متسرجم کتاب کہ اس سورہ میں ہر مقام پر ہے انتہار علوم خزانہ غیب سے عجائب زبان نبوی کو بین اور جو کچھ بیان ہوا

وہ سمندریں سے ایک قطرہ ہے اور اولیاء کسی مفسرین صاحبین کیوہ زبان سے ادا کرین جبکہ ہم غوام کو کہ ظاہری علوم کے فہم سے عاری ہیں
اللہ اعلمنا من عبادک المؤمنین وصلى الله على رسولہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

سُورَةُ اَبْرٰهٖمَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ اَثْنَتَانِ خَمْسُونَ آيَةً

شیخ مفسر سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ سورہ مکہ ہے باستثناء قولہ افر تر الیہ الذین بدلوا النعمۃ اللہ کفر اذ و آیت تک۔ اور
اس کی آیات کا شمار پچاس پر ایک یا دو چار یا پانچ زائد ہے۔ اور بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے صرف اٹھ کا ذکر فرمائی ہیں اور کہہ ہونا
بیضاوی و سراج و ابن کثیر وغیرہ سب میں مذکور ہے اور یہی ابن عباس و زید و جابر بن زید و قتادہ و عکرمہ و حسن و غیرہم سے مروی
ہے اور بعض نے پچاس و آیت کے تین آیات کو مشتق لکھا ہے جو مشرکین قتال کرنے والوں کے حق میں ہیں اور صحیح یہ ہے کہ یہ ستر
آیات میں فرق ہے ورنہ افر تر الیہ الذین سے فان مفسر کلم الیہ الذین استثناء ہے اور ابن عباس سے یہ بھی روایت ہے
کہ سورہ کہہ ہے موائے و آیت کے جو مشرکین کے مقتولین بدر کے حق میں نازل ہوئے اور میں کہتا ہوں کہ اس میں کچھ اختلاف
نہیں ہوا بلکہ وہی آیات ہیں جو اول مشتق ہوئے اور سراج میں کہا کہ باؤن آیات ہیں اور کلمات آٹھ سو اکتیس ہیں اور
حروف تین ہزار چار سو و تیس ہیں۔ اور مفسر سیوطی نے بارہا لکھا کہ آیات اگرچہ توقیفی ہیں لیکن مقصود بالذات نہیں کہ
تقدم فی اول البقرة۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

الَّذِیْ نَزَّلَ الْاِنْشٰٓءَ الْاَلِیْمَ لَی تُخْرِجَہُ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَی النُّوْرِ بِاِذْنِ

یقاب ہم نے اناری تیری وقت تاکہ تو اہل راہ کو نکال دے

رُحْمَہٗ اِلَی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۝ اللّٰہُ الَّذِیْ لَا یَلٰہُ اِلَّا ہُوَ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا

پروردگار کے اس راہ جو راہ سب پر قابو والے تیرا ہی والے کی وہ اللہ ہے جو آسمانوں میں ہے اور جو

فِی الْاَرْضِ ۝ وَیْلٌ لِّلْکٰفِرِیْنَ مِنْ عَذَابِ اللّٰہِ الَّذِیْ یَسْتَبِیْضُ وُجُوْہُہُمْ

زمین میں اور بڑا عذاب ہے کفار کے لئے کہ وہوں کے لئے ہے عذاب عذاب ہے جو لوگ کفر سے چاہتے ہیں

الْحٰیوٰةِ الدُّنْیَا عَلٰی الْاٰخِرَةِ ۝ اَسْمٰٓءُہُمْ عَنْ سَبۜیۡلِ اللّٰہِ وَیَبۜغُوۡنَہَا عَوۜجَہٗا

دنیا کی دنیا کو آخرت پر اور کہتے ہیں اللہ کے راہ سے اور وہی چاہتے ہیں اسکو ٹیڑھا

اِنَّ اَعۜیَٰنَہُمۡ فِیۡ خَلۜقِہٖ لَیۡسَ بِمَعۜیۡنٍ ۝

انہوں کی عینیں ہیں دراصل ان کی مدد میں نہیں

الذین ان میں سورہ بقرہ وغیرہ میں ان حروف و قلمات متشابہات میں تفصیل کلام ہو چکا اور یہاں بھی شیخ مفسر سیوطی
نے فرمایا کہ اس کی مراد سے اللہ تعالیٰ عز و جل ہی واقف ہے اور مترجم کہتا ہے کہ شیخ مفسر کا مقصود یہ ہے کہ انجام کو جو ظاہر ہو گا وہ

علم میں مختصر ہے جیسے قبر کا عذاب معلوم کر تحقیق اس کی اس کافر پر ہے جو مکر اس عذاب میں مبتلا ہوا ہو یا اللہ عز وجل عذاب القبر و
عذاب النار پس جن علماء نے انہی شیخ ولی اللہ دہلوی اور متقدمین کے بیان کیا کہ علماء سے راہنہ کو اس کا علم ہوتا ہے صحیح ہے لیکن
حقیقت و تاویل الیہ الامر فقط علم اسی میں ہے اور حاصل یہ ہے کہ اسکے معنی دو طرح ہیں اول تاویل الیہ الامر بالاجماع کے
نزدیک یہ متناہ ہے اور دوم اس کا علم تو یہ علماء راہنہ کو حاصل ہوتا ہے اور دوسرے کے فہم میں نہیں آسکتا ہر فہم واضح ہو کہ اللہ
نے مخلوق کو اس جہم میں روح کے ساتھ تار یکا پر دون کے جس صنعت و کمال قدرت سے پیدا کر دیا اور وہ مردہ اندھے کی طرح
ہیں اور پھر رسول بھیجے اور کتاب نازل فرمائی جنہوں نے راہ تبارائی پس جو اس راہ معرفت پر چلے اور کجی نہ اختیار کی ان سے تار یکا جان
دور ہو کر راہ کشادہ ہوئی اور آخر وہ نہایت عیش و راحت و نعمت میں گئے اور جنہوں نے نہ مانا انہوں نے اپنے حق میں اور زیادہ
وبال اٹھایا اور عذاب شدید میں پڑے پس اس کلام اسی پر دل سے متوجہ ہو فرمایا۔ کُنْتُ اَنْزِلْتُ الْاِلَیْکَ یہ قرآن پاک ایک عظیم
الشان کتاب ہے ہم نے اسے محمد بھیجنا نازل فرمائی۔ لَیْسَ بِکَ الْفَخْرُ بِالْاِنْسَانِ تاکہ تو باہر لاوے لوگوں کو میں الظلمت تاریکیوں سے
ہر طرح کی جہالت و طرح طرح کے کفر و شرک و بدعات سے۔ اِنِّی الْاِنْسَانُ طَرَفًا اَیْکَ راہ نور کے وہ صراط مستقیم ہے۔
یَا اَذِیْنَ کَرِهْتُمُوْہِ باہر لا نا ان کے رب کے اذن و حکم سے ہو گاتے کہ جن لوگوں کے یہ نصیب میں نور نہیں ہے وہ پروردگار کی
طرف رجوع نہ لاویں گے۔ ہر چند کہ تو ان کو سب طرح کوشش سے بلاوے۔ اِنِّیْ صِرَاطُ الْعَزِیْزِ ذُو الْوَدَّعِ راہ نور و صراط مستقیم ہے
راہ رب عزیز کی ہے جو سب مخلوق پر قابو و غالب ہے جیسا کہ ہدایت کے بغیر کچھ نہیں ہو سکتا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وہ رب حمید کہ ہر طرح
اسی کی تعریف ہے جو وہ کرتا ہے اور ہر طرح اس نے مخلوق کو یہ کیا سب اُسی کی تعریف ہے کوئی چیز اسکے قبضہ قدرت سے باہر
نہیں ہے۔ امین علوم و فوائد میں اول آنکہ تمام مخلوقات تاریکیوں کے پردہ میں ہے اور حق تعالیٰ عز وجل کا نور ظاہر ہے جس سے جب
مخلوق سے یہ حجاب دور کیے تو وہ نور کے پردے میں ہوتے ہیں اور وہ صراط مستقیم ہے اور بعض کافر یہ گمان کرتے ہیں کہ نور اللہ
اللہ تعالیٰ پر وہ نور میں ہے اور یہ کفر و جہالت ہے کیونکہ نور و غیر کوئی مخلوق اس کو نہیں پر وہ کر سکتی ہے بلکہ پر وہ مخلوق پر ہے اور
حدیث صحیح میں آیا کہ حجابہ النور احدیث تو اُس کے ہی معنی ہیں کہ مخلوق پر نور کے حجاب میں اور یہ خالص یونون پر ہے اور کافروں پر بکثرت
تاریکی کے پردے میں اور امام جعفری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے حدیث دیدار میں ذکر فرمایا کہ فیکشف الحجاب کے یہی معنی ہیں کہ انکی نظروں سے
حجاب دور فرما دینا اور نہ حق سبحانہ تعالیٰ ظاہر ہے وقد قال تعالیٰ اللہ نور السموات والارض۔ اور طبری کی حدیث میں ہے کہ
اللہ تعالیٰ عز وجل کے شہرہ ہر حجاب نور کے ہیں۔ رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کبیر میں کہا کہ النور فقط راہ مستقیم واحد ہوا الظلمات
باطل ہیں اور دلیل صریح ہے کہ سوائے راہ مستقیم کے کفر کی راہیں ہست کثرت سے ہیں۔ اور بعض علماء نے اس عجیب صنعت الہیہ
میں کہا کہ صراط مستقیم کی انتہا جنت میں ہے اور وہ محل نور و ضواء الہی ہے اور ظلمات کی راہیں سب کی انتہا دوزخ میں ہے اور
دنیا میں دونوں کے آثار ہیں پس راہ نور کے آثار میں سے ہیں قرآنین و ایان رب تعالیٰ عز وجل و اتباع طریقہ سنت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور دنیا سے بے غشی و آفت کی خوشی اور نیک چال چلن جس کو حق سبحانہ تعالیٰ عز وجل نے پس فرمایا ہے اور
جہنمیوں کے آثار میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ عز وجل رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار یا شک اور دنیا کی رغبت و اپنی خواہش اور اپنی رائے کی
پیروی اور آخرت سے بے غشی و دنیا کا ایمان اللہ عز وجل کا اور آخرت میں بیان ہو کر ان جمید ہدایت اس راہ نور کی ہو جو کوئی قرآن مجید پر

لکھنؤ کا اکابر اور حکام

عمل کرے یہ راہ پادے جو صراط العزیز احمید ہے اللہ الہی کہ ما فی السموات یعنی عروج جبریل کی عزت و قہاری کی عظمت اور جبریل کی محبت و رحمت کے جوش سے راہ ایمان نور درمیان خوف و امید کے ہے یہ عروج جبریل وہی اللہ ہے کہ اسی کا ہی سب جو کچھ آسمانوں میں ہے تمام مخلوقات سماوی سب اسی کے خلق و ملک و عبید ہیں۔ و ما فی الارض اور یوں ہی سب جو کچھ زمین میں ہے اسی کی مخلوق و ملک و عبید ہیں۔ ان میں جس طرح چاہے تصرف کرے کسی کو یہ مجال نہیں کہ اُس سے سوال کرے وہی قادر مختار ہے اور صراط کو اپنی جانب اضافت فرمائے میں بقول بیضاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ تنبیہ ہے کہ اس راہ سے قصور و مطلوب وہی رب تبارک و تعالیٰ ہے جسکی عزت و عظمت سے بندہ ڈرتا ہے اور اُس کے وصف و صفت جلیل سے فضل کے ساتھ محبت میں رہتا ہے اور تنبیہ ہے کہ اس راہ کو وہی پاک پروردگار بندہ پر ظاہر فرماتا ہے اور عروج کے وصف سے اشارہ ہے کہ جو بندہ اس راہ پر ہو اُسکو اللہ تعالیٰ عزوجل ذلیل نہیں فرماتا اور حمید سے اشارہ ہے کہ جو بندہ اپنے رب تعالیٰ سے اس راہ کی درخواست کرے اُس کو وہ حمید مجید مرحوم نہیں فرماتا۔ وَ ذَیْلُ لَکَ کَیْفَیْنِ مِنْ عَذَابٍ شَدِیدٍ اور بربادی ہے اُن مخلوقات کی جنہوں نے انکار کیا سخت عذاب کے ساتھ یعنی آدمی اور جن میں سے جنہوں نے اس کتاب سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار کیا اور تاریکیوں سے بجانب راہ نور کے نہ نکلے اُنکی سخت عذاب سے بربادی ہے۔ حاشیہ ترمذی میں ہے کہ دل ایک وادی ہے جہنم میں جسکے غار کے اندر کافر شر خلیف تک چلا جاوے گا بستر جہنم کہتا ہے ایک خریف کی تعداد بعض نے کہا کہ توبہ پس اور بعض نے کم و بیش و اعلم عند اللہ تعالیٰ اور سنن و فضائل القرآن کے آثار و بعض احادیث میں ہے کہ لیل کل الیل لمن اعرض عنہ بربادی پوری خواری عذاب کی اُس شخص کے حق میں ہے جس نے قرآن پاک سے غور و اور یہاں معنی اول ظاہر میں بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ دل دراصل مصدر اور یہاں مفعول مطلق کے مقام پر جس سے نصب ہوتا لیکن بلاغت سے اسکو رفع ہوا تاکہ ہمیشگی بھی جاوے یعنی جہاں اسمیہ کر دیا گیا تو سمجھا گیا کہ یہ دل ان کافروں کے لیے دائمی ہے۔ سراج میں کہا کہ دل اس مقام پر نہیں بد دعا کرے جیسے و منوں کے حق میں سلام علیکم با صبرم الا یہ و سنا اول آئیکہ قول صراط العزیز احمید اللہ الہی یہاں قراتہ اللہین نافع و ابن عامر کی قراتہ پیش کے ساتھ بیضاوی اللہ تعالیٰ الخ اور یاقون کی قراتہ العزیز احمید کا عطف بیان ہے کیونکہ اللہ عزوجل علم کے لیے عبود و برحق کا گویا خاص نام ہے گدال البینا وادی۔ سراج میں کہا کہ متفقین کی ایک جماعت کا یہی قول ہے اور ایک قوم کے نزدیک الہیالہ شہرت ہے۔ رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہمارے نزدیک قول اول اس کی کیونکہ امت کا اجماع ہے کہ لا الہ الا اللہ ہے تو یہ معلوم ہو گیا کہ اللہ یعنی عبود و ذین بلکہ بجا علم کے ہو اور اللہ تعالیٰ جل نے فرمایا اے علم (یعنی اللہ) کیا تو اُس کے نام کا کوئی اور جانتا ہو یعنی اللہ کسی اور کا نام نہیں ہے۔ اعتراض ہوا کہ پھر دوسری قراتہ کیونکہ عہد ہوگی کیونکہ پہلے صفات پر علم آیا تو جواب یہ کہ اس میں خوبی دہی ہے جو تفسیر کے اشارہ میں بیان ہوئی۔ دوم فائدہ یہ کہ رازی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اس آیت سے معلوم ہو گیا کہ بنو ن کے افعال پیدا کر لے والا ہی اللہ تعالیٰ ہے و لیل کہ ما فی السموات و ما فی الارض سے اسی کا سب معلوم ہوا اور یہ تصریح کہ وہی مالک و وہی حاکم اور وہی خالق ہے اور زمین کی جو چیزیں زمین پر بندوں کے اعمال ہی ہیں تو وہ بھی اسی کے ہونے اور معنی یہ کہ اسی کے مقدر و مقرر ہے تو اسی کی قدرت سے پیدا ہوئے ورنہ لازم آوے گا کہ اسکی قدرت کو بندہ سے پیدا کیا اور یہ کفر و محال ہے۔ واضح ہو کہ جو کوئی تاریکیوں سے نور کی طرف آئے اُسکو اللہ تعالیٰ جل شانہ حکم قولہ فلنخینہ حیوة طیبہ پاکیزہ زندگی سے زندہ رکھتا ہے یعنی برزق برال و اعمال صالحہ کہاروی عن ابن عباس و جماعت و یقناعمت کداروی عنہ رضی اللہ عنہ و اسن و جماعت اور

ابن عمر رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قافلہ میں اسلام اچھٹ لینے بیشک فلاح پائی اُس نے جو اسلام لایا اور اسکو بقدر کفاف رزق دیا کیا اور جو دیا اُسکو قناعت عطا فرمائی۔ رواہ احمد مسلم والترمذی وابن ماجہ اور اسی کے مانند فضالہ ابن عبید رضی اللہ عنہ سے ترمذی و نسائی نے روایت کی۔ اور واضح ہو کہ تاریکیوں سے نور میں نکل آنا یہی ہدایت و ایمان ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع سنت اور قرآن مجید پر آپ کی تعلیم کے موافق عمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے اور اصل اس میں یقین ہے جسکے ساتھ کچھ شک نہ ہو اور وہی جو کثر درجہ کا ہو یہی ہے جو ابتدائی پردہ نور پر ہوا اور انتہائی پردہ نور قیامت میں رفع ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم اور کفار یا مشرکین ان تاریکیوں سے باہر نہیں ہوتے لیکن بعض قسم کے منافق ایسے تھے کہ کبھی انکو یقین آیا پھر مشکوک ہو گئے اور کہا کہ اللہ تعالیٰ عروج مل ہی جائے کہ کیا معاملہ ہے تو انہیں کا حال قیامت کا حیرت منجھ میں آیا کہ بھی نور انکے آگے چمکے گا کہ صراط پر چلنے کے پھر اندھیرا ہو جائیگا اور چونکہ وہ نور کی راہ نہ نکلا تو وہ کافر ہی رہا وہ ایمان سے خارج ہو اور ہزاروں قسم کے کافران کے ساتھ تاریکی جہنم میں گرنے لگے اور وہاں عذاب شدید ہو اور یہ لوگ داویاۃ اور واصیۃ کہیں گے چنانچہ قولہ ول للکفرین من عذاب شدید کی تفسیر میں بعض نے ویل کے بھی نالہ داویاۃ کے معنی بیان کیے پھر اللہ تعالیٰ نے اُن کی پہچان بیان فرمائی بقولہ ان یمن یکتھبون النجۃ والذین یبغون النجۃ ایسے لوگ ہیں جو مہربان گشتہ ہیں زندگانی دنیا کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں لیکن استجاب کے معنی میں طلب مجتہد ہیں اس میں لطیف اشارہ ہے کہ جیسے ایمان والا بندہ اپنے رب تبارک تعالیٰ کے قرب جنت کی محبت پیدا ہونے کی جستجو و کوشش اس طرح کرتا ہے کہ کسی عارف و ولی کی صحبت ڈھونڈتا اور دنیا کی ہر ایمان سنتا ہے تاکہ اس سے دل پھرتا جاوے اور آخرت کی محبت آتی جاوے اسی طرح کافر لوگ اسکے برعکس کرتے ہیں اور ایسے ایسے سامان ڈھونڈتے ہیں اور ایسے لوگوں کی ملاقات و باتیں سنتے ہیں کوشش کرتے ہیں جو سوسے دنیاوی زینت و عیش و خوار کے آخرت سے منکر و جاہل ہیں۔ اور جس شخص کے دل میں نفاق ہوتا ہے اگرچہ بظاہر مسلمان ہو اُس کا بھی یہی حال ہوتا ہے کہ جب دنیا اور آخرت کا کام جمع ہو تو وہ دنیا کو مقدم کرتا ہے اور مقدم کرنے سے مراد یہ کہ دنیا کو رکھنے کا حکم دیا تو وہ نعم آخرت و رضائے حق عروج مل کو ترک کرتا ہے اور دنیا کی غذاؤں کھاتا اور روزہ نہیں رکھتا اور پس سبب قسم کے کافروں کی بدخصلتوں میں سے اول یہ کہ آخرت پر دنیا کو مقدم کرتے ہیں حتیٰ کہ بعض آخرت سے بالکل منکر ہی ہوتے ہیں اور بعض اپنی رائے کے موافق کچھ سمجھ لیتے ہیں جو باطل ہے اور بعضے شک میں ہوتے ہیں تو آنکھوں والا ان اندھوں کی نسبت بالیقین یہ کہتا ہے کہ افسوس یہ مردود و لوہے ہیں کہ آخرت کو نہیں لیتے ہیں بلکہ دنیا پر شیعہ و فریقہ ہیں۔ اور دوسری بدخصلت بیان فرمائی بقولہ ول یفتریون عن سبیل اللہ اور روکتے ہیں اللہ تعالیٰ عروج مل کی راہ سے پس بعضے تو کفر و شرک کے خیالات و اپنی رائیں اُٹھاتے ہیں جس سے عوام جو بدخصلت ہیں اُن کے ساتھ ہو جاتا ہے اور بعضے قارون کے مثل اور فرعون کی وضع بنا کر لوگوں کو دنیا کا بندہ بناتے ہیں اور بعضے دوسرے سے اپنی پیروی لیتے ہیں اور بہت ایسے ہیں کہ بھوٹی راہ و باطل اعتقاد کی طرف ہلاتے ہیں اور دنیاوی لالچ دیتے ہیں جیسے نصرانی پادری غیر اور بعضے کچھ شیطان کی کوشش و کھلا کر عوام کو اپنے اعتقاد میں لاتے ہیں اور کراہت والے پیر شہور ہو کر خلق کو راہ راست و طریقت شریعت و سنت سے روکتے خود گمراہ اور دوسروں کو گمراہ کرتے ہیں۔ چاہے میں یہ کہ آخر زمانہ میں لوگ ہونگے کہ ایسی حالتیں و باتیں لاونگے جنکو نہ تم نے سنا اور نہ تمہارے باپ داداؤں نے سنا یعنی یہ لوگ جھوٹے دجال مکرانے والے ہونگے۔ اور تیسری بدخصلت کافروں کی یہ ہے کہ وہ یغوی و فاعوجا اور چاہینگے راہ کو شیر ہار لیتے راہ کو اپنی خواہشوں و خواب مرادوں اور غرضوں کے موافق چاہینگے

ہیں قولہ تخرج الناس من الظلمات الى النور یہ اخراج باذن ربم ہے پس قلوب میں ترونازگی دیدار و افہم و عقل اسی اختیار کا ظہور ہے قول حدیث صحیح کی دعا میں ہے کہ اے رب فرما کہ میں نے اس کی راجع فرما دے اور امثال و نصوص و اشارات حاجا سابق میں مذکور ہوئے ہیں قال الشیخ یعنی طبیعت کی تاریکیوں سے طبیعت کے انوار میں لاوے اور حاصل یہ کہ سوائے نفس نفیس حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دیگر نفوس ایک خاص صفت آئینہ سے عکس میل کرتے ہیں پس اتباع حق سے خلاف نفس طبیعت ہوتا ہے اور وہی راہ نور اسی واسطے جو کہ نفس طبیعت کی پیروی کرتے ہیں وہ عکس راہ چلتے ہیں اور ہر دم دوری زیادہ ہوتی جاتی ہے نفوذ بالشر من الضلال اور لکھا کہ یہ اخراج بہت سی حالات کو شامل ہو مثلاً نفس کی پیروی سے اتباع کے نور میں لاوے اور گمان و ہم کی پابندی سے نور نفیس میں اور حالت مردگی سے بحالت زندگی اور تاریک مائے نفس راہ سے نور مشاہدہ اور تاریکی جسم سے نور مکاشفہ و دیدار بغیر اسے بدیدار نور توحید لاوے۔ امام جعفر نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس نور کتاب سے مخصوص فرمایا اور تمام مخلوق کے واسطے عہد کر دیا کہ اگلی امتوں کا بیان اور اس امر کی نجات ہو کہ ظلمات کفر و بدعت سے نکلا رہا سنت پر آوین اور اُستاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بحالت سے نور علم میں لاوے اور قولہ باذن ربم سے بیان فرما دیا کہ فیعل منوط باسباب نہیں ہے بلکہ فقط قدرت و اختیار آگے عزوجل ہے و قولہ اے صراط العزیز انجید یہ راہ طریقہ عبودیت ہے کہ ہر ایک بندہ برگزیدہ کے لیے اسکی مقدار کے موافق ربوبیت کی معرفت کے لیے انبی شہید میں جاری ہوا پس اس میں نہ کی مقدار ہو نہ قدر حق عزوجل کیونکہ اوقالیے پاک برتر ہے کہ حقایق قدیم کو حواشی مخلوق رطبا لہ کرے وہ عزیز ہو اور اپنے افعال و صفات میں محمود و اسی سے ابتداء اور اسی کی طرف مراجع ہر ماضی و مستقبل و حاضر کا ہر تمام ملک و ملکوت اسی کے قبضہ و تصرف میں ہو قال تعالیٰ الذی لا یغنی السموات الآلیہ۔ و لیا صادق لایان کے واسطے اشارت ہے کہ سب آسمان و زمین میرا ہے جو کچھ چاہو مجھی سے طلب کرو نہ دوسرے سے اور جو مجھے چاہے وہ دوسری چیز طلب نہ کرے گا واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تمام خلق عالم جو کچھ چاہے اسی کا جو جنہ خلق میں سے کچھ چاہا تو اپنی کرامت سے کس خلق کی جستجو میں ہر اور جسے وہ چاہے لا کہ الا اللہ خالق عزوجل کو طلب کیا تو وہ تمام خلق اس کے واسطے سخر فرماتا ہو پھر حق تعالیٰ عزوجل نے کافروں کا حال بیان فرمایا یعنی نصرت اور نصرت و صفات پاک کا ظہور و قوم میں آدل اولیا مؤمنین طالب خیر و آخرت پس انکا حال بیان فرمایا اور دوم اللہ مقبولین کافرین پس انکو بیان فرمایا بقولہ الذین یلقون اعدیاء الذین علیہم الاخرة۔ اس میں اشارت ہے کہ اگر کافر مشرکین جو ظالم ہیں اس ایمان کے پروردگار دنیا کی دولت و عزت و حرمت چاہتے ہیں وہی خود راہ اور اللہ سے مرید ہونے والوں کو جنتوں کو گراہ کرتے ہیں۔ اولنکس فی ضلال بعید یعنی قسری لڑائی میں گرفتار ہیں اس سے بھی نہیں نکل سکتے ہیں اور شیخ ابوعلی جو زجانی رحمہ اللہ نے کہا کہ جنت دنیا کو محبوب کر دیا پس راہ آخرت مسدود اور وہ اسکی راہ سے محروم کیا جاتا ہے اور جس نے آخرت ہی طلب کی اور اسی کو اپنا مقصد و مقصود رکھا اور وہ اپنی نجات کی طلب سے محروم کیا جاتا ہے اور جس نے راہ نجات کو طلب کیا تو وہ قسریں کہ پوچھنے سے محروم کیا جاتا ہے نیز ہم کہتا ہیں کہ یہ دقیق اشارہ نہایت قدر کے قابل ہے واللہ اعلم فیہ و انفسی بہا و انت السلاویہ انت اھم الراحمین۔ پھر چونکہ عرب و اللہ رسول کریم کی فرشتہ اور کتاب کوئی غیر معروض نہ بان اور رسول کے لیے دنیا بھر کا مال و پیش اور ہدایت و ہجرت رسول کے اختیار میں جاتے تو فرمایا

وَمَا آرَمْنَا هِنَ الرَّسُولِ الْإِسْلَامَ قَوْمًا لَّيْسَ بَيْنَهُمْ قَسِيظٌ قَلْبٌ فَيُخْرِجُ اللَّهُ مِنْ بَيْتِهِمْ

اور زمین بھیجا ہے کوئی رسول اگر اسکی قوم کے زبان کے ساتھ تاکہ انکے یہ بیان کرے پھر گرا کر تاجر اللہ جبرائیل کو چاہے اور

یعنی کتاب الہی اور وحی آسمانی رسول کی قوم کی زبان میں سنت الہی جاری رہی اور رسولی فقط حکم بیان کرنے والا ہوتا ہے اور کسی مخلوق میں ہدایت پیدا کرنا یعنی تاریکیوں سے نور کی طرف نکل آنا یا منکر ہو کر اور زیادہ تاریکیوں کی طرف جانا اور کتاب جو نازل ہوئی اس سے فیض پانا تو یہ ایجاد و پیدا کرنا صرف اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت میں ہوا اور اسکی مشیت پر ہوا اور یہ مشیت مبرا سے حکمت ہے جس سے مخلوق عالم نہیں ہو سکتا چنانچہ فرمایا **وَمَا آتَاكُم مِّن ذِكْرِ لَّكُنَّ مِنْكُمْ حِزْبًا** اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے یہ لسانِ باریک و دقیق یعنی ہم نے کسی زمانہ میں کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اسکی قوم کی زبان میں اس سے یہ ظاہر کر دیا کہ بھی اللہ تعالیٰ عزوجل نے آدمیوں کے لیے کوئی جن یا فرشتہ رسول نہیں کیا بلکہ ہمیشہ آدمی ہی رسول بھیجا اور یہ کہ رسول بھیجا براہر ہمیشہ سے جاری ہوا اور جو آدمی کہ رسول بنایا وہ احکام الہی کو اپنی قوم کی زبان میں لایا اگرچہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا کلام صفاتی حروف وغیرہ سے پاک ہے لیکن جو وحی و کلام نزولی کہ رسول لایا وہ اللہ تعالیٰ ہی کا کلام نزولی ہے حتیٰ کہ اس کا منکر کا فرمودہ ہے **مَّا يَكْفُرُ لَكُمْ** قرآن مجید کی نسبت اگر کوئی شخص کہے کہ یہ آدمی کا کلام ہے تو کیا حکم ہے جو جواب یہ کہ یہ شخص کا فریب اور یہی حکم اس تورات کا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی اور انجیل کا ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی لیکن جو ترجمہ و تحریف شدہ اس وقت یہودیوں و نصاریوں کے پاس ہے اس کا حکم نہیں ہے اول تو بلاشبہ اسکی تحریف ظاہر ہوئی اور دوم اپنی رائے کے ساتھ اسکا ترجمہ کر کے قطعی محرف کر دیا اب رہا یہ فائدہ کہ اسکی قوم کی زبان میں کیوں بھیجا تو فرمایا **لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَخْرَجَهُمْ بَابِئِينَ** تاکہ قوم والوں کے لیے صاف واضح بیان کہے یعنی قوم اس سے اچھی طرح نصیحت حاصل کریں مگر ہم نے کتاب ہے کہ اکثر مفسرین کو اس مقام پر اشکال نظر آیا اس طرح کہ قرآن پاک جب زبان عرب ہے بلکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی روایت میں بخت قریش ہر تو آپ کی بعثت فقط قریش یا عرب کے واسطے ہوئی حالانکہ بالیقین آپ تمام مخلوقات آدمی بلکہ جن کے لیے مبعوث تھے پس اول میں یہ ثابت کرنا ہوں کہ آپ کی بعثت عام تھی پھر مفسرین کے جوابات اور تحقیق ذکر کرونگا انشاء اللہ تعالیٰ بیان اول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جیسا کہ ہے **اِنَّكُمْ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ لَعَلَمٌ** کہ اسے لوگوں کا شہادہ ہے اللہ تعالیٰ جل شانہ کا بھیجا ہوا ہوں تمہاری طرف سب کی طرف پس جیسا سے قطعی تاکید کر کے یہ احتمال دور کر دیا کہ شاید الناس سے مراد فقط عرب ہوں کیونکہ یہ معنی جاری ہیں اور تاکید سے حقیقی معنی لینا ظاہری ہو جاتا ہے جیسا کہ بلاغت عرب میں ہوا اور اس قاعدہ پر اجماع ہے **قَوْلُهُ تَعَالٰی وَاَرْسَلْنَاكَ الْاَكْفَنَ لِلنَّاسِ** یعنی ہمیں بھیجا ہم نے تجھ کو مگر تمام لوگوں کے واسطے دیکھو اس میں کافہ سے نہایت حوت تاکید فرمائی کہ کوئی فرد بشر اس سے نہیں چھوٹا اور کلام کو بطریق حصر کے فرمایا کیوں ہی ہماری رسالت ہے اور کسی طرح احتمال نہیں ہے اور آیات دیگر قطعیہ موجود ہیں جن میں ارشاد فرمایا کہ قرآن پاک تمام عالمین کے ذکر ہے **قَوْلُهُ تَعَالٰی اِنَّ هُوَ الَّذِي ذَكَرَ لِلْعَالَمِیْنَ** اور انہذا سیکے شواہد و آیات بہت ہیں اور خود ہی بقرآن جیسے آدمیوں کے ساتھ ہے ویسے ہی جن کے ساتھ ہے **قَوْلُهُ تَعَالٰی قُلْ لِّمَنِ اجْتَبَعْتُ الْاَنۡسَ وَالۡجِنَّ عَلٰی اَنْ یَّاتُوا بِشَلِّ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا یَاۡتُوۡنَ مِثْلَہٗ وَلَوْ کَانَ جَمِیْعُۢمُ غٰلِبِیۡنَ** اور کثرت سے جنوں کو عدم ایمان پر راہت فرمائی اور یہ بین کے جنوں کا ایمان منصوص ہوا اور حدیث صحیح میں ہے کہ بعثت الے الاسود والاحمر میں کالوں و گوروں سب کی طرف بھیجا گیا ہوں اور جابر رضی اللہ عنہ سے صحیحین میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے پانچ چیزیں عطا ہوئیں جو ان کے نبی کو نہیں عطا ہوئی تھیں ایک مینہ کی آفتاب

ہیں عرب سے فتح دیا گیا اور تمام زمین ہمسے لیے مہر اور طہارت کی چیز کر دی گئی اور غنائم جہاد میرے لیے حلال کر دیے گئے اور
مجھ سے پہلے کسی کے لیے حلال نہ کیے گئے تھے اور مجھے شفاعت عطا کی گئی اور پہلے نبی فقط اپنی قوم کی طرف بھیجا جاتا تھا اور میں تمام
لوگوں کی طرف بھیجا گیا۔ مترجم کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قبل بادشاہ روم کو اور بادشاہ فارس وغیرہ کو خط لکھا اور میں
فرمائی چنانچہ حبشہ کا بادشاہ نجاشی صدق کے ساتھ ایمان لایا اور ہر قتل نے تعظیم کے ساتھ کھلا بھیجا کہ حاضری سے معذور ہوں
اگر وہاں ہوتا تو میں قدم دھو کر بیٹا اور بادشاہ فارس نے خط چاک کر دیا اور قاصد کو بھڑکا چنانچہ جب قاصد نے احوال بیان کیا
تو آپ نے فرمایا کہ یہ مجھ سے اسی طرح پارہ پارہ کیے جاویں گے جیسے میرے خط کو چاک کیا چنانچہ اسی زمانہ میں ملکین فساد ہوا اور تمام
پارہ پارہ ہوئے یہاں تک کہ اہل اسلام نے ایک عرصہ کے بعد ملک پر جہاد کر کے فتح کیا اور لوگوں کو راہ اسلام کی ہدایت فرمائی۔
اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین وغیرہم اس بات پر متفق تھے ان میں کچھ بھی دوسرا قول نہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق
کی طرف رسول ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ عز وجل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو آسمان و ارض اور
انبیاء ربہ فضیلت دی تو لوگوں نے پوچھا پس فرمایا کہ آسمان و ارض کے حق میں کہا ہے من یقل منہ انی آلمن دونہ فذلک منہ جہنم۔
اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے فرمایا لیغفر لک اللہ القدم من ذنبک و ما خیر پس آپ کے لیے پہلے سے بابت لکھ دی پھر لوگوں نے
پوچھا کہ انبیاء ربہ فضیلت بھی انہی زبان سے بیان کر دیجیے تو کہا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل فرماتا ہے و ارسلا من رسول الالبان قوم۔ ہر
ایک پیغمبر کو اسی کی قوم پر مخصوص رکھا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے فرمایا و ارسلاک الاکفہ لانہ پس آپ کو تمام آدمیوں و جنوں کی
طرف رسول بنا کر بھیجا۔ بالکل یہ قطعی اجماعی ہے کہ آپ کی بعثت عام و حجت تمام ہے۔ پھر مغربین کو جو اشکال نظر آئے قرآن پاک زبان عربی ہونے سے
آپ کی بعثت خاص لازم آتی ہے اور انہوں نے جوابات ذکر کیے وہ ہیں کہ قوم سے مراد وہ لوگ ہیں جن کو اس نے راہ حق کی دعوت کی اور اسی جواب کو
رازی و سراج وغیرہ میں اختیار کیا اور مضمنا وہی لکھا کہ قولہ الالبان قوم یعنی اپنی قوم کی زبان میں جنہیں سے وہ خود تھا اور انہیں مبعوث ہوا
یعنی ہم جو حکم دیا گیا اس کو ان سے صاف بیان کر دے تاکہ آسانی و جلدی سے اس کو سمجھ کر سکھایوں پھر اس کو نقل و ترجمہ کر کے دوسروں کو سمجھا دیں
کیونکہ قوم والے نسبت غیر دن کے رسول سے اولے و اقرب ہیں کہ پہلے انہیں کو دعوت کرے اور پہلے انہیں کو راہ راست پر لاوے اور تب تبارک
و تعالیٰ کی معرفت سکھلاوے اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم و اذن عشرتک الاقربین سب سے پہلے حکم ہوا کہ اپنے قریبیوں کو
انذار فرماوے اور اگر ایسا منظور ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو مختلف امتوں و تمام عالموں کی طرف بھیجے گئے تھے ان پر مختلف
زبانوں کی کتابیں نازل کیا دین کچھ مشکل نہ تھی بلکہ ایک طرح کے معجزہ سے یہ بہت سہل کام تھا لیکن اس سے کلمات میں اختلاف ہوتا
اور الفاظ و معانی کے حاصل کرنے اور اصول و فروع سیکھنے و کمال ثواب کے لیے اجتہاد کی قوت میں نفس کو تعب و رنج دینے کا موقع
صانع ہو جاتا۔ مترجم کہتا ہے کہ بعضا وہی رحمت اللہ تعالیٰ کے کچھ اشکال ذکر نہیں کیا۔ اور چل حاشیہ جلالین میں کہا کہ اولے سے یہ کہ قوم کے
میں یہ لیے جاویں کہ رسول جن لوگوں کی طرف بھیجا گیا پس دیگر انبیاء علیہم السلام کے حق میں یہ قوم اس کی قرابتی ہونگی اور ہمارے پہلے اللہ
علیہ وسلم کی نسبت تمام عرب و عجم و مخلوق ہوگی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر قوم سے اس کی زبان میں خطاب کرنے اگرچہ یہ ثابت نہیں ہوا
کہ آپ نے ترکی زبان میں کلام کیا کیونکہ کبھی کسی ترکی سے بات کرنے کا اتفاق نہیں ہوا اور اگر ہوتا تو آپ اس سے ترکی میں کلام کرتے اس جواب کو
غور سے سمجھ لینا چاہیے اتنے مترجم کہتا ہے کہ یہ جواب بھند و بھدوش ہے اول یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون کی جانب

بیچے گئے حالانکہ وہ انکی قرابت میں سے نہ تھا اور نہ اسکی زبان میں کتاب نازل ہوئی اور اگر کہا جاوے کہ فقط اسواسطے بھیجے گئے تھے کہ حکم
 قولہ ان ارسل معنا بنی اسرائیل الّا یہ بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ کر دے تو خلاصہ مفہوم یہ کہ چونکہ صریح اسکو ہدایت کرنے کا حکم ہے اور
 ارسال بنی اسرائیل ایک ضمنی یا عطفی حکم تھا۔ دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قیل کو خط لکھا وہ عربی میں تھا و لکن کتاب کا خطاب
 خط کا حکم مثل کلام کرنے کے ہے۔ سوم یہ کہ اہل حبشہ سے کلام کیا مگر وہی نہیں کہ زبان حبش ہو۔ علاوہ ہرین علماء کا اجماع ہے کہ تمام کفار یہود
 و نصاریٰ کا اجماع ہے کہ آپ محض انہی تھے اور صریح دلیل وحی قرآن کی ہے کہ آپ نے تمام اخبار راہم باضیہ و وقائع انبیاء وحی صریح
 سے بیان فرمائے وقال تعالیٰ لسان الذی یجدون الیہ العجمی و هذا لسان عربی میں پس آپ عجمی زبانوں سے واقف نہ تھے اگرچہ ثلث نبوت
 اور قدرت معجزات آئینہ میں کچھ بھی چیز نہیں کہ آپ تمام جہان کی زبانوں میں کلام کرتے جیسے اللہ تعالیٰ عزوجل چاہتا تو تمام جہان کو
 راہ راست دیدیتا لیکن ایسا نہیں فرمایا ہے۔ اب مترجم کہتا ہے کہ صواب صریح اور حق صحیح میرے نزدیک یہ ہے کہ یہاں کوئی اشکال ہی
 وار نہیں ہوتا کیونکہ سیاق آیت کریمہ کا اصلی مقصود یہ ہے کہ رسول کو حق تعالیٰ اسواسطے بھیجتا ہے کہ قوم کو صاف بیان سے سنادے
 پھر ہدایت دینا اور نہ دنیا اسکے قفسہ میں نہیں بلکہ فقط اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عام بعثت اس طرح
 مقدر ہوئی تھی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم آپ کی تعلیم سے کامل کمال ہو کر خلق کو ہدایت فرما دیں جیسے قوم موسیٰ علیہ السلام میں حکم قولہ و من قوم موسیٰ امہ
 یریدون بالحق الّا یہ اور الباہی صحابہ رضی اللہ عنہم کے حق میں فرمایا ہے اور انکی صفت میں نامرون بالمعروف الّا خوالا کہ فرمایا اور اسی واسطے جہاد
 میں انہر فرض تھا کہ جس قوم پر جادین اسکو راہ حق کی طرف بلادین اور سننے سمجھنے دہر طرح اطمینان کرنے کی طرف توجہ دلا دیں اور بلا دیں پھر اللہ عزوجل
 طلبہ کریں پھر جب کسی طرح نہ مانیں تو تلوار نکالیں اور فتاوے فقہ میں تحلیل بیان کی کہ اس زمانہ میں یہ دعوت اسوجہ سے واجب نہ رہی کہ
 اسلام و توحید سے سب لوگ خبردار ہو چکے ہیں اور ظاہر ہے کہ بیان یہی ہو اور معجزہ خواہ قرآنی ہو یا اور کوئی ہر ہدایت کے لیے مشروط نہیں
 یعنی آنکہ لازمت نہیں ہے چنانچہ بعثت کافرون نے اہم باضیہ و حال میں سے معجزات دیکھے اور انکو ہدایت نہ دی گئی اور کہ ورون مخلوق
 نے رسول کو نہ دیکھا اور ایمان سے مشرف ہوئے اور بعثت علماء عرب نہ تھے جنہوں نے قرآن مجید کے معجزہ کو صریح پہچاننا بلکہ کہنا نہیں تھنصف
 فرمائیں اور مشرکین کی ماتحتی میں اسلام چھوڑ کر دنیا جہنم نہ اختیار کی پس حاصل یہ ہے کہ ایتین قصرت جانب لسان ہر چہی ارسال مقصود
 بزبان قوم تھا اور دونوں طرف سے قصرت نہیں ہوتا کہ قوم مقصود بزبان ارسال ہوتے کہ جو زبان رسول کی ہو اسی زبان والے امت رسول
 ہوں پس کچھ اشکال نہ ہو کہ زبان عربی ہو اور جبکہ اوپر ایمان لانا فرض ہو وہ عرب و عجم جن تمام اصناف خلق میں جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی
 رسالت میں ظاہر ہوا البتہ آیت کریمہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ہر رسول اپنی قوم قرآنی کی زبان پر معجزہ ہوا تھا اور امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے عجیب
 کے طریق سے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں بھی اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو ہر اسکی قوم کی
 زبان کے ساتھ یعنی ہر نبی اپنی قوم ہی کی لغت پر معجزہ ہوا ہو اور اسی طرف بیضاوی رحمہ اللہ علیہ نے اشارہ کیا بقولہ الذی ہو منہم یعنی
 اس قوم کی زبان میں جن میں سے رسول کی کسی قرابت ہو۔ اور یہ اسواسطے کہ اول انداز انہیں کو فرض ہو جیسا کہ بیضاوی سے نقل ہوا اور
 اسی وجہ سے فقہ و حدیث میں جہاد کی تفریع میں کہ عرب کا جہاد سب سے اول روم پھر فارس پھر آگے ہو قال تعالیٰ قاتلوا الذین یؤفکون
 من الکفار یعنی ان کافرون پر جہاد شروع کرو جو تم سے منسلک ہیں و اما ذرعب و فتح مکہ سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روم پر
 توجہ نہیں فرمائی پس اب معنی کلام الہی کے ظاہر ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اسی کی قوم قرآنی کی زبان بول چال

لے میں نے شب فراز کی جانی فدا کی۔ کلا ہو مخرج فراز کے ایک کس نکاح سے۔ یاد آئے وصل کے یہ نام۔ دیوار پر کچھ غم بھی آتا ہے۔

سمعی میں اپنے صبر و تسلیم دے اور ثواب آخرت میا کر دیا اور بعد نجات کے سلطنت میں عدل و استقامت و شکر گزاری و طاعت تھی
 اور ایک مقام پر نبی اسرئیل کے حق میں فرمایا۔ وبلونا ہم باحسنات وایسبات علیہم یحییٰ ہم لے انکو بھلائیوں کے ساتھ اور
 برائیوں کے ساتھ دونوں طرح امتحان میں مبتلا کیا کہ وہ رب تعالیٰ کی طرف رجوع لاوین۔ اسی واسطے حضرت موسیٰ علیہ السلام
 قول بیان فرمایا۔ وَاِذْ نَسَاكَ رَبُّكَ وَاَوْحٰی اِلَیْكَ صٰدِقَ کَیْمًا رَبُّکَ تَعَالٰی لَیْسَ لَکَ شَکْرٌ ثُمَّ
 لَا زَیْدًا لَّکَ لَیْسَ لَکَ اَکْرَمٌ شَکْرًا وَّکَیْمًا لَکَ شَکْرٌ اَوْ اَکْرَمٌ شَکْرًا وَّکَیْمًا لَکَ شَکْرٌ اَوْ اَکْرَمٌ شَکْرًا
 اِنَّ عَذَابَ اِیْنِی لَشَدِیْدٌ تو میرا عذاب سخت ہے اُسکے لیے جو ناشکری کرے۔ انجام کار جو معاملہ نبی اسرئیل میں واقع ہوا وہ یہ تھا
 کہ ایک مدت تک صلاحیت و پرہیزگاری پر رہے اُنکے علم و فقر و بادشاہ نیک نہاد صالح عادل رہے پھر لوگ بگڑنے لگے
 اور شہوات و فتنہ پھیلنے لگے اور پہلا غصہ ان میں عورتوں سے پھیل گیا کہ زنا کاری و فجور و نافرمانی و ترک نماز و بدعتی گئی اور
 اس وقت سخت عذاب میں لگی بار مبتلا ہوئے اور آخر میں ہمیشہ کے لیے خوار کر دیے گئے۔ ربیع بن انس سے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام
 نے انکو آگاہ کیا کہ اگر تم اپنے رب کا شکر مانو گے تو تمہارے لیے اپنا فضل بڑھا دیا اور رزق میں برکت و وسعت دیا اور عالم پر تم کو
 غالب کر دیا اور سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تمہارے نفس اس بہت میں تم کو دنیا کے مال و متاع پر نہ لے جاوے لے لے رہے
 تبارک تعالیٰ دنیاوی مال و متاع و عیش و راحت کی نسبت قدر زمین کی کیونکہ دنیا اللہ تعالیٰ کے عروج و جل کے نزدیک اس سے کمین زیادہ
 حقیر ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ اگر تم طاعت و حسن معرفت کا شکر کرو گے تو میں زیادہ معرفت و نیکو شایع و انس نے کئی ایک مشائخ سے یہ معنی
 بیان کیے ہیں اور یہ امر ظاہر ہے کہ دنیا کی رحمت و سلامتی مرد آخرت کے اسی وجہ سے زیادہ مرغوب ہو کہ وہ طاعت میں فارغ البال ہوتا
 ہے اور جس نے ایمان و معرفت کی قدر نہ جانی وہ دنیا کی قدر کرنے میں جاہل ہے۔ امام ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ اگر میری
 نعمت کا شکر کرو گے تو میں بڑھاؤں گا اور اگر کفر کرو گے اس طرح کفر چھپاؤں گا اور انکار کرو تو عذاب دنیا اس طرح ہوگا کہ وہ تم سے چھین لیا جائے
 اور عذاب دیا جائے اور لگھا کہ حدیث میں آیا ہے کہ بندہ کبھی گناہ کے سبب سے جو اس نے کیا رزق سے محروم ہو جاتا ہے و قال الامام احمد
 حدثنا اسود وحدثنا عمارہ بن زاذان الصمدی عن ابی اسد رضی اللہ عنہ روایت کی کہ حضرت عبد اللہ علیہ السلام کے پاس ایک
 سائل گذرا آپ نے اسکے لیے ایک چھوٹا سا حکم دیا اس نے حقارت سے نہ لیا پھر دوسرا آیا اسکے لیے آپ نے چھوٹا سا حکم دیا اس نے
 معرفت سے لیا کہ اسکا کہ سبحان اللہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جو اس نے باندی کو فرمایا کہ ام سلمہ کے پاس جا کر چائیں دم
 جو انکے پاس ہیں لا کر آسکو دیدے۔ قال الحافظ ابو داؤد و عمارہ بن زاذان و ثعلبہ بن جابر و احمد و یحییٰ بن عثمان و قال ابن معین
 صالح و قال ابو زرۃ الرازی لا باس بہ۔ وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ ولا یصححہ لیس باتین قال البخاری ربنا یضرب فی حدیثہ وروی عن احمد
 ایضا انه قال روی عنہ احادیث منکرہ و قال ابو داؤد و ابی بزاک و شعبۃ الدارقانی و قال ابن عدی لا باس بہ من یتب حدیثہ و فیہ قول
 لکن کفرتم ان عدلی لشدید بہ لکن کفرتم لا ینکم هذا شدید ان عدلی لشدید بہ ابی بزاک و فیہ قول لکن کفرتم ان عدلی لشدید بہ ابی بزاک و فیہ قول
 چنانچہ یہ نہیں فرمایا کہ اگر کفران کرو گے تو تم کو عذاب کہہ دیا جائے فرما بیرواری و شکر کی صورت میں اظہار فرمایا ہو بلکہ یوں فرمایا کہ خوف کرو کہ میرا
 عذاب سخت ہو پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تمہارے حق میں یہ اور شہادتیں عروج و جل تمہاری طاعت و
 معرفت سے پاک ہو کہا قال تَعَالٰی وَکَیْمًا لَّکَ شَکْرٌ اَوْ اَکْرَمٌ شَکْرًا وَّکَیْمًا لَّکَ شَکْرٌ اَوْ اَکْرَمٌ شَکْرًا وَّکَیْمًا لَّکَ شَکْرٌ اَوْ اَکْرَمٌ شَکْرًا

تم اور زمین پر جو رہتا ہے یعنی تم اور تمام عالم جمیعاً یعنی سب کے سب ناشکرے و کافر ہو جاؤ تو تم اپنا ہی بڑا کر گئے۔ اللہ تعالیٰ تمہارے شکر و ناشکری سب سے پاک ہے۔ **وَإِنَّا لِلّٰهِ لَافْتِنٌ** اللہ تعالیٰ عروج و حلول بے شبہ مستغنی و تعریف کیا گیا اور صحیح مسلم میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رب تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہم کو سنایا اور اس میں ہے کہ اے میرے بندو اگر تمہارے اگلے و پچھلے آدمی و جن سب کے سب تم میں سے سب سے متقی ایک مرد کے قلب پر موجواں تو اس سے سیری بادشاہت میں کچھ نہیں بڑھیکا۔ اے میرے بندو اگر تمہارے اگلے و پچھلے انسان و جن سب کے سب ایک وسیع میں ان میں کھڑے ہوں اور ہر ایک آدمی اپنی اپنی آرزو میں مانگے کہ میں ہر ایک کو اسکی مراد میں دیدوں تو میرے خزانہ غیب میں اس سے کچھ کمی نہ ہوگی مگر جیسے تندہ میں سوئی ڈوبنے سے پانی میں کمی ہوتی ہے کچھ کمی نہیں اچھا حدیث میں ہے کہ وہ غنی حمید اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے تاریخ میں اور ضیاء میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع کلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روایت کیا کہ جو کوئی پانچ باتوں کی توفیق دیا گیا وہ انکے مقابلہ میں پانچ نعمتوں سے محروم نہ ہوگا اگرچہ ایک سے کہ جو کوئی شکر کی توفیق دیا گیا وہ زیادہ سے محروم نہ ہوگا اور حکیم ترمذی نے نواد میں ابوسریہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ جبکو شکر کی توفیق ہوئی وہ زیادتی سے محروم نہ ہوگا۔ اور واضح ہو کہ مرد آخرت اول اپنے انعامات ایمان و احسان و معارف و مطاعا کو مقدم کر کے شکر کرتا ہے پھر دنیاوی صحت و فراغت و جملہ نعمتوں کا شکر کرتا ہے پس رب تبارک تعالیٰ سب میں زیادتی فرماتا ہوں فی العرسل قولہ ان کفر و اتکم الکتاب بیان فرمایا کہ ذوالجلال والا کرام پاک ہے پرواہی شاکر ان کے شکر و کافروں کے کفر و دونوں سے اور شیخ نے لکھا کہ اس میں اشارت ہے کہ جب کہ اس کا جہانہ مخلوقات سے مستغنی ہو تو پھر وہ انہیں کہ انکو بخیر ہے اور سب کو دریاے رحمت میں غرق کرے کہ محو و قبل وجود خلق کے بذات پاک ہے اور مخلوق اسکی حمد و شکر سے عاجز معلوم ہو شیخ ابوہریرہ صحیح رہے کہ غنی وہ ہے جو ہمیشہ تھا اور ہمیشہ ہو اور مخلوق سے اسکا غنا بڑھتا نہیں بلکہ مخلوق محتاج کو غنی کر دیا اور وہ بذات پاک غنی حمید بخیر شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ایمان میں تاثیر قرب حق تعالیٰ میں اور کفر میں تاثیر دور کرنے کی لیکن جاری ہو چکا جو ہر کمال سعادت و شقاوت سے انزل میں پس ظاہری کفر و ایمان کی صورت ہے نہ حقیقت اور حقیقت حقائق وہ ہر فرد کے احکام میں جو زمانہ سے پہلے جاری ہو چکے پھر حق سبحانہ تعالیٰ نے مشہور و تو اور علم کے موافقی شاکر و کافر کے اعتبار کرنے کو فرمایا۔

اَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الدِّينِ مِنْ قَبْلِكُمْ قَدْ رَفُوزٌ وَعَادٌ وَثَمُودُ وَالَّذِينَ

کیا تم کو نہیں پہونچا خبر ان لوگوں کی جو تم نے پہلے تھے تم نوح کی اور عاد اور ثمود اور دے جو

مِنْ اٰحَادِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا اللّٰهُ طَجَاءُ ثُمَّ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَذَّبُوْا

انکے پیچھے ہوئے کوئی انکو جانتا نہیں سوائے اللہ کے لائے تھے انکے پاس ان کے رسول کھلی نشانیاں ہیں پھر بے ایمانوں نے

اٰیٰتِیْہُمْ فِیْ اَفْوَہِیْہُمْ وَقَالُوْا اِنَّا کَفَرْنَا بِمَا اُرْسِلْنَا بِہٖ وَاِنَّا لَفِیْ شَکٍّ

اپنے باطن اپنے منہوں میں اور بولے کہ ہم منکر ہیں اس چیز سے کہ تم بھیجے گئے ساتھ انکے اور بالضرور کو تو شک میں

مِمَّا تَدْعُوْنَآ اِلَیْہِمْ مُّرِیْبٌ ۚ قَالَتْ رُسُلُهُمْ اَفِی اللّٰهِ شَکٌّ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ

ڈالنے والا شک ہے اس سے جسکی طرف تم ہم کو بلا رہے ہو انکے رسولوں نے انے کہا کیا اللہ تعالیٰ میں تم کو شک ہے وہ پیدا کرنے والا آسمانوں

وَالْاَرْضِ طِبِّتُمْ لَیْغُفِرْ لَکُمْ مِّنْ ذُنُوْبِکُمْ وِیُؤَخِّرْ لَکُمُ الْاٰجَلَ مُّسَمَّیٰطٌ

وزمین کا وہ تم کو بلاتا ہے تاکہ تمہارے گناہوں کو بخندے اور تم کو باقی رکھے مقرر میعاد تک

تفسیر

دع

قَالُوا اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا طَرِفُ دُونَ اَنْ تَصُدُّوْنَا عَمَّا كُنَّا يَعْبُدُ

بولے کہ تم نہیں ہو مگر بشر جیسے مثل کہ چاہتے ہو کہ ہم کو روک دو ان چیزوں سے جنکو پہنچتے رہے

اَجَاءُنَا فَانْتَوَيْنَا بِسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۝ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

ہمارے پاس آئے تو ہم نے آپ کو کوئی کھلا غائب ہمارے پاس جواب دیا انکو انکے رسولوں نے کہ بیشک تم نہیں ہو مگر بشر جیسے تمہارے

وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَنْشَاءُ عِبَادًا ط وَ مَا كَانَ لَنَا اَنْ نَّاتِيَّكُمْ لِبِسُلْطٰنٍ

لیکن اللہ تعالیٰ احسان کرتا ہو جس پر چاہے بندوں میں سے چاہتا ہے اور ہم کو یہاں پہنچتا ہو کہ ہم تمہارے پاس لا دین کوئی سلطان

اَلَا يَبْاِذِنُ اللّٰهُ وَعَلَىٰ اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا لَنَا اَلَّا نَتَوَكَّلَ

مگر اللہ تعالیٰ کے علم سے اور اللہ تعالیٰ ہی پر چاہیے کہ ایمان والے ہر

عَلَىٰ اللّٰهِ وَقَدْ هَمَمْنَا سُبُلَنَا ط وَ لَنْصَرِيحًا عَلَىٰ مَا اَذِيتُمْ وَخَطَاوَعَلَىٰ اللّٰهِ

اللہ تعالیٰ پر اور حال یہ کہ اُس نے ہم کو ہماری راہ دکھلائی اور تم اللہ تعالیٰ کی کم مبرکتیگی اس پر جو تم کو اذیت دی اور اللہ تعالیٰ ہی پر چاہیے

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

اس سے بھی اسکو نجات دے دے جیسا کہ احادیث میں دلیل موجود ہے بالجملہ رسولوں نے قوم سے کہا کہ تم کو اللہ تعالیٰ میں شک کی گنجائش نہیں اور ہمارے رسول پونے میں ہی شکست کر دہم اپنی طرف سے نہیں کہتے ہیں بلکہ وہی ہماری زبان سے تم کو اپنی راہ کی طرف بلاتا ہے تاکہ گناہوں کے عذاب کے بدلے تیر جنت و مغفرت فرما دے۔ ﴿يُؤْتِيكَ مِنْهَا خُزُنًا وَثَنًا﴾ اور تاخیر دے تم کو بدوین عذاب دنیاوی کے لئے اجل۔ ایک مدت تک قہقہے جو علم الہی میں تمہارے نیک چال چلن کی صورت میں مقدر فرمائی ہے یعنی اگر نہ مانو گے تو اس مدت سے پہلے ہی تیر دنیاوی عذاب کا خوف ہے پھر کبھی عذاب سے رہائی نہ پاؤ گے۔ اس جواب پر قوم نے یہ شبہ کیا کہ اللہ تعالیٰ اگر رسول بھیجتا تو بلا کہ وغیرہ کو بھیجتا اور اس کے لیے سلطنت و دولت و عیش و آرام ہوتا اور سب پر اسکو غلبہ و شوکت و سلطنت ہوتی چنانچہ انکا جواب یہ ہے۔ ﴿قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنا﴾ کہنے لگے کہ نہیں تو تم کراچی ہمارے مثل اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو بلا کہ بھیجتا تم کو ہم پر کچھ فضیلت نہیں بلکہ تم تو ہم سے زیادہ مفلس و محیض قریش کہتے کہ اللہ تعالیٰ قرآن اتارتا تو کہ یا مدینہ میں سے کسی بڑے رئیس مالدار سلطان پر اتارتا اور یہ نہیں دیکھا کہ رسول کو دنیا کی کچھ خواہش نہیں ہو وہ مفت خلوص کے ساتھ نیک اخلاق و اعمال بتلاتا ہو بلکہ یہ وہم کیا کہ تم جو طرح طرح کی بد اعمالیوں سے خوب روپیہ کمانے میں اور بتوں کی مہرانی سے خوش و فرم ہیں اس سے ہم کو روکین چنانچہ صاف کہا کہ تشریف دے ﴿وَنَآئِذْ يَوْمَئِذٍ عَصَاكَ اَبَا عَنَّا﴾ تم چاہتے ہو کہ ہم کو روک دے یعنی جن دیوتاؤں کے ہمارے باب واداعتقد تھے اور پوجا کرتے تھے اس سے ہم کو باز رکھو اور تم بزرگ بن بیٹھو ہم تمہاری بات بھی نہ مانیں گے۔ ﴿فَاْتَوْا بِسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ﴾ یعنی اگر تم سچے ہو تو ہم پر کوئی کھلی جہت و غلبہ ظاہر لاؤ ہر ایک نے اپنی اپنی ہوسات کے موافق مانگا جیسے مثلاً قوم ثمود نے اونٹنی پہاڑ سے اور مانند اسکے حالانکہ انبیاء معجزات لائے تھے مگر عناد سے انپر التفات نہ کیا۔ اور اگر عقل ہوتی اور قسمت میں سعادت ہوتی تو انکی راہ بھکرا عظیم قدر سے دیکھتے پھر عجب کہ اونٹنی وغیرہ جن معجزات پر ہٹ کی تھی اس پر بھی ایمان نہیں لائے تب عذاب سے ہلاک کیے گئے کیونکہ حق تعالیٰ نے ختم کر دیا کہ جو قوم اپنی ہمت مانگے پھر دیے جائے پر ایمان نہ لائے تو عذاب کیا دے بالجملہ رسولوں کا جواب نقل فرمایا۔ ﴿قَالَتْ لَهُمْ مَرْسُلُهُمْ﴾ انکے رسولوں نے انکو جواب دیا کہ ﴿رَاٰنَ لَحْنِ الْاَلٰهٰتِ﴾ کہ تم نہیں مانتے مگر تمہارے مثل آدمی یعنی صورت و بیات میں بلاشبہ ہم بھی تمہاری طرح ہیں اس سے ہم انکا نہیں کرتے ہیں۔ ﴿وَلَكِنَّ اللّٰهَ يُمْسِكُ عَلٰی مَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادٍ﴾ لیکن اللہ تعالیٰ عز و جہ احسان کرنا جو ہر چاہتا ہے اپنے بندوں میں سے۔ پس اسکو اپنی قدرت سے جو طرح چاہتا ہے نبوت و رسالت دیدیتا ہے اس میں رسول کی عبادت وغیرہ کو کچھ دخل نہیں بلکہ محض اسرقالے کا فضل و احسان ہے۔ اس کلام سے صریح معلوم ہوا کہ جن ہو قوفوں نے زعم کیا کہ آدمی کی نیکو کاری و فرمانبرداری سے اسکو نبوت ملجائی ہے محض کفر و حماقت ہو بلکہ نبوت و رسالت کا درجہ فقط اللہ تعالیٰ کا فضل و اتقان و رحمت و احسان ہے کیونکہ نبوت کا حکم قدیم تھا جسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ آپ کو نبوت کس وقت پہنچی آپ نے فرمایا کہ میں نبی تھا اسوقت کہ مہنوز آدم و حوا کے پانی و مٹی کے تھے پس ظاہر ہوا کہ اسوقت اعمال و طاعات کہاں تھیں اور اہل السنۃ و جماعہ اللہ تعالیٰ کا اس پر اجماع ہوا اور صریح آیات اس پر دلیل ہیں جسے کہ جو کوئی سمجھے کہ نبوت اپنی کوشش سے حاصل ہو سکتی ہے وہ کافر ہے۔ واضح ہو کہ جاہلون نے انبیاء کو صورت و شکل دیکھ کر اپنے مثل خیال کیا حالانکہ یہاں زمین و آسمان سے بھی زیادہ فرق ہو مولوی روم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے خوب کہا کہ ہر سہری بانیار بر و اشتہار و اولیاء را ہم چو خوردن پراشتہار اور یہ ایک عجیب صفت الہیہ ہے جہاں عارف و ساقی کی عقل حیران ہو اور چونکہ پانی اور دودھ میں صورت چاہے کیساں ہو گا بڑا فرق ہو اس سے کہیں زیادہ فرق کفر و ایمان میں

ہو اور وہ بے عقل و ہدایت کسی کے ظاہر نہیں ہوتا لہذا انبیاء علیہم السلام نے کافروں کو سمجھایا کہ ان صورت میں تم کیساں ہیں لیکن معنی کو بھی غور کرو اور وہ اللہ تعالیٰ کی سنت و فضل ہے جو اپنے بندہ رسول پر فرمایا پھر حجرات کا جواب دیا کہ۔ **وَمَا كَانَ لَنَا اور یہ کہ یہ نہیں پہنچ سکتا کہ۔** **أَنْ تَأْتِيَكُمْ السُّلْطَانُ** تم تمہارے پاس کوئی سلطان یعنی مجبزو لاوین۔ یا جو آیات و احکام و حجرات تم لائے ہیں یہ ہماری طرف سے نہیں ہیں۔ **وَمَا كَانَ لِلَّهِ** مگر باجائز حکم کسی یعنی خالق قادر مختار ہی ہے جو وہ چاہتا ہے وہ ہوتا ہے پس اس میں انکو صحیح معرفت و توحید سکھائی کہ بندہ خالق و مختار نہیں ہے بلکہ وہی ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ عزوجل چاہتا ہے۔ **وَعَلَى اللَّهِ** اور حفظ اللہ تعالیٰ ہی پر۔ **فَلْيَتَوَكَّلِ** چاہیے کہ توکل کریں۔ **الْمُؤْمِنُونَ** وہ بندے جو ایمان لائے ہیں۔ مومنوں کو اس سے تعلیم توحید مقصود ہے اور خود انبیاء علیہم السلام نے اپنی ذات کو بھی انھیں میں داخل کیا چنانچہ فرمایا۔ **وَمَا لَكُمْ أَوْ تَكْفُرُونَ** اور تم کو کیا ہے کہ۔ **أَلَا تَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ** بھروسہ نہ کریں اللہ تعالیٰ پر۔ **وَقَدْ هَدَانَا** مسبکتا حالانکہ اُس نے ہم کو ہماری راہ کی ہدایت کی۔ یعنی راہ مستقیم جس سے ہم اُس کی رضوان و رحمت کو پاویں پس جیسے اُس نے ہم کو اس راہ کی ہدایت فرمائی ویسے ہی تم اسی پر بھروسہ کرتے ہیں کہ وہ ہم لوگوں کو تمہارے فتنہ و فساد سے بچا دے گا کیونکہ تمہارا کر خود تمہارے حق میں وبال ہوگا اور ہوتا وہی ہے جو وہ چاہتا ہے لہذا تسر مایا۔ **وَلْيَتَوَكَّلِ** اور قسم ہے کہ ہم ضرور صبر کریں گے۔ **عَلَى مَا أَذَىٰ يَمُوتُونَ** اس اذیت پر جو تم سے ہم کو پہنچتی ہے۔ جیسے جھوٹا بنانا اور عناد و ہر طرح کی دشمنی اور ٹھٹھول و زبان و ہاتھ سے ہر طرح کی تکلیف دہی وغیرہ پس تمہارے نفوس ان بد اعمال سے کاسب ہیں جن کا انجام قہر کسی ہے اور مومنوں کے حق میں یہ امتحان ہے جس پر صبر کرنے سے انکو خلیوان و رحمت ہے پس مضبوط عزم بیان کیا کہ ہم تمہاری اذیت پر صبر کریں گے۔ **وَعَلَى اللَّهِ** اور اللہ تعالیٰ ہی پر **فَلْيَتَوَكَّلِ** چاہیے کہ بھروسہ کرنے والے بھروسہ کریں۔ پس معنی توکل کے یہ ہیں کہ نتیجہ و انجام کی اللہ تعالیٰ کی طرف سے رنجی ہو نا۔ اور ظاہر ہی بول چال میں یہ گفتگو رہے کہ تم نے ہم کو ایذا دی لیکن یقین رہے کہ خالق اللہ تعالیٰ ہے اور مودی کافس کا سب فعل ایذا وہی ہے بعض نے کہا کہ مومنوں کے توکل سے یہ مراد کہ اپنے دل میں یقین لاویں اور دوسرے مقام پر متوکلین کے توکل سے یہ مراد کہ پھر کسی آزار و ایذا پہنچنے سے توکل میں اضطراب نہ ہو بلکہ خالق عزوجل پر بھروسہ قرار رکھیں۔ **فَنَفِي الْعَرَبِ** قولہ تعالیٰ **فَاظْهَرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** اللہ علیہم السلام اسی عزوجل ہے کہ حوادث مخلوقات میں کوئی آنکھ نہیں جو قہم کو دیکھ سکے پس اپنی قدرت سے نشانیاں ہر طرح کی پیدا فرمائیں تاکہ قدرت کے واسطے سے شہم مخلوق اسکو پروردہ التباس سے دیکھے چنانچہ اس قدرت کی طرف ارشاد فرمایا **قُولُوه فَاظْهَرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** پس آنکھ اپنی قدرت سے نعمت عجیب پیدا کیا اور آثار عرست سے انکو چشم انسان میں اتنا بڑا عظیم کر دیا اور جب ایمان باللہ عزوجل سے قلب کی آنکھ کھلی اور اُسے دیکھا تو کہتا ہوں ربنا اخلقت ہذا باطلار بلکہ عجائب انوار قدرت اس سے ظاہر ہوتے ہیں **قُولُوه يَدْعُوكُمْ لِمَنْظُورٍ** تم تمہارے نفوس سے تم کو اپنے آثار قدرت دیکھنے کو بلاتا ہے پس بندہ مومن اپنے نفس کو مطیع کرتا ہو اور کافر اپنے آپ کو نفس کا مطیع رکھتا ہے پس دعوت حق تم عزوجل اُسے قبول کی جس نے نفس کی سپردی چھوڑ کر قدرت کا امین بن کر کی اور قابض حاضر کے ساتھ یقین بڑھا اور حق عزوجل نے عارف کو درجات صفات سے نرفی دیکر شاہد آیات قریب کو پہنچایا پس **قُولُوه يَدْعُوكُمْ** لے بھڑکے کہ یہ معنی ہیں۔ اتنی بابت پر مغفرت فرمائی کہ ان آیات کے واسطے سے اسکو انھوں نے دیکھا حالانکہ غیور فکر دیکھو تو کون گناہ اس سے بڑھ کر ہے کہ اوہ بے فہم و غافل و اکبر بار خالق علیہم السلام کسی واسطے سے طلب کیا جاوے بجان اللہ سبحانہ نام وجود اس کے جو زمین حیران ہو اور اسکی خشش جو تمام وجود میں غائب ہو اور یہ تو بالائز با کیو وجود میں پیدا فرمایا ہو پھر غور کرو کہ یہ شاہد ہر شے کا بلاتا ہے اس لیے کہ اسکو ہر چیز کا اس طرح کہ اپنے نفوس کو پہنچاؤ اور دیکھو وہ

رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا کہ آپ کے نزدیک توکل کیا ہے؟ فرمایا کہ موارِدِ قضاء الہی کی تخت میں بالکل خاموش ہو جائوں۔ اہم رحمت اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کلام پاک کی تفسیر یہ ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ عزوجل پر بھروسہ نہ کریں کہ اس نے ہم کو اسلام و ہدایت عطا فرمائی شیخ ابوالعباس ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو یہ بھروسہ کرنا کہ وہ فریب ہے اور عبادت کے ظہور پر تصدیق ایک التباس ہے۔ مستخرج کتاب ہے کہ قولہ ولننہرن علیہ ما اذینونا۔ میں اشارہ ہے کہ خالص بندگان حق عزوجل نے نفوس کفار جو قہر بات کہتے ہیں اُن کے بانی رہنے پر پناہ حضرت قتادہ عزوجل کے ساتھ انھوں نے توکل کر لیا تھا کاش اسی پر کفار التفکر تے اور نہ جانتے کہ ظاہر رحمت کو سمیٹ دین لیکن جو وہ چاہتا ہے ہوتا ہے کہ اگر کفار نے قدم بڑھایا لینے کافر ازمونون کو بیٹنا بچا ہینے تو شاید بچ جاتے لیکن ایذا کے بعد قتل پر آمادہ ہوئے تو خود مٹ گئے بقولہ تعالیٰ

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلرُّسُلِ هُمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا

اور کہا ان لوگوں نے جنھوں نے کفر کیا تھا اپنے رسولوں سے کہ ہم ضرور تم کو نکال باہر کریں گے اپنے ملک سے یا تم پھر آؤ ہماری ملت میں
فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ۖ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ أَأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ۖ

پس رسولوں کی طرف وحی فرمائی انھیں کہ تم ہم تم سے مٹ دینگے ظالموں کو اور ضرور تم کو بسا دینگے اس ملک میں بعد ظالموں کے
ذَٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ۖ وَاسْتَفْتَوْا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ

یہ فضل اسکے لیے ہر جنے میری عزت سے خوف کیا اور مددہ عذاب سے ڈرا اور انھوں نے فیصلہ چاہا اور خواہ ہو گیا ہر ظالم
عَنِيدٍ ۚ مِّنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ ۚ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا

سکرت اسکے دے جہنم اور پیاس میں دیا جاتا ہے پہلو پہلو پینے کے لہو جگمگاتے گھونٹا پیتا ہے اور نہیں
يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ ۚ وَمِنْ وَرَائِهِ

جھکا رہے اور آتی ہو اس پر موت ہر ایک ٹھکانے سے اور نہیں ہر وہ مرنے والا ادا کے درے

عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝

عذاب بہت سخت گراں ہے

اس سورہ میں حق تعالیٰ نے اگلے رسولوں کے ساتھ کافروں کا بناؤ اپنے ملک سے نکالنے کا بیان فرمایا جیسے بفضل دیگر آیات میں مانند قولہ فخر جنک یا شعیب والذین آمنوا معک من قریتنا اللہ۔ و قولہ اخرجوا آل لوط من قریبتکم لہذا حق تعالیٰ نے قریش کے شرکوں سے آگاہ فرمایا ان کا دارالاستغفر و تنک من الارض یخرجو کہ نہاد اڈا لایٹون خلا فک الا قلیلا۔ ستہ من قدر سلنا قبلک من رسولنا الکریم وقال تعالیٰ واذیکر بک الذین کفرو البیتوک و البیتوک اویخرجو کہ الکریم پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر غیب سے آگاہ فرمادیا تھا کہ اگلے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ جبرح ان کی اقوام کافروں نے کیا وہی تیرے ساتھ مشرکین قریش کو پینے کی سنت اگلے انبیاء کی ہے اور بقولہ تعالیٰ تشاہدست قلوبہم۔ سے مشرکین عرب کے دلوں کی مشاہدست اگلے کافروں سے ظاہر کر دی تھی یا جملہ بیان فرمایا کہ جب رسولوں نے جو اپنی قوم کے لیے رحمت تھے غایت شفقت سے یہ عزم کر لیا کہ قوم کی ایذا پر صبر کریں تو قوم پر سختی سے سیر کرنا نہ کیا کہ ایک تو انکو جھٹلایا اور خالص نصیحت کیے جو بعض انکو سن و طعن کیا اور انکی شفقت کیے جو بعض انکو ازیت دی

داخل ہیں مثلاً وہی خالق رازق قادر مختار عظیم و خیر سمیع و بصیر ہے جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے اور دنیا میں جو اسباب ہیں ان میں جب وہی تاثیر فرمانا ہو تو فعل ہوتا ہو پس اگر کسی دوسرے کو پیدا کرنے والا جانے یا اسکی طرف سے رزق ملنا کمان کرے یا مانند اسکے تو وہ مشرک ہو اور کفر یہ ہے کہ جو اس کا جی کہے وہ کہے اگرچہ اس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ ہو تو جو لوگ اللہ تعالیٰ سے منکر ہیں حالانکہ اسی نے اپنی عبادت کے لیے یہاں کیا تھا یا انکے ساتھ شرک بتاتے ہیں وہ اپنا خدا دوسرا بنا کر اسکے واسطے کام کرتے ہیں تو ان کا یہ کام گمراہی بعید ہوا اور جیسے انکے بنانے سے وہ خدا نہ بنا اسی طرح اسکی شرکت سے یہ کام بھی ثواب کا کام نہوا بلکہ میکار گیا۔ واضح ہو کہ بعض علماء نے کہا کہ مشرکوں کے وہ اعمال جو نیک صورت میں ہیں دنیا و آخرت میں برآمد ہوتے ہیں اور انکا کچھ ثواب نہیں ہے اور مترجم کہتا ہے کہ ان لیکن یہ بیان مجمل ہے اور تفصیل اسکی یہ ہو کہ کافروں و مشرکوں کے اعمال کسی حال میں اعمال حسنہ نہیں ہیں یعنی ویسے اعمال نہیں ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے ہوتے ہیں اور یہ تو بسبب شرک و بدعتی کے ظاہر ہے پس انکا ثواب کچھ نہیں ہوتا اب رہا یہ کہ دونوں جہان میں سے کسی جہان میں کچھ فائدہ ہوتا ہے یا نہیں ہوتا تو جواب یہ ہو کہ اعمال دو طرح کے ہیں ایک تو وہ جنکو دے لوگ اعمال عبادت خیال کہتے ہیں جیسے بتوں کے سامنے سجدہ کرنا اور رات بھر ان کا نام لینا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تسبیح و تعریف پڑھنا یا عقدا شرک اور ماننا اسکے تو یہ اعمال بالکل برباد ہیں جنکا کچھ فائدہ نہیں ہو بلکہ اسکی شامت و عذاب میں دنیا بھی برباد ہوتی ہو اور دوسری قسم وہ اعمال ہیں جنسے دوسری مخلوقات کو کچھ فائدہ پہنچتا ہے جیسے صدقات دینا اور قرابتیوں کی خبر گیری کرنا اور شفا خانہ جاری کرنا اور مانند اسکے دیگر افعال تو اس کا صحیح حکم بدلیل آیات و احادیث یہ معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں ایسا کافائدہ انکو پہنچ جاتا ہے اور فنا ہو کر آخرت میں اسکی نیت شرک و وبال انپر باقی رہتا ہے۔ اور فنا دے میں ہے کہ اگر کسی ذمی نے اپنی قربت پر وقف کیا تو باقی رکھا جاوے اور اگر بت کی زیارت وغیرہ کے واسطے وقف کیا تو باطل کر کے اُس کی قوم کے فقیروں پر وقف قرار دیا جاوے فانہم پھر کفار کو مقہور تحت قدرت اور فنا کے لیے مستعد یقین دلا یا بقو کہ

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ اِنْ يَشَآءُ يَهْكُمُ وِيَّاتٍ يَخْلُقِ
 آسمان و زمین جتنا کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا آسمان کو اور زمین کو حق کے ساتھ اگر چاہے تم کو بے جا دے اور لادے مخلوق
 جَبِیْئٌ وَمَا ذٰلِكَ عَلَی اللّٰهِ یَسِّرُ
 نبی اور جبرائیل (علیہ السلام) جتنا کہ اللہ تعالیٰ چاہے بہت آسان ہے

آکر شکر کیا تو نہیں دیکھتا۔ یہ خطاب بعض نے کہا کہ ہر ایک کا فر کو ہے بفر نہ مذہبم اور بعض نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خطاب کر کے امت کو فہمائش ہے اور بعض محققین نے کہا کہ اصل مقصود کفار کو تہذیب ہے لیکن خوش اسلوبی سے دیکھنے والے رسول یعنی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا اور اندھے کافروں کو اس کے نتیجہ سے ڈرایا یعنی تو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کمال نور نبوت دیکھتا ہے کہ اِنَّ اللّٰهَ سَخَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بِشَکِّ اللّٰهِ تَعَالٰی عَزَّ وَجَلَّ نے پیدا کیا آسمانوں و زمین کو یہ تحقیق حق کے ساتھ یعنی یہ نظر بند سی و ہا اطل نہیں ہے جیسا کہ نیک بنرون نے کہا کہ دنیا ماخلقت ہذا باطلایہ بلکہ حق و صنعت کاملہ الہیہ ہے جس سے اہل کفر اندھے واقعہ عین بین اور وہ دنیا کی زندگی اسو و لعب پر غرہ ہو کر اغار و اشجام سے بے فکر اور خالق عز و جل سے شکر کرتے ہیں حالانکہ اس کے سوا کسی کوئی خالق نہیں بھلا کسی نے کچھ پیدا کیا اگیت ہی بھی نہیں یہ کچھ قدر رست

اکل خالق عروج ہی کو ہو اور باقی سب اسکے حکم و قیوم پر ہیں جب چاہے فنا کر دے۔ **وَلَقَدْ يَسَّنَّ يَنْ هَبْكَ** اگر وہ چاہے تو تم کو فنا کر دیوے اسے کافر و پس ڈرو اس سے جس نے نام مخلوقات کو پیدا کیا اور اسی کی عبادت کرو اور دنیاوی زندگی پر غرہ مرت ہو اور گناہ مت کرو کہ وہ جب چاہے تم کو مٹا دے۔ **وَيَسَّاتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ** پیدا کر لاوے نئی مخلوق جو اسکے ساتھ شرک نہ کریں اور اسی کی عبادت کریں کیونکہ جس نے بغیر کسی نو نہ کی ابتدا میں ایسے بڑے بڑے اجسام عجیب صنعت کے ساتھ کہ وہ بان عقل حیران ہو کام نہیں کرنی ہو پیدا کر دیئے تو دوبارہ پیدا کرنا اس پر مشکل نہیں اور ایسے ہی دیگر مخلوق پر اگرنا اس پر بہت آسان ہو گا قال تعالیٰ **وَمَا آتٰہم عَنِ اللّٰهِ يَكْفُرُوْنَ** اور یہ بات تو اللہ تعالیٰ کے کچھ بھی مشکل نہیں ہو پس ذرا غور کرو کہ رسول پاک دیکھتا ہے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی خلقت ہو پھر تم مانو اور دنیاوی حیات کو جو جانتے ہو کہ فانی ہے ثواب طاعات میں صرف کر دو کہ بعد موت کے زندگی جاودانی میں ایسے ارجمند الرحمن رب تعالیٰ کے لیے بے انتہا نعمتوں میں رہو اور اگر خالق رب سبحانہ سے چند روزہ زندگانی میں کفر کیا تو جسکی قدرت میں یہ سب ہے اس کا عذاب بہت سخت ہو اور جسکی سلطنت یہ ہو کہ تم اور تمہارے بزرگ جنکو شرک لاتے ہو سب اُسی نے پیدا کیے تو کسی کی مجال نہیں کہ اُسی کی رضا کے خلاف کسی سے اس کا عذاب روک لے پس دنیا میں جن سرکشوں کی پیروی کرتے ہو اور انکے مطیع ہو جب وہ خود ہی گرفتار ہونگے اور اپنے اوپر سے عذاب دور نہ کر سکیں تو تم سے کیا دور کریں گے چنانچہ حضرت علیؓ فرماتے تھے جو عالم الغیب والشہادۃ ہے جسکے سامنے گذشتہ و آئندہ تا ابد الابد کیا دیکھا حاضر ہے مشرکوں و انکے سرداروں کا حال آئندہ بیان فرماتا ہوں **وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ** قولہ **الْمَرْئَانِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْاٰیَہِ خَلْقِ** کو جو ارادہ قدیر و شیت الیہ پیدا فرمایا اور یہ ارادت و علم صفت قدیمہ ہو اور وہ حق ہو پس انہما مخلوق تھیں ہو پس انہما حق حقیقت حقوق ربوبیت ہیں جس سے اہل عبودیت کو معرفت دی اور کلام پاک میں اس سب کا اشارہ فرمایا اس طرح کہ اول اس صفت کی رویت دی پھر اس سے ذات پاک کی معرفت دی بقولہ **الْمَرْئَانِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ** یعنی خلق السموات والارض عزوجل کو پہچانو پھر ذات سے صفات کو عظمت کے ساتھ دیکھو پھر صفت کا کہ کہے انوار افعال علیہ مشاہدہ کرو یعنی خلق السموات والارض الحق مستقیم کہتا ہے کہ مخلوق اسی میں نہ کر کے کا حکم جو حدیث میں ہے اس کا یہی طریقہ ہے کہ مخلوق سے صفت خلق دیکھو شیخ نے کہا کہ فضل کا نور دیکھا عقل کی آنکھوں کے لیے ہو اور فضل جس صفت پاک سے ظہور ہے اسکا دیکھنا قلب کی آنکھوں سے ہو پھر صفت سے نور ذات تک مشاہدہ اروج کے لیے ہو اور انوار میں حقیقت نصیب اسرار ہے شیخ سہل رحمت اللہ علیہ نے کہا کہ تمام اشیا کو اپنی قدرت سے پیدا کیا اور اپنے علم سے زینت دی اور اپنی حکمت سے حکم فرمایا پس چونکہ بہت معجزہ کہ خلق سے خالق کی طرف دیکھتا ہو اسکو خلق میں عجائب ظاہر ہوتے ہیں اور جب اللہ تعالیٰ عزوجل نے اسکو منور فرمایا اور کمال توحید کے بعد اُس نے خالق عزوجل پاک سبحانہ تعالیٰ سے خلق کو دیکھا تو اسکو آثار قدرت و احکام حکمت و بدایع صنعت ظاہر ہوتے ہیں بعض مشائخ نے کہا کہ سموات کو زمین سے مرتفع پیدا کیا اور زمین کی رونق و آبادی کو آسمان کی برکتوں سے رکھا کہ جو آسمانوں سے زمین کو پہنچتا ہے زمین اس سے ملہاتی ہے اور یہ تنبیہ ہے کہ تم و نفوس کو پیدا کر کے قلب پاک کو اس پر سردار کیا اور تم و نفوس کی تجارت و راحت پر کائنات قلب پر رکھی پس جب کا قلب پاک ہوا اور مشاہدہ و یقین کے لائق ہوا تو اسکو نور و اندو و اند جلہ اوقات میں ازبہا شب حق جل جلالہ پہنچتے ہیں اور بغیر آتش جہنم و لعنت دائمی کے وہ جسم و نفس پاک ہو کر دنیاوی لذات سے کمین زیادہ عیش و آرام آخرت میں مسرور ہوتا ہے پس جس عارف نے دنیا میں نفس کو اس کی خواہشوں و لذات سے روکا اُسے اپنی جان پر بہت شہقت کی اور یہ فالس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور نفس کی طفلانہ مزاجی سے اختلاف کرنے میں ہے ورنہ دنیاوی مالدار و سردار خود اپنے نفس کی

وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ قَبْعًا فَهَلْ
 اِسْتَكْبَرْتُمْ مَعُنَا مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَداناَ اللَّهُ لَهَدَيْنَاكُمْ هَؤُلَاءِ
 عَلَيْنَا اِجْزَعْنَا اَوْ هَداناَ مَا كُنَّا مِنْ حَاشِيَةٍ

اور سب نے ہر گز اللہ کے سامنے ہر گز ہمت نہ کی اور ان کی پیروی کرنے والے خوار ہو گئے تھے
 ہمارے حق میں ہم بھاری ہمت نہ کی اور ان کی پیروی کرنے والے خوار ہو گئے تھے
 ہمارے حق میں ہم بھاری ہمت نہ کی اور ان کی پیروی کرنے والے خوار ہو گئے تھے

ہمارے حق میں ہم بھاری ہمت نہ کی اور ان کی پیروی کرنے والے خوار ہو گئے تھے

وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا اور ظاہر ہوئے اللہ تعالیٰ کی حضور کی لیے یہ واقعہ روز قیامت کا بیان حق تعالیٰ علام الغیوب نے بندوں کو بھی
 سے ظاہر کر دیا اور ہم لوگوں کے علم میں زمانہ ہوتا ہے اور ہم لوگ اپنے علم نظر میں ظاہر پوشیدہ کی تفصیل کرتے ہیں کہ علم الہی مفید زمانہ
 نہیں بلکہ زمانہ بخلہ مخلوقات کے ہے پس اس کے علم میں سب موجود ہے کیونکہ وہ بے ابتداء ازل کو اور بے انتہا راہ کو محیط ہے لہذا یہاں
 برزوا بھینٹے ماضی بیان فرماتے ہیں دو باتوں کی آگاہی عطا فرمائی اول یہ کہ علم الہی محیط ہے جو چیز ہماری بہ نسبت بھی ہوئی نہیں وہ
 علم الہی میں ہوئی موجود ہے پس اس کا علم سب گزشتہ و آئندہ کو محیط ہے اور جس شخص نے زعم کیا کہ جو امر کہ آئندہ کل کے روز واقع
 ہو گا وہ اس میں خصوصیت بھی موجود نہیں تو علم قبل وجود کے ہوا اور کل کا روز آئے وہو نے ہر جو خصوصیت بڑھی وہ اسی وقت کا مخصوص
 علم ہے پس مستقبل واقعات کا مخصوص علم اپنے وقت پر ہو گا اور اس نے استیلاء کیا بقولہ تعالیٰ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
 داند اس کے تو اس شخص نے زعم کیا اور علم الہی کے ساتھ قیاس کو دخل دیا اور منشاء فقط ایک بار یک فریب نفس کا ہے کہ باوجود
 اس اثر کے کہ علم الہی بخلہ ہدافات قدسیہ ہے جس کے اندر ایک کی بندہ کو مجال نہیں ہے پھر بھی اُس کے نفس نے علم الہی میں آثار و لوازم
 لگائے کہ جو خصوصیت وقت سے مینہ کا علم قبل از وقت کیونکہ ہر گز لا کہ علم الہی تعالیٰ محیط ہے اور متناہی حاطہ کے قبل وجود کسی چیز کے
 کیا ہو گئے ہیں ایسے اوہام سے پرہیز ضروری ہے اور جو اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا اُن کے سمجھنے کی اسی سے دعا کرنی چاہیے اور جس
 کلام سے استیلاء دلاتا ہے وہ اظہار مقار ہے جیسے اس مقام پر دوسرے فائدہ کے ضمن میں بیان ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ و ہم علم یہ کہ
 جیسے ہم نے علم الہی بجا نہ ہیں اس امر کا وجود بیان لیا تو ہم کو قطعی معلوم ہو گیا کہ یہ قضائے حق نہیں ہے اور یہی جیسے ہم نے علم الہی
 کہتے ہیں کہ فعل ماضی سے تفسیر کرنے میں استیلاء ہے کہ یہ امر یقینی واقع ہوئے والا ہے یعنی سیرتوں میں فرمایا بلکہ برزوا فرمایا تو ظاہر کیا کہ
 مثل ماضی کے اُس کو واقع شدہ سمجھو اور چونکہ تکلفی وقوع علم الہی میں ہے لہذا اپنے نام پاک کے ساتھ استیلاء برزوا کو مخصوص کیا اور فرمایا
 کہ برزوا اللہ تعالیٰ کے روز یعنی طور پر پوشیدگی ہے اور اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ لوگ بھی پوشیدہ نہ تھے لیکن ہم لوگوں کی نسبت برزوا
 فرمایا کیونکہ جو مردے خواہ قبر میں مدفون ہوئے یا جلائے گئے یا ہوائے گئے ہماری نظروں سے پوشیدہ ہوئے تو ہم کو آگاہ فرمایا کہ خیال
 کرو اس کو کہ وہ کفار نکال کر ظاہر ہوئے اور شیخ امام حافض و محققین نے برزوا لایا جو کلام ایمان ہے یعنی وسیع کھلے میدان
 میں اللہ تعالیٰ کے حضور میں آئے جیسے سب کے سب یعنی سر غنہ بھی اور ان کی پیروی کرنے والے بھی دونوں فریق اپنے مدفن سے
 حساب کے لیے اللہ تعالیٰ کی حضور میں آئے اور بالدار میں سرداروں کی پیروی عوام بد بختوں نے یہ سمجھ کر افسوس کی گئی کہ جیسے یہ لوگ

دنیا میں سفر از کیے گئے ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی معزز ہیں کیونکہ جہالت سے ان کو دنیا ملعون ہونے کا علم نہ تھا اور اس میں ہر قسم کے گمراہ داخل ہیں حتیٰ کہ یہودیوں کے عالم اور نصرائیوں کے راہب و پادری بیان تک کہ نام کے اور صورت کے مسلمان درویش جو شیاطین کی خوب صورت جھلکیوں وغیرہ سے سمجھے گئے تھے مغرب اسی ہو گئے حالانکہ وہ بالکل شیطان کے پیچھے گمراہ ہو گئے اور اس کی شناخت یہ ہے کہ احکام شریعت و مومن و صلوة کے اتباع کی توفیق ان کو نہ ہوگی پس عوام نے انکی پیروی کر کے اپنا دین و ایمان کھو دیا۔ اب جو لوگ گمراہی میں سر غم نہ ہوئے اور جو کہ وہ ان گمراہوں کے پیرو ہوئے دونوں اللہ تعالیٰ کے لیے یعنی اس کی حضوری و حساب کے لیے حاضر ہوئے۔ اور واضح ہو کہ وہ وقت اور عالم بعث و حشر بھی عجیب ظہور قدرت الہیہ ہے کہ ہوسا ست جہانی و کدورات سے بے علمی مثل دنیا کے نہوگی اور مفسرین علماء نے کہا کہ حالات وقت سے کافروں کو اپنے کفر و شرک پر سخت پشیمانی اور اپنی قطع کر اہی ظاہر ہو جائیگی اور یہ بھی کہ لامحالہ ہم لوگ آج کے روز قمر اسی میں گرفتار ہو گئے پس بد بخت اتباع اپنے اپنے مقبوعین سے وسیلہ ڈھونڈھیں گے۔ فقال المصنفون ا پس کہیں گے منصفاء یعنی اتباع جو دنیا کو اصل سمجھ کر اپنے سرداروں کے سامنے خوار و کمزور بنے تھے۔ لکن بین استعبدوا ان لوگوں سے جھٹوں نے استکبار کیا تھا یعنی اپنے آپ کو کبیر سمجھتے تھے اور منصفاء عقل و مال و منال کو اپنا کمزور و حقیر مطیع بنا کر خود اپنے کبر چاہتے تھے اور انکو راہ حق سے روک کر اپنا متبع بنایا تھا اور یہاں تک کبیر بڑھا تھا کہ رسولوں کو حقیر سمجھا اور کہا کہ ہمارا راہ چلو ورنہ تم تکالہ دینے بلکہ یہاں تک خبیث مغرور تھے کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کی عبادت سے استکبار کیا پس آج یہ بد بخت جو نہایت حماقت سے دنیا ہی کو سب کچھ سمجھ کر ان سرکشوں کے مطیع بنے تھے ان سے کہیں گے۔ ان کما لکم تبعاء ہم تو تمہارے تابع تھے تم نے جو کہا اُس کو ہم نے مانا اور جس سے منع کیا اُس سے باز رہے حتیٰ کہ تمہاری ہی پیروی میں ہم نے رسول سے انکار کیا اور اللہ تعالیٰ سے کفر کیا۔ فقال اذ تلمذوا تحذروا عتقا پس کیا تم ہم سے روک دو گے۔ من عند اب اللہ اللہ تعالیٰ عز وجل کے کسی عذاب سے۔ میں شیعہ کو کچھ تھیرالغیان جانوروں کی اسوئہ بھی لاؤں گے کیفیت ہوگی کہ ہرگز نہ کہیں گے کہ دنیا کی کیفیت ان کے سرداروں کی متکبرانہ نفی ہم ان کے تابع تھے شاید یہاں بھی سچا وین تو درخواست کریں گے کہ ہم نے سب طرح تمہاری پیروی و فرمانبرداری کی تھی تو آج تم کچھ ہماری بددراستی کے حق میں آندو کرینگے کہ اللہ تعالیٰ کے انواع عذاب و عقوبات میں سے کسی عذاب میں سے کچھ ہی مل جاوے اور وہاں سرکش نہ کر خود عذاب میں گھرا ہوا ہے نہ اس کو دنیا میں کچھ قدرت تھی تو اپنے واسطے بہتری حاصل کرتا بلکہ رسولوں سے سرکشی کرنے میں سر اسراپنا نامہ اعمال سپاہ کرتا تھا تو آخرت میں بھی اُس کو کچھ عذاب نہیں اس وقت ان کو جواب دیکھا۔ قالوا کوھذا من اللہ اللہ تعالیٰ عز وجل ہم کو ہدایت دیتا تو۔ لھذا یبک کھڑکھڑا ہم کو راہ راست پر پہنچاتے۔ یعنی ہم نے ہماری پیروی اس راہ میں کی جس پر تم تھے اور ہم خود گمراہ تھے و لیکن ہم نے تمہارے ساتھ فقیر نہیں کیا اس لیے کہ اگر اللہ تعالیٰ ہم کو راہ راست کی ہدایت کرتا تو ہم کو راہ پر لے چلتے۔ بعض مفسرین نے کافروں کے سر غمروان کے اتباع کی یہ گفتگو حشر میں قرار دی ہے اور یہ قول عبد الرحمن بن زید بن اسلم سے مروی ہے۔ اور التلمذ وہ ہے جو شیخ ابن کشیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ گفتگو حشر میں ہوتی ہے جیسا کہ دوسری آیات میں مصرح ہے حیث قال تعالیٰ و ان یخاجون فی النار فیقول الضعفاء للذین استکبروا ان کانکم تبعا فقل اتکم مضمون عن ان فی النار قال الذین استکبروا و ان کان فیہا ان اللہ قد حکم بہن العباد۔ و انما قولہ تعالیٰ فی اذا دار کو فیہا جمیعاً قالت اخرائهم لا ولا ہم الا یہ اور جو جھگڑا باہم حشر میں کرینگے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا بقولہ و ان فی النار فیقول الذین استکبروا للذین استکبروا و ان کان فیہا من اللہ تعالیٰ و انما قولہ تعالیٰ فی اذا دار کو فیہا جمیعاً قالت اخرائهم لا ولا ہم الا یہ اور جو جھگڑا باہم حشر میں کرینگے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا

اسی واسطے مفسرین نے ان کو حشر میں قرار دیا ہے کیونکہ ان کی پیروی میں ہم نے رسول سے انکار کیا اور اللہ تعالیٰ سے کفر کیا۔ فقال اذ تلمذوا تحذروا عتقا پس کیا تم ہم سے روک دو گے۔ من عند اب اللہ اللہ تعالیٰ عز وجل کے کسی عذاب سے۔ میں شیعہ کو کچھ تھیرالغیان جانوروں کی اسوئہ بھی لاؤں گے کیفیت ہوگی کہ ہرگز نہ کہیں گے کہ دنیا کی کیفیت ان کے سرداروں کی متکبرانہ نفی ہم ان کے تابع تھے شاید یہاں بھی سچا وین تو درخواست کریں گے کہ ہم نے سب طرح تمہاری پیروی و فرمانبرداری کی تھی تو آج تم کچھ ہماری بددراستی کے حق میں آندو کرینگے کہ اللہ تعالیٰ کے انواع عذاب و عقوبات میں سے کسی عذاب میں سے کچھ ہی مل جاوے اور وہاں سرکش نہ کر خود عذاب میں گھرا ہوا ہے نہ اس کو دنیا میں کچھ قدرت تھی تو اپنے واسطے بہتری حاصل کرتا بلکہ رسولوں سے سرکشی کرنے میں سر اسراپنا نامہ اعمال سپاہ کرتا تھا تو آخرت میں بھی اُس کو کچھ عذاب نہیں اس وقت ان کو جواب دیکھا۔ قالوا کوھذا من اللہ اللہ تعالیٰ عز وجل ہم کو ہدایت دیتا تو۔ لھذا یبک کھڑکھڑا ہم کو راہ راست پر پہنچاتے۔ یعنی ہم نے ہماری پیروی اس راہ میں کی جس پر تم تھے اور ہم خود گمراہ تھے و لیکن ہم نے تمہارے ساتھ فقیر نہیں کیا اس لیے کہ اگر اللہ تعالیٰ ہم کو راہ راست کی ہدایت کرتا تو ہم کو راہ پر لے چلتے۔ بعض مفسرین نے کافروں کے سر غمروان کے اتباع کی یہ گفتگو حشر میں قرار دی ہے اور یہ قول عبد الرحمن بن زید بن اسلم سے مروی ہے۔ اور التلمذ وہ ہے جو شیخ ابن کشیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ گفتگو حشر میں ہوتی ہے جیسا کہ دوسری آیات میں مصرح ہے حیث قال تعالیٰ و ان یخاجون فی النار فیقول الضعفاء للذین استکبروا ان کانکم تبعا فقل اتکم مضمون عن ان فی النار قال الذین استکبروا و ان کان فیہا ان اللہ قد حکم بہن العباد۔ و انما قولہ تعالیٰ فی اذا دار کو فیہا جمیعاً قالت اخرائهم لا ولا ہم الا یہ اور جو جھگڑا باہم حشر میں کرینگے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا بقولہ و ان فی النار فیقول الذین استکبروا للذین استکبروا و ان کان فیہا من اللہ تعالیٰ و انما قولہ تعالیٰ فی اذا دار کو فیہا جمیعاً قالت اخرائهم لا ولا ہم الا یہ اور جو جھگڑا باہم حشر میں کرینگے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا

ظاہر کلام بھی اس پر شاہد ہے کہ طعنہ ہمارے عذاب طاریہ کے کسی حصہ کو دفع کرنے کے واسطے ان سے سوال کیا اور ظاہر یہ سوال بطور ملامت کے تھا کہ تم ہی لوگوں کی وجہ سے ہم اس عذاب میں مبتلا ہوئے اور اب تم سے کچھ نہیں نفع ملتا ہے پس وہ جواب دینگے کہ ہم کو خود ہی ہدایت نہ تھی اور آخر ان کو اس طرح خاموش کرینگے کہ مَوَافَقَہ کینا برابر ہے ہم پر اجز عذاب و عذاب کا خواہ ہم جوع کریں یا صبر کریں۔ مَالِئِیْنِ عَیْیُنِ ہمارے لیے کسی طرح چھٹکارا نہیں ہے۔ پھر ان لوگوں کا حق صلیبان سے بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ

اور کہا شیطان نے جب حکم پورا کر دیا گیا کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے تم کو وعدہ دیا تھا سچا وعدہ اور میں نے تم کو وعدہ دیا میں نے تم سے جھوٹ کیا

وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي

اور نہ تھا مجھے تم پر کوئی غلبہ نہ تھی کہ دیکھ میں نے تم کو بلایا پس تم نے مان لیا میرا کہنا پس تم مجھے کلامت نہ کرو

وَلَوْ مَوَّالًا لَفَسَدْتُ مَا آتَاكُمْ مِنْ خَيْرِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُضِرِّي خَيْطٍ وَلَا يٍّ كَفَفْتُ بِمَا

اور غارت گردانے میں تمہاری زیادتی کرنے والا نہیں اور نہ تم میرے فرادس ہونے والے ہو میں نے انکار کیا تمہارے

أَشْرَكْتُمْ مَوْنٍ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَأُدْخِلَ الَّذِينَ

شُرک کرنے سے میرے ساتھ اس سے پہلے بیشک ظالموں کے لیے عذاب دردناک ہے اور داخل کیے جائینگے جو لوگ

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ

ایمان لائے اور کام کیے اچھے جنوں میں جاری ہیں ان کے نیچے نہریں درجائیکہ حکم ہوگا کہ عینہ میں انہیں نہ پورے گا کہ حکم ہوگا

تَحْيِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ

ان کا تحیہ ان جنوں میں سلام ہوگا

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ لَيْتَنِیْ بَرٌّ ذَلِیلٌ دَافِعٌ لِّهَؤُلَاءِ الْکَافِرِیْنَ لَئِنْ لَمْ یَنْصَرِفْ هَؤُلَاءِ عَنْ شَرِّیْ لَکُنَّ مِنَ الْهَارِکِیْنَ

شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ جب کفار دوزخ میں داخل کر دیے جاوینگے اور شیطان کو ملامت کرینگے اس سے فریاد چاہینگے کہ وہ کہے گا کہ

إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ بِمَا لَمْ یَنْصَرِفْ هَؤُلَاءِ عَنْ شَرِّیْ لَئِنْ لَمْ یَنْصَرِفْ هَؤُلَاءِ عَنْ شَرِّیْ لَکُنَّ مِنَ الْهَارِکِیْنَ

برکاری اور خواب نیکو کاری ہے اور اللہ تعالیٰ وعدہ فرمایا وعدہ حق کہ حیات دنیا حقیر ہے اور بعد موت کے عذاب

جہنم میں جاوینگے جہاں عذاب سخت ہو پس اس نے سچ وعدہ دیا۔ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ اور میں نے تم کو وعدہ دیا میں نے

اِیْنِ خِلَافَ کیا یعنی میں نے باطل و جھوٹ وعدہ تم کو دیا تھا کہ حیات دنیاوی کے بعد کچھ حیات و حساب کتاب نہیں اور دنیا حاصل

ہونے کے لیے شرک و کفر کرنا۔ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ لَیْنِیْ عَیْیُنِ ہمارے لیے کچھ غلبہ حاصل نہ تھا اور نہ میں نے تم کو کوئی حجت

دوران شرک و کفر پر دی۔ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ وَلَکِنْ صَرَفْتُمْ لَیْنِیْ عَیْیُنِ ہمارے لیے تم کو بلایا بالبطریق و سوسا اور دنیاوی زیرت کہ بغیر کسی قہر و

غلبہ و بغیر کسی صریح حجت و دلیل کے۔ فَا سْتَجَبْتُمْ لَیْنِیْ عَیْیُنِ ہمارے لیے تم نے میرا کہنا مان لیا اور اللہ تعالیٰ نے رسولوں کو بھیجا اور

حجت و برہان دی اور ہر طرح کی آیات تم کو دکھائیں کہ تم نے ان کا کہنا مانا پس آخر تمہارا یہ انجام ہوا۔ فَلَا تَلُمُونِیْ لَیْنِیْ عَیْیُنِ ہمارے لیے تم مجھے

نماست نہ کرو۔ وَلَوْ مَوْاَ الْفُسْکُمْ اور اپنے نفوس کو ملاست کرو۔ کیونکہ گناہ تمہارا ہے کہ تم نے حجت و برہان الہی کو چھوڑا اور خالی
 میرے وعدہ باطل پر وہ ضلالت اختیار کی اور دشمن کو اتنی بات پر ملاست کرنا دیا نہیں ہے۔ مَا اَنَا بِمُصْرِخٍ لَّكُمْ مِّنْ تَحَارَا
 فرما دس نہیں ہوں یعنی تم جس حال میں ہو اس سے میں تم کو نہیں چھڑا سکتا ہوں۔ وَمَا اَنَا بِمُصْرِخٍ لَّكُمْ مِّنْ تَحَارَا
 فرما دس ہو۔ اِنِّیْ سَمِعْتُ مِّنْ رَّسُولِیْ مَنَاقِبَ اَنْتُمْ مِّنْ قَبْلِیْ مِّنْ اَسْءَلْتُمْ مِّنْ اَسْءَلْتُمْ مِّنْ قَبْلِیْ مِّنْ اَسْءَلْتُمْ مِّنْ قَبْلِیْ مِّنْ اَسْءَلْتُمْ مِّنْ قَبْلِیْ
 ہوں جیسا کہ تم مجھے دنیا میں بناتے تھے۔ لیکن میں نے ان کے دشمن ہونے کے اور
 ان کے شرک سے انکار کر دیا کیونکہ کہا قال تعالیٰ و یوم القیامت یخفون بشرکم ولا ینبئکم مثل خبر۔ اِنَّ الظَّالِمِیْنَ بَشِیْکَ کَافِرُوْنَ
 کہتے تھے کہ یہ۔ عَذَابُ الْاٰلِیْمِ عَذَابٌ دُکھ دینے والا ہے شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ظاہر سیاق یہ ہے کہ اہلسی کا یہ
 خطبہ کافروں سے ان سب کے ساتھ جہنم میں داخل ہونے کے بعد ہو گا جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا ہے لیکن ابن ابی حاتم و ابن جریر
 نے جو حدیث روایت کی اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ فیصلہ و حکم ہو جانے کے بعد قبل مومنوں کے جنت میں جانے اور کافروں کے دوزخ
 میں جانے کے واقع ہو گا (یہ حدیث معاملہ میں بھی موجود ہے) وہ یہ کہ عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 روایت کی کہ جب اللہ تعالیٰ اگلوں و پچھلوں کو جمع فرما کر ان فیصلہ کر دے گا تو مومن کہیں گے کہ رب تبارک و تعالیٰ نے ہم پر فیصلہ فرما دیا
 اب کون ہماری شفاعت کرے کہیں گے کہ آدم علیہ السلام کے پاس چلو پس لوح و کتاب ہوتے دیکھتے تھے ہر ایک کا اپنی عاجزی و دوسرے
 کے پاس بھیجنا بیان فرمایا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کو بتلا و نیکی کے تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی امی کے پاس جاؤ وہ
 محبوب الہی اور مقصود و ایجاد ہے اللہ تعالیٰ نے اُسکے اگلے پچھلے سب گناہ دنیا ہی میں مٹوا دیئے ہیں (میں تم کو ابھی راہ بتلانا ہوں پس
 تمام اگلے پچھلے مومن سب میرے پاس آؤ نیکی پس اللہ تعالیٰ مجھے اجازت فرما دے گا کہ میں اُسکے حضور میں کھڑا ہوں پس میری مجلس سے
 ایسی خوشبو آئے گی کہ کبھی کسی نے نہیں سونگھی تھے کہ مقام محمود میں حاضر ہو کر قیام کرونگا پھر رب تبارک و تعالیٰ میری شفاعت قبول
 فرما دے گا اور میرے لیے ایک نور سے ناخن قدم تک لباس عطا فرما دے گا یہ دیکھ کر کافریں کہیں گے کہ ان لوگوں نے تو ایک شخص کو پایا جو اُسکے
 لیے جناب باری تعالیٰ میں شافع ہوا اب ہمارے لیے کوئی سفارشی ہو جاتا پس کہیں گے کہ ہمارا کون ہو لیکن اہلسی کی طرف امید گاہوں گے کہ
 (کیونکہ اس وقت انہیں ہر گاہ اور ہر ایک اپنی حالت سے اور اپنے پیشو سے واقف ہو کر اس کے پاس جا کر کہیں گے کہ تم ہمارے پیشو ہو مومن نے
 شفیع اگر رحمت حاصل کی تم ہمارے واسطے اٹھو کیونکہ تمہیں نے ہر گاہ راہ بتلائی تھی پس وہ اپنے مقام سے اٹھ گیا اور اسکی مجلس سے ایسی بدبو آئی کہ
 کبھی کسی ناک میں نہیں پہنچی پھر دوزخ کی ایسی بہت سخت ہو جائیگی کہ شیطان اسے سب زاری کرے گا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و قال الشیطان لسا
 نفسی الامر ان اللہ و ملائکۃ اور لکھا کہ اس حدیث کو عبد اللہ بن ابی بکر نے بھی روایت کیا ہے اس حدیث کی اسناد سے عقبہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع
 روایت کیا ہے اور محمد بن کعب القسری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جب دوزخ کی کہیں گے کہ تم چاہتے ہو کہ میں اور جاہل صبر کریں ہمارا کوئی چھٹکارا
 نہیں ہو تو اہلسی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عروج ملے تم سے سچ و درود فرما دے گا آخر تک جو اس آیت میں ہے پس جب اسکی گفتگو سنا کر غار اپنے نفس سے دشمنی
 کرینگے کہ تم نے اپنے جی کی خواہش سے کہوں اس دشمن کا کیا نام ہے ای حال میں انکو راہ بتلائی کہ اللہ اکبر کہ تم انفسکم از دعویٰ لے لے لایسان
 کفاروں۔ فت سہل بن زید رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ اسیات و انا دینیت جو واقعہ بیان ہوا وہ تم کا نقل یا غلطی سے جانتے ہیں کہ ایسا واقعہ ہو گا
 لیکن چونکہ ہماری عقلیں اس وقت بوجہ جو اس میں ہیں ان امر آخرت و اسکی کیفیات تفصیل و ترتیب کے ساتھ قادر نہیں ہوا لہذا ابھی یہ دوسرا شیطان نے آنے

پاؤں سے کہ یہ ترتیب کیونکر ہو سکتی کہ کوئی تناقض نہیں نہ ایسی کوئی بات جو قدرت کاملہ آئینہ سے بعید ہو بلکہ عظیم خیر عزوجل نے ان واقعات سے ہم کو آگاہ فرمادیا اور اللہ رب العالمین اور یہاں دقیق فوائد بشارتیں اور اچھے چوہاری سمجھ سے قریب ہیں تو یقیناً اسی بیان ہوتے ہیں اول آنکہ آیت میں دلیل ہے کہ عرصہ قیامت میں باوجود انسراق نور رب تبارک وتعالیٰ کے کفار پر عذاب ہوگا اور وہ سے واحد القہار کے سامنے حاضر ہونگے اور اہل ایمان میں سے ایک سو چالیس ہزار فقط امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام بلا حساب داخل جنت ہونگے اور ایک جماعت بلا حساب ہونگے۔ دوم منکر الہی تکبر میں گرفتار ہوئے اور عالم کو احقر از چاہیے کہ کبر سے کوئی تہ نہ آنے پاوے کیونکہ اس مقام میں شیطان کا دخل خاص اس وسواس سے عظیم ہو اور حدیث میں ہے جسے آپ کو سب کا تھا اس سے فرمایا کہ یہ وہی اللہ تعالیٰ ہے پھر اس نے کہا کہ آپ ہم میں سے بہتر و سرمدار ہیں آپ نے فرمایا کہ وہاں تو کھڑا ہو اور شیطان نکو نہ ہوگا وہ سے ہم عالم کو چاہیے کہ خلق کی ہدایت میں اس وقت قدم رکھے کہ خود ہدایت الہی سے سرفراز ہو اور یہ اس وقت ہوگا کہ خالص طریقہ سنت سے تجاوز نہ کرے پھر اگر اس کو یہ ترتیب نصیب ہو تو لوگوں کو فقط شریعت و وعظا قرآنی سے سمجھا دے اور اپنی طرف سے خیالات نہ ملاوے جس سے ان کے اعتقادات میں فتور ہو چہ آرام عوام کو کہ جو بغیر کوشش و توجہ کے اپنی جی کے پہلے معلوم ہونے سے پیروی کرتے ہیں ان کو چاہیے کہ صرف اللہ تعالیٰ عزوجل کی توحید رکھیں اور حدیث سے خلاص حاصل کریں ورنہ محدور ہوئے یعنی اپنی پرکھ سے کسی کو ولی سمجھنا ٹھیک نہیں ہے بلکہ توحید رکھیں اور جو ولی ہوگا وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی رحمت ہے اس سے خلق کو بھلائی بغیر توحید کے پہنچا کر ہر طرح مقدر ہوا اور جو شخص کہ شریعت سنت پر قائم نہ ہو وہ اگر ہوش میں ہو تو راہ شیطان پر چلے گا جو لوگ دنیا میں برگوں کو اس طرح مانتے ہیں کہ ان کی محبت کا دعویٰ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شکر کرتے ہیں وہ بزرگ قیامت کے روز خود ان کے دشمن ہونگے جیسے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے آگاہ فرمایا اور بھلا اللہ تعالیٰ عزوجل عظیم خیر سے بڑھ کر کتنا خیال ہو سکتا ہے جسے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان لوگوں کے دشمن ہو گئے جنہوں نے ان کے ساتھ شکر کیا ہے اور یہ اصلی فریب شیطان کا ہے جس نے تمہارے دل میں ڈالا کہ برگوں کی محبت سے دنیا و دین کا بھلا ہو پس تمہارے نفس نے یہاں تک قبول کیا کہ ان کی محبت ان کی راہ چھوڑ کر انہیں پر بھروسہ کر لیا حالانکہ فقط اللہ تعالیٰ عزوجل ہی پر بھروسہ سافرض تھا۔ ششم آنکہ وجود آخرت میں لوگ شیاطین سے ہم کلام ہونگے جیسے ملائکہ سے اور جن چیزوں میں یہاں اعراض شمار کیا جاتا ہے وہ حقائق ہیں اور فلاسفہ کا اعتراض کہ عرض کا جو ہر ہونا اور انقلاب امیت لازم آتا ہے بالکل دفع ہو بدلیل آنکہ علم بالما بعینہ میں قیام جو ہر فی الذین لازم ہے جو جواب وہاں ہوتی یہاں ہوا اور حل سوائے اسکے نہیں کہ جو ہر وجود خارجی میں قائم بذاتہ ہو اور جو ذہنی میں جائز ہو کہ قائم بذہن ہو تو بدرجہ اولیٰ عالم صورت میں جو عرض ہو غیر شعور وہ عالم آفت میں جو ہر ذہنی اسی اصل پر بہت سے ارباب فطرت کے دفع ہو جاتے ہیں مثلاً موافق اعمال کے عرصہ مشرب کوئی کھٹنے کا کوئی کرکٹ کوئی کھٹے کا پسینہ میں ڈوبا ہوگا تو حتیٰ کہ عزوجل کی تاثیر سے پانی میں وہاں یہ خاصیت ہوگی کہ عالم دوسرا ہو علاوہ اسکے خود دنیا میں ہر شے اور ہر چیز میں آپس میں خلط نہیں ہوتے حالانکہ دونوں علیہ ہوتے ہیں اور حکم و تقاضا و تہذیب و تہذیب لایعنیان دونوں میں حکم الہی کا ایک پردہ ہوگا ایک دوسرے پر تجاوز نہیں کرتے ہیں ہفتہ شیطان کہ بذات خود کوئی اختیار نہیں جیسے زید و عمر کہ کسی آدمی کو خالہ کے قتل کر ڈالنے کا اختیار نہیں کیونکہ موت مقدر اور تعین الہی ہوتا ہے اور خالق اعمال و افعال کا بھی وہی خالق قل و بلاطہ ان خیال جو اس کا ہوا اور قاتل نفس زلیہ قاتل کر پیا اور یہی فعل قبیح اسے کیا یا لیکن جو چیز میں ہو کہ اگر کسی آدمی اپنے اور پھر میں فرق ظاہر مشاہدہ کرنا ہو پھر شیطان تحت قدرت الہیہ مقدر ہو جو اس کو سلطنت و ملک قہری حاصل نہیں کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی نفس کی مگر ایسی ایک معصیت مقدر ہوا اور فرق یہ ہے کہ شیطان کی قناعت ہر اسے بھی زیادہ عیب ہے اور جیسے ہر اسے فانی مکان

میں سمائی رہتی ہے اس سے زیادہ شیطان ہر قلب میں جو یاد اُسی و ایمان سے خالی ہو رہا ہے ہوتا ہے اور بر خلاف ہوا کے وہ ایک قسم کی خلقت قشکلی
 ہے اور جو لمحہ کہ اسکے وجود سے انکار کرے اور یہ مٹ کرے کہ اسکو محسوس دکھلایا جاوے تو اسکو اپنے قلب کا حس پیدا کرنا چاہیے اور فوراً اس کو
 محسوس ہوگا کہ اکثر اوقات اندرونی جوش سے وہ ایسا اعمال کرنے پر آمادہ ہوگا بلکہ گزریگا کہ دوسرے وقت براہ عقل انکو محض ناکارہ و
 قبیح و معیوب جائیگا حالانکہ ان افعال میں نفس کو کچھ لذت بھی پھر اگر وہ ان آنکھوں سے محسوس دیکھنا چاہتا ہے تو گویا یہ کتاب ہے کہ مجھے مرکز عذاب قبر
 دکھلا دیا قیامت برپا کر کے جنت و دوزخ دکھلا دیا آسمان پر چڑھا کر مجھے دروازہ کھلوا دو تو ایسی صورت میں ایسے احمق کی عقل پر پرفرین
 کرو اور اسکے ایمان کی کم امید ہو اور عالم صنعت الہیہ میں عجائب آثار و غرائب اسرار بہت ہیں جو تھوڑے سے قلب کے حفاظت سے اللہ تعالیٰ
 منکشف فرماتا ہے اور قلب کی حفاظت اسی قدر کہ سوائے توحید کے اس میں باطل کا دخل نہ ہو اور شاہراہ نور پر طریق سنت کی پیروی کرے
 اسی واسطے تو دیکھتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام نے ہجرات سے لوگوں کو اس اقامت پر کیا پھر خود انکو دیدہ بینا و قلب عاقل ملکیا ورنہ بہت مشکل ہے کہ
 اندھے اور زکوزنگ بنگ پھولوں اور غرائب اشیا و دلایل سے کیونکر کوئی مسلم کر سکتا ہے اور عین محض کو کیونکر کوئی تھامس اعضا سے عجیب
 لذت حاصل ہونا بدلائل تسلیم کر لئے ف قولہ نعم بصرخی رسولے شیخ حمزہ رحمۃ اللہ علیہ کے باقیوں نے بیعت یا مع التثدیہ پڑھا اور شیخ
 حمزہ نے کبیر یا مع التثدیہ پڑھا۔ کشاف و مبصاوی نے کہا کہ یہ قاعدہ شرک ہے ہر جماعہ علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے کشاف و مبصاوی کا
 یہ قول مردود قرار دیا اور کہا کہ اگر مردود ہے تو یوں میں یہ قاعدہ متروک ہے تو ہوا کرے ورنہ قراءۃ متواترہ ثابت ہے اور شیخ فرار رحمۃ اللہ علیہ کا قول
 کہ شاید قاری کا دم ہوا ہو کیونکہ قاریوں میں سے بعض کو دم ہوا ہو تو یہ انکے علماء نے فرار رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کو بھی دم قرار دیا اور شیخ
 ابو حیان السخوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا یہ متواترہ قراءہ ہے جسکو صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم نے تنزیل رسول رب العالمین سے متواتر نقل کیا پھر یہ
 کیا اہواہم کہ اپنے گمھے ہوئے قواعد پر اسکو خطا قرار دیا جاوے حالانکہ جماعت ائمہ فاضلات نے اس لغت کو نقل کیا و لیکن یہ کہا کہ اسکا استعمال
 کم ہے اور اس سے کچھ تباحث نہیں اور قطرب رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ نبوی روئے کی لغت ہے اور صریح بیان کیا کہ شیخ ابو عمر و بن الحلاء سے
 جب پوچھا گیا تو انھوں نے زبان عرب میں اسکو صحیح و ٹھیک بیان کیا اور شیخ قائم بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے بھی جواب دیا کہ وہ اس کو
 لغت عرب سے صحیح و صواب بیان کیا۔ ف حدیث میں جو ابلیس کا اپنے اتباع کے لیے سفارش کو اٹھنا مذکور ہے وہ بقصد واقعی نہیں بلکہ خوشی
 و تمجید کے لیے ہے جیسے ذاتی عداوت کے دشمن سے اتفاق کرنے کا نتیجہ ہوتا ہے اور اہل جنم اول ہر طرح کی جو کات جزا و صواب کی ہوتی کرینگے اور
 آخر اپنے پیشوا ابلیس کو ملامت کر کے اُسی سے خواہنگار ہونگے۔ اور اس سے بھی ایسے ہو کر اپنی ذات پر ویل و ثبور کرنا زار زار چلا ہینگے۔ ف فی اللہ العزیز
 قولہ فلا تومنونی و لوموا انفسکم حتی تنالوا النکاح۔ حق تعالیٰ نے کمال شکر ابلیس سے آگاہ فرمایا کہ جو اہل مذہب کے مقام میں وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کو بھولا کہ سوائے
 اُس کی قدرت کے کسی کی قدرت سے نہیں ہے جیسا کہ اس نے کہا کہ فلا تومنونی و لوموا انفسکم کیونکہ اپنے نفس سے نظر ساقط کر کے درمیان میں غیر کو دیکھنا
 شرک ہے اور اگر کوئی بندہ مقام تحقیق پہنچ جائے تو وہ کسی کو ملامت نہ کرے اور نہ اپنے نفس کو اور نہ درمیان میں سوائے حق تعالیٰ
 عزوجل کے کسی کو دیکھتا ہے تو نہیں دیکھتا کہ شیخ محقق واسطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جس نے اپنے نفس کو ملامت کی اس نے شرک کیا اور مقام
 ملامت مقام مریدین ہے کہ اپنے نفوس کو خواہش انسانی کی طرف کر لے سے اس کو ملامت کرتے ہیں کہ وہ اپنے خالق عزوجل کی ملامت
 کی طرف رجوع نہیں لانا ہے اور یہ بالستہ براہ ایمان ہے اور اراۃ بجانب حق اسکو مقتضی ہے کہ انفس کو بجانب بوابہ و ریاضت و عفت ہو
 اور نہ اپنے ہمارے گناہ کی عبادت میں جو اس سے قطع ہونے لگی ہے اسکو ملامت حاصل ہوا و یہ ملامت براہ توحید و معرفت نہیں ہے کیونکہ جس نے

لاکھ لاوشیکے بقولہ تعالیٰ والیلا کتہ بخلون علیہم من کل باب سلام علیکم بما صبرتم فتم عقی الدار اور قولہ تعالیٰ یلقون فیہا رحمۃ و سلاما۔ و قولہ تعالیٰ دعواہم فیہا سجا مکہ اللہم بحکمۃ تم فیہا سلام و آخر دعواہم ان الحمد للہ رب العالمین۔ پھر حق تعالیٰ نے ایمان واسکے اعمال کا ثمرہ نیک اور کفر واسکے اعمال کا بطلان متعلق بقولہ تعالیٰ مثل الذین کفروا و اعمالہم کما و ان اشتد بالریح الا یہ بیان فرمایا بقولہ۔

اَلَمْ تَرَ کَیْفَ ضَرْبَ اللّٰهِ مَثَلًا کَلِمَۃٌ طَیِّبَۃٌ لِّشَجَرَةٍ طَیِّبَۃٌ اَمَّہُ اِلَیْہَا ثَابِتٌ وَّ

تو نے نہ دیکھا کہ یہ بیان فرمائی اللہ تعالیٰ نے مثل کہ پاک کلمہ جیسے درخت پاکیزہ کہ اسکی جڑ ثابت ہو اور

فَرَعُہَا فِی السَّمٰوٰتِیْ اُکُلُہَا کُلٌّ حِیْنٌ یَّا ذِیْنَ رِبَّہَا و یَضْرِبُ اللّٰهُ اَلْاَمْثَالَ

اسکی شاخیں آسمان میں ہیں دیتا ہوا پناہا پھل ہر مین میں اپنے رب کے حکم سے اور بیان فرماتا ہوا اللہ تعالیٰ مثلیں

لِلنَّاسِ لَعَلَّہُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ ۝ و مَثَلُ کَلِمَۃٍ خَیْثَہُ لِّشَجَرٍ خَیْثَہُ نَاجِیۃٌ وَّ

لوگوں کے لیے شاید وہ نصیحت حاصل کریں اور مثل اس کلمہ کی جو غیث ہے جیسے درخت غیث کہ اس کا جڑ

مِنْ فَوْقِ الْاَرْضِ مَالِہَا مِنْ قَرَارِ

اگر زمین پر اور زمین کے اوپر نہیں ہوا اس کے لیے قرار

اَلَمْ تَرَ تَوْنِہُ نہ دیکھا اسے آدمی اپنے دل کی آنکھوں سے کہ تجھے یقین حاصل ہوتا اور محتمل ہے کہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہو اور مقصود یہ کہ تو دیکھتا تو خوب سمجھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایمان و کفر کی کیسی مثال عجیب فرمائی ہو اور المیزہ سے عرب کی زبان میں لطافت کا اشارہ ہوتا ہے جیسے قولہ تعالیٰ المیزہ ربک کیف مد اللیل۔ یعنی بہ لطافت اپنے رب کی صنعت کی دیکھ کہ ظیل کو کس طرح مدد و

فرمایا ہو ویسے ہی اس مقام پر مثل کی لطافت دیکھنے وغیر کرنے کی تنبیہ فرمائی اور مثل ایسے ہی قول میں متعل ہوتا ہو جہیں کوئی لطافت ہو چنانچہ فرمایا۔ کَیْفَ ضَرْبَ اللّٰهِ مَثَلًا کیسی لطیف بیان فرمائی اللہ تعالیٰ نے مثل۔ کَلِمَۃٌ طَیِّبَۃٌ لِّشَجَرَةٍ طَیِّبَۃٌ اَمَّہُ اِلَیْہَا ثَابِتٌ کلمہ پاکیزہ

ماند ہے درخت پاکیزہ کے یعنی جس کا پھل پاکیزہ لذیذ ہے۔ اُکُلُہَا کُلٌّ حِیْنٌ یَّا ذِیْنَ رِبَّہَا جو اس کی جڑی ہوتی ہے زمین میں۔ اگر نہ اور دور ہونے کے لائق نہیں ہے۔ و فَرَعُہَا فِی السَّمٰوٰتِ اور اس کی شاخیں آسمان میں ہیں۔ یا تو ہوا و رہ مجازی حسن کلام میں سے ہے جیسے اردو زبان میں ترجمہ شاہد ہے اور مفہوم اس کا بلندی و ہر اوج ہونا۔ اور پانی جہۃ السام یعنی آسمان کی طرف اس کی شاخیں

بلند ہیں کیونکہ عربی زبان میں شجر اسی قسم نباتات کو کہتے ہیں جو ساقدار قائم ہو ورنہ شیش بولتے ہیں اور یا سمار اسو یعنی بلند ہونے والے شاخیں اس کی بلندی میں ہیں اور گھاس کی نیوین اگرچہ اونچان کی طرف ہوتی ہیں لیکن شجر نہیں ہوا و وجہ اول اللطف اور دوم اوقو سے اور سوم توجیہ ہے۔ اَلَمْ تَرَ تَوْنِہُ اُکُلُہَا کُلٌّ حِیْنٌ دیتا ہوا پناہا پناہا پھل ہر مین میں یعنی وقت میں یا موسم میں یا ذِیْنَ رِبَّہَا اپنے رب کے حکم

یا ارادہ مشیرت سے۔ یہ تو زبان کی تفسیر تھی اب معنوی تفسیر یہ کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ کَلِمَۃٌ طَیِّبَۃٌ شہادت لاء اللہ یعنی دلی یقین اس کے معانی کا یعنی بندہ یقینی دل سے کہ وہی دے کہ کوئی معبود آئینہ میں مگر اللہ عزوجل۔ اور شجرہ طیبہ بندہ مومن ہو کہ اس کلمہ طیبہ ایمانی سے اسکی جڑ مضبوط قائم ہو اور زمین اس کا دل ہو اور فرمایا السام فرماتا ہے کہ اس کلمہ کی شاخیں اعمال حسنہ میں ہیں پس مومن کے اعمال کو آسمان پر لچا تے ہیں۔ قول یعنی بدلیل قولہ تعالیٰ لَیْسَ بِہِ الْاَعْمَالُ الْعَاصِیۃُ بَرۃً اور بدلیل احادیث صحیحہ شیخ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ایسا ہی تھا کہ وسیع بن جبر و عکرمہ و مجاہد و ہون کا قول کہ مومن کے قول و فعل طیب و صالح کہ برابہر وقت وہ مومن ہیں صبح و شام آسمان کو لچا تے

آں قلم شہادۃ تہذیب و تمدن کی علامت ہے اور کلام ان کا بیان ہے جس کا اثر ہے درجہ اول و دوم و سوم

ہیں مکر حدیث صحیح کہ چکی کہ فرشتہ شتر ہزار نماز عصر کو اتارتے ہیں اور نماز فجر کے بعد جب آسمان کو اعمال لیجانا چاہتے ہیں اسی وقت دوسرے شتر ہزار اتارتے ہیں اور دونوں نماز فجر میں جمع ہیں پھر اول گروہ جاتے ہیں اور دوم نماز عصر تک رہتے ہیں پھر عصر کے وقت دوسرے شتر ہزار موائے گل و لون کے آتے ہیں یعنی ہر روز جاری آتے ہیں اور شتر ہجرت کہتا ہے کہ ظاہر میں ابن عباس رضی اللہ عنہ نے شجرہ طیبہ کے مٹنے بندہ یوں فرمائے حال انکہ مراد یہ ہے کہ شجرہ طیبہ کی مثال بندہ یوں ہو چنانچہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ساری نبی و اسلمہ فرماتے کہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کیا کہ شجرہ طیبہ وہ نخلہ یعنی درخت خرمایہ اور یہی قول شعبہ نے بواسطہ معاویہ بن فرہ کے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور حضرت انس نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گدھو بارون کی گود لائی گئی تو آپ نے پڑھا تو کہہ تقالے مثل نخلہ طیبہ شجرہ طیبہ اور فرمایا کہ وہ درخت خرمایہ اور یہی صریح قول مسروق و مجاہدہ عکرمہ و سعید بن جبیر و عثاک و قتادہ و غیر ہم کا ہے اور بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کی کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھے کہ آپ نے فرمایا کہ مجھے بتلاؤ کہ وہ کون درخت ہو جو مشابہہ ما نذر مردوں کے ہو جسکے پتے کسی موسم جاڑے گرمی میں گر ائے نہیں جاتے اور ہر جن میں اپنا پھل دیتا ہو ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے دل میں آیا کہ وہ درخت خرمایہ گریں نے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ کچھ بول رہے ہیں تو مجھے اپنا بولنا خلافت ادب معلوم ہوا پس جب لوگوں نے کچھ عرض کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ وہ درخت خرمایہ ہیں جب ہم وہاں سے اٹھے تو میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اے ہامیر سے دل میں آیا تھا کہ وہ درخت خرمایہ یا کچھ چھپے ہوئے سے کس نے رد کا تھا میں نے کہا کہ میں نے آپ کو کون کو خانوش دیکھا بولنا خلافت ادب سمجھا فرمایا کہ اگر تو کہتا تو مجھے دینا و ایما سے بہتر تھا امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اسی حدیث کو مجاہد عن ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مختصر روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ درختوں میں سے درخت جو جسکی مثال مرد مسلمان سے ہے میرے جی میں آیا کہ مردوں وہ نخلہ ہے پھر میں نے اپنی طرف دیکھا تو جماعت میں سے بہت صغیر یا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ نخلہ ہے۔ رواہ الشیخان ایضا اور الکبیر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے بھی اسکو عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز اصحاب سے فرمایا کہ درختوں میں سے درخت ہے کہ اس کے پتے مطروح نہیں کیے جاتے اسکی مثال مردوں سے ہے لوگوں کے خیال جنگلی درختوں میں پڑ گئے اور میرے دل میں آیا کہ وہ نخلہ ہے۔ رواہ الشیخان ایضا سبحان اللہ کہ ان بزرگوں کے خیالات ہر چیز سے آخرت باقی کا امتناع حاصل کر لینے میں ایسے سیدھے اور مستقیم کہتا ہے کہ ظاہر امر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ نہیں تھی کہ قرآن مجید میں شجرہ طیبہ سے مفصّل درخت خرمایہ بلکہ یہ درخت بھی اس شان و مثال میں مردوں کے مشابہہ ہو کہ اسکے فروغ و مباح نہیں کیے جاتے ہیں اور اسکی دلیل وہ ہے جو ابن ابی حاتم نے اپنی اسناد سے قتادہ رحمۃ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جو کس صاحبان ثروت میں رہی سب تو آپ نے کیے تو فرمایا کہ بتلاؤ مجھے بتلاؤ سے کہ اگر کوئی شخص تمام دنیا کی متاع لیکر لے اور گادے تو کیا آسمان تک پہنچ جائیگی پس میں نے بھی ایسا نیک کام بتلائے دیتا ہوں کہ اسکی اصل یہ ہے کہ تو زمین میں ہو اور شاخیں آسمان میں دن اسے عرض کیا کہ ان یا رسول اللہ فرمایا کہ ہر نماز کے بعد درج مرتبہ لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اور درج مرتبہ بھان اللہ اور درج مرتبہ اللہ بڑھا کر پس اسکی زمین میں اور فرع آسمان میں ہو۔ قول ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت صحیح میں اول چوبیس مرتبہ اور باقی دونوں تیس مرتبہ ہیں اور بعض روایت میں تینتیس مرتبہ ہیں اور آخرین جامع کلمہ توحید و تسمیہ و تحبیب ہو۔ اور اسکے انوار و برکات عجیب و غریب ہیں۔ لیکن لازم ہے کہ ایمان والا اسکے معانی کو اصل یقین کے ساتھ دل سے پڑھے حتیٰ کہ کل اول کے وقت دل سے وہ توحید کہ سب عالم سوا ہے اللہ تعالیٰ کی نظر سے غائب ہو کر

وہا کوئی نفسی ہمارا ہر اہم
مواہب الرحمن
۳۱۴

اعتقاد رکھتے والے اخلاقیات میں ہوا اسی واسطے قولہ تعالیٰ ان الشکرین بحسن آلہ میں صحیح فرمایا اور منافقین بھی اسی میں داخل ہیں کیونکہ ان میں کل طبیعت نہیں بلکہ وہ اسکو کھائے ہوئے در کرتے ہیں اور جس نے بادشاہ عادل کو اپنے ملک میں نہ آنے دیا وہ ہنوز اندھا ہے اور ہمیں ظلم بھرا ہوا ہے مگر اس سے وہ زیادہ بڑے ہیں جس نے بادشاہ عادل کی خوبیاں دیکھیں اور اسکو نکالنے اور دور کرنے کے واسطے سعی اور جست کو اپنے یہاں مضبوط کرنے والا ہو پس اس سے دوسرے بھی محروم ہوتے ہیں اسی واسطے منافق کو زیادہ عذاب ہو پس حاصل یہ کہ سوائے کل طبیعت والوں کے باقی جو لوگ ہیں سب کا خبیثہ دل ہے ان کے مثل کشتی کے خبیثہ خبیثہ درخت خبیثہ یعنی شرابان جو کھوٹے کھاتے ہیں اور وہ بغیر تہ کے اور بغیر مضبوط جڑ کے ہوتا ہے اور اسکا پھل بد مزگی میں مشہور ہے اور حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ علیہ کی تفسیر میں ہے کہ امام حافظ ابو بکر البرکات رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ شجر خبیثہ شرابان ہے اور دوسری اسناد سے اسکو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے موقوف روایت کیا اور ابن ابی حاتم نے اسکو اپنی اسناد سے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور راوی نے کہا کہ میں نے اسکو ابو العالیہ سے جو کبار تابعین میں سے ہیں ذکر کیا تو انھوں نے کہا کہ ان دن ہی سنئے آئے ہیں اور اسکو ابن جریر والی علی نے بھی روایت کیا ہے مستخرج کہنا ہے کہ ظاہر یہاں بھی عرب کے واسطے ایسے درخت کی نظیر بد رخت غفل ہے اور مراد یہ ہے کہ خبیثہ جہنم کی یعنی کافر تو یہ کہ بغیر زمین کے کہ ان کے قلوب کلمہ قلوب لکھے قلوب خالی ہیں اور زمین سے ظاہر ہوا کہ کلمہ آئینہ عیب ہے اور مثال عیب ہے کہ کافرون شرکون میں کلمہ خبیثہ ہے مگر اسکی یہ حالت ہے کہ ان جھٹکتے ہیں قلوب انھیں اسکا جھٹکا کھڑا ہوا ہے زمین کے اوپر سے یعنی زمین میں اسکو ثبات نہیں ہوتا لہذا جھٹکتے ہیں اس کے لیے قرار نہیں ہے پس ایسے ہی کافر اور اسکے کلمہ کا حال ہے کہ اسکے واسطے کوئی جہنم نہیں اور ثبات ہے اور اس سے کوئی نیکی حاصل ہوتی ہے اور نہ اسکا کوئی قول عمل چڑھا یا جاتا ہے اور زمین فرع کا کچھ حال اسوہ سے نہیں فرمایا کہ خبیثہ کی اہل ہی نہیں ہے تو فرع کیونچہ ہوا اور بیان سے معلوم ہوا کہ عوام الناس جو اکثر گمان کرتے ہیں کہ بعض کافر بہت سی عبادات و طاعات بجالاتے ہیں وہ محض نادانی ہے اور حق یہ ہے کہ یہ فرع و اعمال رب بغیر اصل میں اور ظاہر ہے کہ جب اصل باطل ہے تو جہاد و فرع ہوں تب باطل ہیں اور زمین سے معلوم ہوا کہ اہل ایمان باہم فرع پر مخالفت نہ کریں بلکہ مستفق ہو کر اصل ایمان کو دل میں قائم کریں اور شریک و فساد کی بنیاد کچھ باقی نہ رہے پھر مال زمین اپنی اپنی قسمت سے لینے اور اپنے عمل انکا نفع ہو گا اور جب تک کل طبیعت لا الہ الا اللہ کا اعتقاد دل میں راسخ نہیں ہوا سو وقت تک اعمال برباد ہیں اور واضح رہے کہ اپنے نفس کے کہنے پر یہ غرہ ہو کہ ہمارے دل میں یہ اعتقاد راسخ ہوا اسلئے کہ حدیث صحیح میں ہے کہ من فاتتہ سلوۃ العصر فکان عازلاً بئالہ یعنی جسکی عصر کی نماز قضا ہو گئی تو یا اسکے گھر بآل و اولاد اور مال چھوٹ گیا۔ اور ظاہر ہے کہ سب نہیں بلکہ ایک فرزند کے چھوٹنے سے آدمی کو جھڈ کر یہ وزاری و بغیراری ہوتی ہے قیاس کرے کہ غار عصر چھوٹنے سے اسکا کسے ہزار دان حصہ ہوئی پس خوف کر کہ آج ایمان ہاتھ سے نہ ہو ورنہ کل کہے روز قبر میں بہت ناک سامنا ہے تو عبد اللہ بن عذاب القبر و عذاب النار۔ اور جس نے لا الہ الا اللہ کے معنی سمجھ لیے اس نے تمام ایمان و ظلم دین حاصل کر لیا اسی واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ من قال لا الہ الا اللہ صدقاً من قلبہ دخل الجنۃ و رزق و رازق و قادر مختار و ہی اللہ جل جلالہ ہو وہی جو چاہتا ہے وہ ہوتا ہے کسی اور کی شرکت بالکل نہیں ہے اور جو اس کے دافق تہذیب کرنا دہر طرح کی کوشش اسی کے پیرا کیے ہوئے جو اس کو ہم کو کام میں رکھنا ہوتا ہے لیکن اسی پر توکل و بھروسہ ہے اور جس نے دنیا میں تھوڑی سی نیکی کی اور کم کیا یا اور تمام وقت آخرت کے کام میں صرف کیا وہ کل کے روز اچھا رہا اور موت جانے کا کھڑی ہو۔ خلاصہ بیان تفسیر کا یہ ہے کہ کل طبیعت جسکے دل میں راسخ اور پکا اعتقاد لا الہ الا اللہ کا دل میں ہے اس کے سب قول و فعل جو اعتقاد پر مبنی قبول اور آسمان کو فرشتے لجاتے ہیں ہر دم رحمت جزیل و ثواب جمیل ملتا ہے گویا ایک پاکیزہ درخت ایسا ہے

اور پھر شاخیں دیتے ہوں جواب دیا گیا کہ شجرہ طیبہ کے مقابل میں اس گھاس کو درخت فرمایا ورنہ صفت مذکورہ کے موافق یہ جو غیر ساق ہوتی ہو
اور حضرت ابن عباسؓ ایک جماعت علیٰ رباعین سے مروی ہے کہ کلمہ خبیثہ نہ شکر ہے اور درخت خبیث کا زہر یعنی شکر کی کوئی اصل نہیں جبکہ کافر اپنا
مستند کرے اور کوئی دلیل دربان ہو اور اس جڑ سے جو اعمال پیدا ہوتے ہیں سب خراب ہیں کیونکہ ہر عمل کے لیے نیت لازم ہو لہذا آیات واحادیث میں صریح ہوا
کہ شکر کے ساتھ کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا پھر اللہ تعالیٰ نے کلمہ طیبہ والوں پر اپنا انعام وفضل واحسان ظاہر فرمایا بقولہ تعالیٰ
يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَفُضِّلَ اللَّهُ

ثابت رکھتا ہے ان بندوں کو ایمان لائے ہیں قول ثابت کے ساتھ دنیاوی زندگی میں اور آخرت میں اور گراہی دیتا ہے اللہ تعالیٰ
الظَّالِمِينَ قَدْ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ

ظالموں کو اور گراہی دیتا ہے جو کچھ وہ چاہتا ہے

تثبت ثابت وقائم کر دینا اس طرح کہ کچھ بغرض و تردد نہ ہو۔ قول ثابت وہی کلمہ طیبہ کہ اصلہا ثابت و فرما فی السامیہ فی الحیوۃ الدنیا یعنی زندگی
دنیاوی۔ فی الآخرة بعض نے کہا کہ قیامت اور بعض نے کہا کہ قبر و یہی صحیح وارجح ہے۔ قولہ تعالیٰ يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ
حقیقی ہوا ثابت و برقرار رکھتا ہے۔ الَّذِينَ آمَنُوا اُن بن۔ دن کو جو ایمان لائے یعنی کلمہ طیبہ انکے دل میں جگمگایا۔ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ متعلق بآمنوا یعنی
قول ثابت پر ایمان لائے اور وہ کلمہ طیبہ ہے پس جہ طرح سے کلمہ طیبہ ثابتہ پر ایمان لائے ہیں انکار بحدیث کو ثابت قدم رکھتا ہے اور محتمل ہے کہ تثبت کے متعلق ہو یعنی
تثبت بقول ثابت فرماتا ہے یعنی ایمان والے بانعام وفضل الکی ثابت قدم رہتے ہیں۔ فی الْحَيَاةِ الدُّنْيَا زندگی دنیاوی میں جب فتنہ و مصائب
سے امتحانات پیش آتے ہیں جیسے اصحاب اخذ و دو کافروں نے کہ میں ڈالا اور حبیبہ حضرت سیدنا بلالؓ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا پہنچا کر
سخت دی گئی مگر ایمان پر ثابت قدم رہے تو اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر ہے کہ وہی ثابت قدم فرماتا ہے دنیاوی امتحانات و سختیوں میں دینی آخرت
اور آخرت میں بھی بعض نے کہا کہ قیامت کے حساب و سوال جواب میں لیکن یہ قول ضعیف ہے اس لیے کہ حاشیت صحیح میں آیا کہ قیامت میں جس
شخص سے حساب بن مواخذہ کیا جائیگا وہ ہر اک ہو جائیگا اللہم انی اعوذ بک من سوء الحساب اور بعض نے کہا کہ یعنی قبر کے سوال منکر و کبیر میں اور
یہی صحیح ہے اور ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قولہ فی الآخرة کہا کہ فی القبر اور ابن مردودہ نے حضرت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے
روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ قبر میں ہے اور امام ہزار رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ
میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ قبر میں امتحان کچھ دیکھو تو میرا کیا حال ہوگا کہ میں بہت کمزور عورت ہوں تو آپ نے پڑھا قولہ تعالیٰ
يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ الآیہ اور ابو داؤد نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جب میت کے دفن سے فارغ ہوتے تو وہاں ٹھہر جاتے اور کہتے کہ اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اسکے لیے تثبت مانگو کہ اُس سے اس وقت
سوال کیا جائیگا۔ غرض کہ دربارہ سوال قبر و ثواب و عذاب قبر کے بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں حتیٰ کہ جو کوئی ثواب و عذاب قبر پر ایمان نہ لائے
وہ کافر ہو اور واضح ہو کہ منکر و نکیر و حقیقت ملائکہ میں لیکن انکی موت میں بہت ہیبتناک ہوتی ہیں اور یہ فقط امتحان تثبت ہے کیونکہ جو چیز دل میں جمی
ہوئی ہو وہ کسی حال میں خارج نہیں ہوتی ہے اور اسی ہیبتناک منظر کی وجہ سے حضرت ام المؤمنین نے کہا کہ میں ایک کمزور عورت ہوں اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے تسکین دی کہ جو کوئی دنیا میں ایمان پر ثابت ہوا ہو اسکو اللہ تعالیٰ دنیا کی خوش آئینش اور قبر کے ہیبتناک منظر میں ثابت قدم رکھتا ہے کہ میں طاقتور و
کمزور و مرد و عورت کا کچھ کام نہیں ہے امام بخاری سی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ جب مومن سے قبر میں سول کہا جاتا ہو تو وہ شہادت دیتا ہو کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پس یہی لہر یا ثابت اللہ الذین آمنوا الکیہ۔ امام مسلم وبقیہ جماعت
انہ نے بھی اسکو روایت کیا ہو اور اسی کو امام احمد نے لفظ کے ساتھ حضرت ہزار رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ایک مردانہ ماری کے جنازہ کے ساتھ
ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی میت میں چلے جب قبر تک پہنچے تو ہنوز یاد تیار ہوئی تھی پس آپ بیٹھ گئے اور ہم سب آپ کے گرد خاموش بیٹھ گئے
اور آپ کے ہاتھ میں ایک چھتری تھی اس سے زمین میں گر پڑے تھے پس آپ نے سر مبارک اٹھا کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے قبر کے عذاب سے بچاؤ اگلوں کو فرما
فرمایا یا مین مرتبہ پھر کہتا کہ بندہ مومن جب دنیا سے القطاع و آخرت کے سامنے جائے کو ہوتا ہو تو آسمان سے کچھ فرشتے اترتے ہیں جسکے چہرے مثل سعد بن
کے روشن ہوتے ہیں انکے ساتھ جنت کے لباس سے کفن اور خوشبو سے حنوط ہوتی ہیں انکو انکی نظر کے دور سے پر بھیجتے ہیں پھر ملک الموت اگر اُسکے
سر ہانے بیٹھتا ہو اور کہتا ہو کہ اے نفس ملعونہ اپنے پروردگار کی مغفرت و رضوان کی طرف چلو پس جیسے سفار کے دہانہ سے قطرہ آب روان ہو کر کھل کر آتا
ہو وہ روح روان ہو کر باہر جاتی ہو پس ملک الموت اسکو لے لیتا ہو کہ وہ پلک مارنے تک اسکو ملک الموت کے پاس نہیں چھوڑے بلکہ لے کر اسی
کفن و حنوط سے آراستہ معطر کر کے لے جلتے ہیں اُس سے نہایت اعلیٰ خوشبو نکلتی ہو جو روئے زمین پر ہو سکتی ہو پس اسکو آسمان کی طرف چڑھا لیا جاتے
ہیں راہ میں جس گروہ ملا کہہ کر گزر رہوتا ہو وہ کہتے ہیں کہ کیسی خوشبودار روح ہو کہتے ہیں کہ یہ فلان بن فلان ہو اسکے دنیاوی ناموں میں سے سب سے اچھا نام
لیتے ہیں یہاں تک کہ آسمان دنیا تک پہنچتے ہیں اور دروازہ کھول دیتے ہیں دروازہ کھول دیا جاتا ہو اور مبارکباد کے بعد اس آسمان کے مقربین شاہدیت
کرتے ہیں یہاں تک کہ دوسرے آسمان تک پہنچتے ہیں اسی طرح ساتویں آسمان پر اللہ تعالیٰ جل شانہ کا حکم ہوتا ہو کہ میرے بندہ کا نوشتہ علمین میں
لکھو اور اسکو زمین پر واپس کر دو کہ میں نے انکو اسی سے پیدا کیا اور اسی میں اعادہ کرونگا اور اسی سے دوبارہ نکالوں گا فرمایا کہ پھر اسکی روح اس کے
جسم میں دوہرائی جاتی ہو تب اسکے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسکو بھلا کر اس سے کہتے ہیں کہ کون تیرا پروردگار ہو کہتا ہو کہ میرا رب اللہ ہے پھر اس سے
لیتے ہیں کہ تیرا کیا دین ہو کہتا ہو کہ میرا دین اسلام ہو کہتے ہیں کہ یہ کون شخص ہو جو تم میں معیشت کیا گیا وہ کہتا ہو کہ وہ رسول اللہ ہے کہتے ہیں کہ تیرا علم کیا ہے وہ
کہتا ہو کہ میں نے کتاب الہی پڑھی پس اسپر ایمان لایا اور تصدیق کی پس آسمان سے ایک پکارنے والا ندا دیتا ہو کہ میرے بندے نے سچ کہا پس اسکے لیے
جنت سے فرش بکھا دو اور جنت سے لباس دو اور جنت کی طرف دروازہ کھول دو فرمایا کہ پس جنت کی رحمت و خوشبو اسکو آتی رہتی ہو اور اسکی ہمتا نظر تک
اسکے لیے قبر میں فراخی و بجائی ہو اور اسکے پاس ایک شخص خوبصورت خوش پوشاک خوشبو معطر آتا ہو اور کہتا ہو کہ بشارت تجھے ایسی خبر سے جو تجھے مسرور
کرے یہ وہی تیرا دن ہو چکا تجھے وعدہ دیا جاتا تھا اس سے پہچانگا کہ تو کون ہو کہ تیرے چہرے سے خوشی کی بشارت آتی ہو وہ کہیگا کہ میں آپ کا عمل صالح دیکھ
تب کہتا ہو کہ اے رب قیامت قائم فرما دے کہ میں اپنے اہل و عیال کی طرف واپس جاؤں اور فرمایا کہ بندہ کا فرجب دنیا سے منقطع اور آخرت کی طرف جانے کو
ہوتا ہو تو آسمان سے ہیننا کا ملاکہ اترتے ہیں جسکے چہرہ سیاہ ہوتے ہیں اور انکے ساتھ مٹکے مل بوتے ہیں اسکی ہمتا سے نظر پر بیٹھتے ہیں پھر ملک الموت اگر اُسکے
سر ہانے بیٹھتا ہو اور کہتا ہو کہ اے نفس خبیثہ شکل بجا نبشتم غضب الہی کہے پس نفس مذکور ذکر بدن میں چھپی ہو پس ملک الموت اسکو کھینچتا ہو ایسی سختی سے
جیسے کسی اون میں سے گرم سیخہ کھینچا جاوے پس اسکو ماخوذ کر لیتا ہو پھر وہ ملاکہ ایک دم اسکے پاس نہیں چھوڑتے بلکہ یکایک اسی مٹکے میں کر کے گرفتار کرتے
ہیں اور اس سے نہایت سخت مرداب و بدو جو روئے زمین پر پائی جائے نکلتی ہو پس اسکو اوپر لیا جاتے ہیں اور ملاکہ کہے کہ وہ مین سے جس گروہ گزرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ کون
روح خبیثہ ہو کہتے ہیں کہ فلان بن فلان دنیا میں جن ناموں سے بلا جاتا تھا ان سے سب سے قبیح نام لیتے ہیں یہاں تک کہ اسکو آسمان نیلے لیا جاتے ہیں اور دروازہ
کھول دیتے ہیں مگر کھولا نہیں جاتا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیت پڑھی لا فتح لہم ابواب السماء ولا یفلون الجنۃ حتی یصلی علیہم اجمعین اللہ تعالیٰ وعلی
فرماتا ہو کہ لکھو کہ کا نوشتہ جس میں سب سے نیچے جگہ زمین میں پس اس کی روح بری طرح طرح پھینک دی جاتی ہو پھر پڑھی آیت من بشرک باللہ کانما عنہم لہما

یہی روح ہے جسکی قبر میں سول کہا جاتا ہو تو وہ شہادت دیتا ہو کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پس یہی لہر یا ثابت اللہ الذین آمنوا الکیہ۔ امام مسلم وبقیہ جماعت انہ نے بھی اسکو روایت کیا ہو اور اسی کو امام احمد نے لفظ کے ساتھ حضرت ہزار رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ایک مردانہ ماری کے جنازہ کے ساتھ ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی میت میں چلے جب قبر تک پہنچے تو ہنوز یاد تیار ہوئی تھی پس آپ بیٹھ گئے اور ہم سب آپ کے گرد خاموش بیٹھ گئے اور آپ کے ہاتھ میں ایک چھتری تھی اس سے زمین میں گر پڑے تھے پس آپ نے سر مبارک اٹھا کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے قبر کے عذاب سے بچاؤ اگلوں کو فرما فرمایا یا مین مرتبہ پھر کہتا کہ بندہ مومن جب دنیا سے القطاع و آخرت کے سامنے جائے کو ہوتا ہو تو آسمان سے کچھ فرشتے اترتے ہیں جسکے چہرے مثل سعد بن کے روشن ہوتے ہیں انکے ساتھ جنت کے لباس سے کفن اور خوشبو سے حنوط ہوتی ہیں انکو انکی نظر کے دور سے پر بھیجتے ہیں پھر ملک الموت اگر اُسکے سر ہانے بیٹھتا ہو اور کہتا ہو کہ اے نفس ملعونہ اپنے پروردگار کی مغفرت و رضوان کی طرف چلو پس جیسے سفار کے دہانہ سے قطرہ آب روان ہو کر کھل کر آتا ہو وہ روح روان ہو کر باہر جاتی ہو پس ملک الموت اسکو لے لیتا ہو کہ وہ پلک مارنے تک اسکو ملک الموت کے پاس نہیں چھوڑے بلکہ لے کر اسی کفن و حنوط سے آراستہ معطر کر کے لے جلتے ہیں اُس سے نہایت اعلیٰ خوشبو نکلتی ہو جو روئے زمین پر ہو سکتی ہو پس اسکو آسمان کی طرف چڑھا لیا جاتے ہیں راہ میں جس گروہ ملا کہہ کر گزر رہوتا ہو وہ کہتے ہیں کہ کیسی خوشبودار روح ہو کہتے ہیں کہ یہ فلان بن فلان ہو اسکے دنیاوی ناموں میں سے سب سے اچھا نام لیتے ہیں یہاں تک کہ آسمان دنیا تک پہنچتے ہیں اور دروازہ کھول دیتے ہیں دروازہ کھول دیا جاتا ہو اور مبارکباد کے بعد اس آسمان کے مقربین شاہدیت کرتے ہیں یہاں تک کہ دوسرے آسمان تک پہنچتے ہیں اسی طرح ساتویں آسمان پر اللہ تعالیٰ جل شانہ کا حکم ہوتا ہو کہ میرے بندہ کا نوشتہ علمین میں لکھو اور اسکو زمین پر واپس کر دو کہ میں نے انکو اسی سے پیدا کیا اور اسی میں اعادہ کرونگا اور اسی سے دوبارہ نکالوں گا فرمایا کہ پھر اسکی روح اس کے جسم میں دوہرائی جاتی ہو تب اسکے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسکو بھلا کر اس سے کہتے ہیں کہ کون تیرا پروردگار ہو کہتا ہو کہ میرا رب اللہ ہے پھر اس سے لیتے ہیں کہ تیرا کیا دین ہو کہتا ہو کہ میرا دین اسلام ہو کہتے ہیں کہ یہ کون شخص ہو جو تم میں معیشت کیا گیا وہ کہتا ہو کہ وہ رسول اللہ ہے کہتے ہیں کہ تیرا علم کیا ہے وہ کہتا ہو کہ میں نے کتاب الہی پڑھی پس اسپر ایمان لایا اور تصدیق کی پس آسمان سے ایک پکارنے والا ندا دیتا ہو کہ میرے بندے نے سچ کہا پس اسکے لیے جنت سے فرش بکھا دو اور جنت سے لباس دو اور جنت کی طرف دروازہ کھول دو فرمایا کہ پس جنت کی رحمت و خوشبو اسکو آتی رہتی ہو اور اسکی ہمتا نظر تک اسکے لیے قبر میں فراخی و بجائی ہو اور اسکے پاس ایک شخص خوبصورت خوش پوشاک خوشبو معطر آتا ہو اور کہتا ہو کہ بشارت تجھے ایسی خبر سے جو تجھے مسرور کرے یہ وہی تیرا دن ہو چکا تجھے وعدہ دیا جاتا تھا اس سے پہچانگا کہ تو کون ہو کہ تیرے چہرے سے خوشی کی بشارت آتی ہو وہ کہیگا کہ میں آپ کا عمل صالح دیکھ تب کہتا ہو کہ اے رب قیامت قائم فرما دے کہ میں اپنے اہل و عیال کی طرف واپس جاؤں اور فرمایا کہ بندہ کا فرجب دنیا سے منقطع اور آخرت کی طرف جانے کو ہوتا ہو تو آسمان سے ہیننا کا ملاکہ اترتے ہیں جسکے چہرہ سیاہ ہوتے ہیں اور انکے ساتھ مٹکے مل بوتے ہیں اسکی ہمتا سے نظر پر بیٹھتے ہیں پھر ملک الموت اگر اُسکے سر ہانے بیٹھتا ہو اور کہتا ہو کہ اے نفس خبیثہ شکل بجا نبشتم غضب الہی کہے پس نفس مذکور ذکر بدن میں چھپی ہو پس ملک الموت اسکو کھینچتا ہو ایسی سختی سے جیسے کسی اون میں سے گرم سیخہ کھینچا جاوے پس اسکو ماخوذ کر لیتا ہو پھر وہ ملاکہ ایک دم اسکے پاس نہیں چھوڑتے بلکہ یکایک اسی مٹکے میں کر کے گرفتار کرتے ہیں اور اس سے نہایت سخت مرداب و بدو جو روئے زمین پر پائی جائے نکلتی ہو پس اسکو اوپر لیا جاتے ہیں اور ملاکہ کہے کہ وہ مین سے جس گروہ گزرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ کون روح خبیثہ ہو کہتے ہیں کہ فلان بن فلان دنیا میں جن ناموں سے بلا جاتا تھا ان سے سب سے قبیح نام لیتے ہیں یہاں تک کہ اسکو آسمان نیلے لیا جاتے ہیں اور دروازہ کھول دیتے ہیں مگر کھولا نہیں جاتا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیت پڑھی لا فتح لہم ابواب السماء ولا یفلون الجنۃ حتی یصلی علیہم اجمعین اللہ تعالیٰ وعلی فرماتا ہو کہ لکھو کہ کا نوشتہ جس میں سب سے نیچے جگہ زمین میں پس اس کی روح بری طرح طرح پھینک دی جاتی ہو پھر پڑھی آیت من بشرک باللہ کانما عنہم لہما

نقطۃ الطیر و تھوی بہ الیج فی مکان بحق پھر اسکی روح اسکے جسم میں عادی کی جاتی ہے اور اسکے پاسبان و فرشتے آتے ہیں اور اسکو بٹھلاتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ تیرا
رب کون ہے وہ کہتا ہے ہا ہا ہا مجھے نہیں معلوم پھر کہتے ہیں کہ تیرا کیا دین ہے کہتا ہے کہ ہا ہا مجھے نہیں معلوم پوچھتے ہیں کہ یہ شخص کون ہے جو میں نے جوت ہوا
کہتا ہے کہ ہا ہا ہا مجھے اور کہتے ہیں کہ اس سے کیا تیرا الہ کیا کرتا ہے کہ میرے بندے نے جوت ہوا کہ اس کے لیے آگ سے فرش کر دواور دوزخ کی طرف دروازہ
کھول دیا اسکو دوزخ کی حرارت و سوز آئی ہے اور اسکی قبر میں اسپرنگ کی گنجائی ہے یہاں تک کہ اسکی پسلیاں ایک دوسری طرف سے نکل آتی ہیں اور
اسکے پاس ایک برصورت آدمی آتا ہے جس سے بدبو نکلتی ہے وہ کہتا ہے کہ بشارت ہو چھو کہو ایسی چیز سے جو چھو کر غلین کرے یہ تیرا وہ دن ہے جس سے چھوڑا یا جاتا
تھا۔ اس سے کہہ گا کہ کون ہے تیری صورت سے میری حق میں نشان بدی ظاہر ہوتی ہے کہہ گا کہ میں تیرا خدیت ملک و مل ہوں تب دعا مانگنے لگا کہ اے
رب میرے قیامت نہ قائم کیجو۔ و قدر واہ اصحاب الصالح و الصالح اور امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کی ایک روایت میں بعض علوم زیادہ ہیں انچلہ یہ کہ میں کی
روح نکلنے پر تمام فرشتہ درمیان آسمان و زمین کے در تمام فرشتہ آسمان کے سپر صلوات پڑھتے ہیں اور تمام دروازے آسمان کے کھلتے ہیں اور ہر دروازہ والا دعا
مانگتا ہے کہ اسکا گذر اس دروازہ سے ہو اور انچلہ یہ کہ کافر پر پید سوال منکر و نکر کے ایک فرشتہ اس صفت کے ساتھ کہ نہ دیکھنا ہے اور نہ سننا ہے اور اسکے ہاتھ میں ایک
گرز ہے اسپر لٹکایا جاتا ہے گرز نشی ایسا ہے کہ اگر سپر پر سے توڑا کہو جاوے پس وہ اس کا فر کو ایک ضرب مارتا ہے کہ وہ راگھو جاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ و جل اسکو
جیسا بٹھا دیا کرتا ہے کہ وہ دوسری ضرب لٹکائی اور وہ اس ضرب سے ناکو اڑھ سے چلا تا کہ جب کو موایہ جن والنس کے ہر چیز بنی ہے۔ قول جن اونس کا یہ سننا
محل امتحان آتی ہے اور شاید کہ ضرب کا عذاب مخصوص ایک فرمودی ظالم تہ کار ہوا اور عموماً کفار اسی فرش دوزخ و حرارت و سوز میں مبتلا کیے جاتے ہوں اور
شاید کہ یہ ایسی عذاب میں مبتلا ہوں اور فرشتہ انہوں کو نگاہ رجو عذاب کرنے کو مسلط ہوتا ہے وہ اسکی خلقت میں عیب نہیں ہے بلکہ وہ ایک پاکیزہ مخلوق ہے مگر
جو وقت تک کہ اللہ تعالیٰ کو منظور ہو اسکو قوت مینائی و ثنوائی و کویائی بالکل عطا نہیں ہوتی تاکہ اس تکلیف دینے والے نظر کو نہ دیکھے اور اکثر دیکھا گیا کہ بعض صہر
قبور کے پاس سے جانور وحشت کرتے اور پھرتے ہیں اور ممکن ہے کہ شاید کہ بعد چند روز کے وہاں قطع ہو جاتی ہو۔ واضح ہو کہ بعض ایسے لوگوں نے جبکہ قلوب پر
شیطان حاوی ہو کر انکو شک و نفاق میں ڈالتا تھا امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ نے پوچھا کہ قبر کا عذاب کیونکر ہوگا تو دیتا کہ سر جو کالے رہے پھر سر لٹکا کر فرمایا
کہ عذاب ہونا یقینی معلوم ہے اور اسکی کیفیت اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے اور اسپر بیان لانا واجب ہے پھر علم دیا کہ وہ نکال دیا گیا پھر ترجمہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عجیب قدرت
و عزائب صفت اس آسمان و زمین کے درمیان بیلتا رہتا ہے اور اگر ایمان بالغیب نہ ہوتا تو بظہر یوسف عیان کہا جاتا تو لیکن اللہ تعالیٰ جبکہ چاہتا ہے تو راہ نور کی
ہدایت فرماتا ہے اور ترجمہ کہتا ہے کہ اس زمانہ میں اگر کسی پیالہ ہونے والے نظر آتے ہیں کہ وہ زندگانی دنیا اور محسوسات حواس کے سب چیزوں سے نیکار کر دینا اور
یہ لوگ کافر ہیں اور جو انکا مشاہدہ وہ کافر ہے اگرچہ صورت و نام مسلمانوں کا لیکن اور بہت سے عوام غریب جبکہ ذلیل قوم کہ اکثر کرین و سان امور پر سچا
اعتقاد رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ ان برکت دے اور انھیں مومنوں کے۔ اور مومنوں کا حشر فرماوے اور مگر امین و محزون کے فتنہ و جلفق سے سوائے اولاد وال کے
مجھکو مومنوں کو سچا و سنان ربی علی کل شیء قدیر پھر میں بتیہ فوائد حدیث شریف کی طرف متوجع کرتا ہوں کہ امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کی بعض روایات میں ہے
کہ یہ امت قیور میں امتحان کیاوگی اور مومن کے صحیح جواب کہ ہے فرشتہ کہہ گا کہ یہ دیکھئے اپنا کھانا جہنم کا جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے تیرے لیے اس نعمت
جنت سے بدل دیا اور میں دونوں کو دیکھ کر کہہ گا کہ مجھے ہمت دو کہ میں اپنے کو کون کو بشارت دیدوں کہ آجائیکا کہ اگر کچھ اور منافق و کافر کہے نا پاک جواب
کہ بعد کہا جائیکا کہ تیرا بڑا ہوشیار دان رہے یہ دیکھ کر کہہ گا کہ جنت کا کھانا اسکے عوض تو نے بھوکا جہنم کا اختیار کیا پھر جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ بڑی ہستی قبر میں اس حال پر جوت ہوگا جس پر مومن اپنا بیان پر اور منافق اپنے نفاق پر قال لا امان لہما فلا ابن کثیر
رحمۃ اللہ علیہ اسنادہ صحیح علی شرط علم و علم پھر جابر اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ

زلفت و رحمت نکال لی گئی انکو منکر و نکیر کہا جاتا ہر ایک کے ہاتھ میں گرز ہوگا اگر اسکو اٹھانے کو یہ دونوں قبیلہ رجبہ و مضر کے لاکھوں جمع ہوں تو اسکو
 تھوڑا بھین۔ دونوں اس سے کہیں گے کہ بیٹھ پس وہ برابر چار زانو بیٹھ جائیگا اور اُسکے کفن اُسکے کمر پر کرپٹینگے اس سے کہیں گے کہ کون تیرا رب دیکھا تیرا دین
 اور کون تیرا نبی ہوا سہم صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا کہ یا رسول اللہ اسی حالت میں سکوبات بولنے کی مجال ہوگی اور آپ فرشتوں کی خدمت بیان کرتے
 ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی مثبت اللہ الدین انما بالقول الثابت الا یہ پس کیا گیا کہ میرا رب اللہ و عذرا شریک نہ ہو اور میرا
 دین اسلام ہو وہی جو ملائکہ نے پایا ہوا میرا نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین میں پس اس سے کہیں گے کہ تو نے سچ فرمایا پس قبر کو رہا کا دین گے
 پس اسکے سامنے چالیں گز وسیع کر دینگے اور ایسے ہی دائیں و بائیں دوسرا ہٹے و پانٹی سے چالیں گز و وسعت دینگے پس دروسو وسعت ہوگی
 پھر اس سے کہیں گے کہ اوپر دیکھ تو ایک دروازہ جنت کی طرف کھلا ہوا ہوگا پس کہیں گے کہ اے ولی اللہ تیرا لقمہ ہر کہ تو نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی پس رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس پاک ذات کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اس حالت میں وہ ایک فرحت اپنے قلب میں پاوے گا کہ وہ بھی اس
 دروزی پھر اس سے کہیں گے کہ اپنے نیچے دیکھ تو ایک دروازہ کھلا ہوا درخت کی طرف کھلا ہوگا کہیں گے کہ ولی اللہ تو نے اس سے نجات پائی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ اس سے بھی ایک فرحت اسکے قدم پر ہوگی جو کبھی دروزی باوی نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اسکے یہ شہر دروازہ کھولا یہ
 جاوینگے کہ جنت سے اسکی خوشبو دھنڈک آتی ہوگی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ اسکو شیخ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اسی اسناد سے جو پر مذکور
 ہوئی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ملک الموت سے فرماتا ہے کہ تیرے دشمن پاس جا کر اسکو میرے پاس لا کہ میں نے اسکو رزق وسیع دیا
 اور اپنی نعمت اس پر گمان کر دی پس اس نے سوائے جہنم کے نافرمانی کے سب طرح انکار کیا تو اسکو میرے پاس لا کہ میں اس سے انتقام دوں پس ملک الموت اسکے
 پاس ایک کمرہ عورت میں جو کسی آدمی نے دیکھی ہو جاوے گا اسکے پارہ آکھیں اور اسکے ساتھ آتشی سفود بہت خاردار اور پانچ سو ملائکہ ہونگے لیے ہوئے
 نحاس اور آتشی انگارے اور کوڑے آتشی کو کوڑوں کی طرح نرم اور آگ جوشہہ پس ملک الموت اسکو اس سفود سے اس زور سے مارے گا کہ سب کاشے ہڑ
 سمیت اسکی رکت و پے و ناخنوں و بالوں کی جڑوں میں دھنس جاوینگے پھر اسکو زور سے مروڑ دینگا پس اسکی روت اسکے قدم کے ناخنوں سے نکلے گی پھر اسکو
 دونوں گھٹنوں میں لگا دینگا پھر اس حال میں دشمن خدا سخت بیہوشی سے بیہوش ہوگا پس ملک الموت اس سے یہ عذاب اٹھا لے گا اور ساتھ ہی ملائکہ اسکے
 چہرہ اور چوڑوں پر کوڑے مارینگے پھر ملک الموت اسکو چوڑے لگا کر شہید کرے پس اسکی لٹری سے روح نکالے گا پھر اسکو انکار کیا اسکے دونوں گھٹنوں میں پھر اسکی
 کمر میں اور دشمن خدا اسی حالت میں شدید بیہوشی سے بیہوش ہو جائیگا پس ملک الموت اس سے یہ عذاب اٹھا لے گا اور ملائکہ انکو کوڑوں سے اسکے چہرے و پیٹے سامنے
 و پشت پر مارینگے راوی نے کہا کہ فرمایا کہ پھر یوں ہی سینہ تک پھر حلق تک واقع ہوگا پھر ملائکہ یہ نارا و انگارے اسکی ٹھوڑی کے نیچے بچھا دینگے اور ملک الموت
 فرما دینگا کہ کل اسے روح زمین ملعونہ بجانب عجم و حم ظل میں چھوڑا بار دولا کر پھر جب ملک الموت نے روح کو قبض کر لیا اور روح جسم سے نکلے گی خدا تعالیٰ کو
 بری سرا دیوے کہ تیرے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں تیرا اللہ تعالیٰ کی طاعت میں شہادت تھا تو بھی ڈوبا اور جھکے بھی برآ دیا اور اسکا جسم بھی روح سے
 یوں ہی کیا گا اور زمین کے وہ ٹکڑے جسپر اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتا تھا اسکا عفت کرینگے اور ایسے کے شکار ایسے کی طرف بشارت دینے جاوینگے کہ دم کی اولاد میں سے
 ہم نے ایک کو جہنم میں گرایا پھر جب وہ اپنی دفن میں رکھا جاتا تو اسکی قبر پر تنگ کر دیا جاتی ہے یہاں تک کہ اسکی پیدیاں دائیں بائیں سے ادا بائیں دائیں سے
 کل آتی ہیں اور اللہ تعالیٰ اسکی طرف عذاب بھیجا ہے یہاں تک کہ اسکا پٹیل اذیت دراز کرے کہ اسکے دونوں کان اور قدم کے انگوٹھے پکڑتے ہیں اور کاتے ہیں یہاں تک کہ انکو تنگ
 ہونچتے ہیں یہاں دونوں الجاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ دفرشتے مبعوث فرماتا ہوا انکی نظر مثل برقیں پڑھنے کے اور آوازیں مثل رعد غراں کے اور دانست
 مثل صیاحی کے اور سانس مثل لپٹ آگ کے ہوگی و دونوں اپنے بالوں کو رومے چلیں گے ہر ایک کے دونوں کندھے کے درمیان آتشی اتنی دور می ہوگی

ہر وقت ہر طور سے ہوتا ہے کہ جب اس نے زعم کیا کہ میں عارف ہوں تو اسکو بجز نکتہ میں ڈال دیتا ہے اور وہ تھیر ہو کر اس درجہ پر پہنچ جاتا ہے کہ
عقرب بجز قمر میں ڈوب جاوے تو شفقت خاصہ اسکو بعد رحمت ایک جہال کی تخیل سے طبعی کہ ورت و بشری نجاست سے موقع امتحان سے
بکال لیتی ہے اور اسی حال ہر موقع امتحان کا ہے خواہ قبر ہو یا قیامت ہو یہاں تک کہ جب نصف بصفات حق ہو جاتا ہے تو ہر امتحان سے نجات
پاتا ہے اور یہ خالص بندوں کو دنیا ہی میں حاصل ہو جاتا ہے شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بقدر اوجہ معرفت کے خوف ہوتا ہے اور کسی سے
خوف نہ ہو کر کیا جاتا ہے اور نہ وہ خوف سے چھوٹتا ہے اور وہی کہ بقول تعالیٰ لا یخاف عقبا ہا اپنے زعم میں امن کے ساتھ ہو بیٹھتا ہے اور یہ بھی کہ کمال بیان
دوہین ایک تو ایمان و حقیقت ہے اور وہ روح کی روشنی ہے اور دوم ایمان محبت بسا ہے روح ہو اور یہیں سے تجھے معلوم ہو گا کہ ائمہ علمائین سے
جس شخص نے اناموں انشاء اللہ کرنا جائز قرار دیا ہے وہ اسی وجہ سے ہے نہ بوجہ شک کے مترجم کتاب ہے کہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ اگر زیر سے پوچھا جائے
کہ تو مومن ہے اور اس نے کہا کہ میں مومن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ تو علما حنفیہ رحمہم اللہ عنہ نے کہا کہ یہ مومن نہیں ہے کیونکہ اس نے انشاء اللہ کر دیا
اور اس کے ماننے سے تحقیق نہیں ہوتی چنانچہ اگر کسی نے اپنی جہاد سے کہا کہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق نہ ہو گی یا قسم کھائی یا انشاء اللہ
تعالیٰ تو قسم نہ ہو گی اسی طرح ایمان بھی ایسا اور علما سے شافعیہ نے کہا کہ نہیں بلکہ یہ جواب صحیح ہے یہ اختلاف مشہور ہے اور دونوں طرف کے
محققین نے فرمایا کہ یہ ناحق کی طویل گفتگو ہے حقیقت میں کچھ اختلاف نہیں ہے اس واسطے کہ اگر واقعی اس نے شک کے طور پر کہا تو وہ منافق ہے ایمان
نہیں ہے اور اگر اس نے یہ مراد لی کہ مجھے یہاں تک پنا اعتقاد معلوم ہے میں مومن ہوں لیکن ایمان ایک نور ہے کہ سینہ میں داخل ہوتا ہے کہانی فی قولہ علیہ السلام
الا یان اذا دخل الفح لا یصدرا واما قال وای یث قد مخرت قولہ فی شرح الشرح صرحہ للاسلام الا لایہ وراہی کبھی اسکو نہیں پہچانتا جیسے قولہ تعالیٰ
قل لم یمنوا وکن قولوا اسلنا واما یخل الایمان فی قلبکم یعنی انوار اب نے پہچانا لیکن اللہ تعالیٰ عالم الغیب نے انکو متلا دیا پس اس شخص نے اب کے ساتھ
کہا کہ اللہ قسم سے مجھے اب یہ کہ حقیقی نور بھی مجھ میں ہے یا خاتمہ میرا ایمان پر ہو تو یہ صریح ہے اور علما سے حنفیہ بلکہ کوئی شخص اس سے منکر نہیں ہے اب مترجم کتاب ہے
کہ شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تحقیق بیان کر دی کہ ایمان دوہین ایک تو محبت کا ایمان بسا ہے روح اور اسکو شہر شخص پہچانتا ہے اور شہر شخص جو ایمان
الایمان بغیر انشاء اللہ تعالیٰ کے کہ میں مومن ہوں جتنے کہ اگر ایمان بھی شک ہو تو وہ حقیقت منافق ہے اور شاید اسی قدر بلجہ باعور کہ ملا تھا کہ آخر وہ
کرامت سے کفر پر اور دوم ایمان حقیقی نور روح ہے اور وہ حضرت خلاق علیہم السلام والاکرام کے علم غیب میں ہو ہی جانتا ہے کہ کس کے پردہ دل میں ایمان
داخل ہوا تو انشاء اللہ تعالیٰ کے علم پاک پر تسلیم و توفیق و آرزو ہے اور اسکی رحمت پر تسمیہ یہ شک نہیں ہے کہ یہ نفاق بھی نہیں ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
اور مترجم کتاب ہے کہ صحیح بخاری میں حضرت جن بصری رحمہم اللہ تعالیٰ سے تعلیم تھا جو روایت ہے کہ بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم اپنی ذات پر نفاق کا
خوف کرتے تھے تو اسکے یہی معنی ہیں کہ انکو خوف تھا کہ ایسا ہو کہ حقیقی ایمان نہیں ہو اللہ مترجم کتاب کو اپنی ذرا بہت پر بار بار یہ خوف ہوا کہ اپنی
فضل سے ایمان پر وفات دیکھو آمین یا ارحم الراحمین پھر واسطی رحمہم اللہ نے کہا کہ بنا کہ انکو اس میں نہو چاوے کہ وہ پاک ارحم الراحمین اپنے وعدہ میں
خلاف نہیں فرماتا پھر اللہ تعالیٰ نے ظالمین کو بیان کیا کہ اپنی شہادت واردہ انلی سے انکو گمراہ فرماتا ہے بقولہ فیہیل اللہ المؤمنین وویل اللہ الیہم انما
تومعرت کے لیے مقرب کیا اور اہل صلاۃ کو طاعت سے روگردیا جو چاہے حکم فرمایا کسی کو دم مارنے کی مجال نہیں اور وہ حکیم و عظیم قادر قیوم خالق مختار ہے
اسکا حکم بدل نہیں سکتا اور تمام خلق اسکے قبضہ قدرت کے نیچے مقہور و مجبور کوئی کہ اپنی ذات کے لیے ایک ذرہ پر بھی اختیار نہیں ہے دیکھو اپنے درختیا آتا ہے جسکو
بڑا جانتے ہیں تو اختیار اسی کو ہے جسے مخلوق اسکے افعال کو پر فرمایا ہے پس اپنے ارادہ و مشیت پر سبھا کر دیا اور کسی کو اسکے توڑنے کی مجال نہ ہو گی پس جہاں افعال
در حقیقت اسی کے افعال ہیں اور اسکے فعل کی کوئی علت نہیں اور نہ اسکی صنعت کے لیے کوئی غایت حالانکہ یہ تمام خلقت ایک نوعیت حکم ہے جسکے عیاں بات

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِمَا يُوعَدُونَ
 جہنم میں نہ کیا ان لوگوں کو جنہوں نے بدل ڈالا اللہ کی نعمت کو کفر سے اور جو بنی کا اپنی قوم کو
 يَجْعَلُ سُلُوكُهَا دُخَانًا وَيَسْأَلُ الْإِنْفِقَ أَرَأَيْتَ إِنْ كُنَّا دَالِّينَ فَعَلُوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّا
 جہان دو جا دینگے اور برا ٹھکانا ہو اور بنائے انہوں نے اللہ کے شریک تاکہ جو کدوین اسکی راہ سے کدوے کہ کچھ نفع اٹھاو انجام کو
 مَصِيرِكُمْ إِلَى النَّارِ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُمْسِكُوا بِمِصْرَافِهَا زَكَاةً وَسِرًّا
 تمہیں جہنم جانا ہے کہہ دے میرے بندوں سے جو ایمان لائے ٹھیک سداھارت رہو ناکو اور خرچ کرو اس میں سے جو چاہو غور و زری کیا چھپے

پہلے اس سے کہ گاہے وہ دین کے نبی ہو اس میں اور نہ دوستی

اکثر تکرار سے اللہ تعالیٰ نے نہیں دیکھا یعنی کیا تو نے نہ جانا جیسے قولہ الم تکریم فعل اور الم الزم الی الذین خرجوا یعنی یہ دیکھنا دل کا ہر جو جانشاہ و ناسخ
 اور بار بے ہلاک از بار بے ہلاک جیسے قولہ تعالیٰ تو بار بے ہلاکین سکا قال البخاری رحمہ اللہ اور اھلوا ما خذوا من اھل حال پس اھلال وار و کرنا اور
 جہنم دار البوار کی تفسیر ہو اور تعلیل و ہما از صلہ لیلہ اور سابقین توفیق پہنچیں جو صیر محل صبر و استقامت میں جمع ہوئے جہاں انجام میں جانا ہو۔
 فیضا و امین متواترہ دو فقرات میں ایک بضم الیاء اور یہی ہمارے بیان معروضہ میں ہے اھلال اوگون کو کیا یا کہ اپنی جانوں کو گمراہی میں ڈالا اور
 دوسری بفتح الیاء تو اھلال خود ان کی جانوں کا ہر اور لام عاقبتہ کا کہ یعنی انجام اس کا کیا ہوا۔ واضح ہو کہ یہ آیت نہ کہ یہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو یا ہر ایسے شخص کو جو لائق خطاب ہے کہ ہو اور فہم اس کا تعجب دلانا اور مستفہام قرار دینا پس معنی قولہ تعالیٰ اکثر تکرار کیا تو نے جانا یعنی تعجب سے
 دیکھ۔ اے الگ بین۔ ان لوگوں کو جنہوں نے۔ جب کہ تو انھما اللہ بدل ڈالا اللہ تعالیٰ کی نافرمانی رسول کے ساتھ قرآن پاک کی ہدایت کو
 کھڑا کھڑے اس نعمت کا کفر کیا اور نہ انکا بکارت ہمارے اعزاز کے ساتھ لینے اور شکر کرنے کے قرآن سے انکار کیا اور رسول کے ساتھ لڑنے کا قتل کرین۔
 بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ یہ لوگ کفار تھے کہ یہ لوگ کہہ والوں میں سے کافر تھے ہیں ایسا ہی انسان کی
 رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی روایت کیا اور جو فی رحمہ ابن عباس سے روایت کی کہ یہ لوگ حبشیہ بن ابیہم غسانی و اسکے اتباع عرب میں کہ بھاگ کر روم
 میں چلے گئے اور اھلانی ہو گئے بعض نے اس پر اعتراض کیا کہ جہاں روم دار اس کی قوم تو اھل سنت حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں مسلمان پھر روم میں لگے تھے
 روم میں کھتا کہ قرآن پاک نازل ہونے کے وقت اس کا کفر کافی ہو کہ علم الہی میں وہ بھی ایسے لوگوں میں تھا البتہ اس سے زیادہ لائق توجہ کفار قریش میں اور شیخ
 بن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ موضوع روایت دی قول دل ہر جو بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے روایت کیا اگرچہ آیت کے معنی

کہ مجاہد و سید و ابن جبر و قتادہ و ضحاک و ابن زید و غیر ہم نے کہا کہ یہ لوگ کفار قریش ہیں جو بدر کے روز قتل ہوئے اور ایسا ہی امام مالک نے بروایت نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کی اور یہ اسناد جدید ہے پھر واضح ہو کہ نزول آیت کے وقت اسکے مصداق یہ دونوں گروہ قریش کے تھے اور معنی آیت میں تمام کفار قیامت تک کے شامل ہیں جنہوں نے قرآن مجید سے اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر کیا اَلْکُفْرُ اَقْوَمُ مِمَّا کَانَ اَوَّلًا اور ڈال اپنی قوم کو ہلاکت کے گھر سے جہنم میں یعنی لوگ سبب انکی ریاست کے انکے ساتھ ہوئے اور جہنم میں گئے۔ واضح ہو کہ بنو نضیر و بنو اسیر کے سردار و نئے اپنی ایسی قوم کو ہلاکت میں ڈالا جو ان کے رشتہ دار تھے اور پیروی بھی کرتے تھے اور قیامت تک جو کفار اپنی قوم کو ہلاک کرینگے ضرور نہیں کہ ان کی نسبی قوم ہو بلکہ پیروی کرنے والی قوم ہیں جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قتل بادشاہ روم کو کھٹا تھا کہ۔ فحلیہ اشمالا لیسیدین تجھرا سین کا بھی گناہ ہو گا اور اگر کہا جاوے کہ کلام بصیغہ ماضی ہے جو گزشتہ پر دلالت کرتا ہے تو قیامت تک اس واسطے کہ لکھو کہ شامل کئے ہوئے جو اب یہ ہے کہ علم الہی عزوجل محیط ہر زمان مستقبل و ماضی سب برابر ہیں اور ممکن ہے کہ باعتبار قطعی وقوع کے بصیغہ ماضی تعبیر ہو حالانکہ جہنم میں داخل کرنا بطریق مجاز اور فی الحال عذاب برزخ میں ہیں مگر انکو جہنم میں داخل قرار دیا بطور مجاز کے بدلیل قولہ تعالیٰ۔ یَصْلُوْهُمُ النَّارُ اس میں داخل ہونگے یعنی ایسے کافروں و منکروں کا جہنم میں داخل ہونا قطعی حکم ہے۔ وَجِئْتُ الْفِتْرَ اُر۔ اور بہت بڑا کھانا جہنم میں تنسیب آیت کریمہ کے اشارات میں سے ایک یہ کہ رسولوں کا بھیجنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے بڑی نعمت ہے کیونکہ عقل بشری عالم آخرت کی راہ جاننے پر مستقل نہیں ہے حالانکہ کسی کو اس سے چارہ نہیں اور اپنے خالق عزوجل کی طاعت جبرح کہ اسکی رضا حاصل ہو ہر مخلوق پر فرض حکم ہے پس رسول و وحی نہایت ہی اعلیٰ نسبت ہے اور دوم یہ کہ جہاں لوگ جہنم کی پیروی کرتے ہیں جہاں وہ جاوے یہ بھی جاوینگے پس جو لوگ کہ راہ حق میں کسی عالم ربانی حافی کی پیروی کریں انکو بشارت ہے کہ بے کبی جہنم میں جاوینگے اور اگر اپنی چالیں اور خیر نیکی کے موافق ایسے شخص کو عالم بزرگ و سردار خیال کر لیا جو حقیقت میں خلاف راہ حق تعالیٰ کے مسائل و اعتقاد مبتلا ہے تو یہ لوگ معذور نہ ہونگے بلکہ اسکے ساتھ جہنم و عذاب میں گرفتار ہونگے لہذا واجب ہے کہ لوگ جہاں تک کوشش ممکن ہے اسی بات پر محضر کریں کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جس حال و اعتقاد پر تھے اسی پر کفارین مثلاً وہ لوگ اول میں تو قبوری زیارت سے منع کر دیے گئے تھے پھر انکو اجازت دی کہ زیارت کرو کہ اس سے آخرت و انجام یاد آتا ہے و میت کو دعا سے فائدہ ہوتا ہے پس اس سے زیادہ یہ امر کہ قبر سے مردانگنا و چادر چڑھانا اور مانند اسکے جو امور ہیں انہیں عالمانہ بحث کہ جائز ہے یا نہیں جائز ہے کچھ نہ کریں کیونکہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے امت مرحومہ کے منافع حتمی کے پیمانہ پیشاب کے طریقہ سب تعلیم فرمادیے اپنی امت کا بڑا بھاری خیال رکھتے تھے تو اگر ان میں کچھ نفع مضمر ہو تا تو آپ تعلیم فرمادیتے لہذا تم دوسواں چھوڑو اور شریعت شریف و سنت پاک پر ثابت قدم رہو اور اولیاء اللہ کے طریقہ پر چلو اور انکی جانب بزم و تکریم کا خیال رکھو بخلاف اسے کہ جب اس زمانہ میں نہایت ہی کثرت سے طرح طرح کے اقوال و اختلاف پیدا ہو گئے ہیں تو جہاں آدمی کے لیے نجات کا یہ طریقہ بہت آسان ہے کہ وہ تمام مختلف مسائل میں کسی بڑے بھلے سے بحث نہ کرے بلکہ صاف سیارہ راستہ وہ اختیار کرے جیسے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم گئے ہیں تاکہ بے کھٹکے نجات پاوے پھر واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کا انجام جہنم بیان فرما کر انکے خیالی مسائل جن سے گمراہ بنے تھے ظاہر فرمائے بقولہ۔ وَجَعَلُوا اللّٰهَ اَدَا۔ اور بتائے انھوں نے اللہ تعالیٰ لیے ہر قسم یعنی اللہ تعالیٰ کی ربوبیت میں اپنے بزرگوں کے نام کے بت رکھے اور اعتقاد کیا کہ جس بزرگ کے نام کا یہ نشان ہے اسکی قربانی کر کے کیلیے یا چڑھاو چڑھانے سے وہ ہم سے خوش ہونگے اور ہماری مراد برآوے گی چنانچہ یہ سب انکے اعتقاد جو انکے اگلے لوگوں کے ساتھ تھے سابق بعض آیات میں مصرح بیان فرمائے ہیں اور یہ بت سمجھو کہ کسے لوگ لات و سنات و عزی و دودا و وسع و غیرہ کو اللہ تعالیٰ کا سر کرتے تھے نہیں نہیں بلکہ کہتے تھے کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے بندے مخلوق ہیں اگر ایسے مقرب ہیں کہ ہمارے لیے اللہ تعالیٰ

بالکل مخالف ہو گیا تو یہ شرک ہرگز ممکن نہیں ہو کہ شرک واضح وہ پہچانے پس قولہ تعالیٰ اتخذوا الجہانم داراً یعنی اہل کتاب یہود اور نصاریٰ نے اپنے عالموں اور درویشوں کو اپنے رب بنا لیے ہیں۔ اس سے وہ محفوظ رہے گا کیونکہ یہ اسکا اعتقاد نہ رہا کہ جو کوئی عالم جو کچھ کہے وہی سیرا اعتقاد و عمل پر پس کافروں سے اہلین صاف فرق ہو گیا جنکی یہ حالت تھی کہ جملہ اللہ زادہ اذکار کہتے تھے کہ اس شرک نہ کیا پس مؤمن ہوا اور یہ کرامت پائی کہ تو سیرا بندوں سے جو مؤمن بن فرما دے کہ۔ **يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ مِمَّا رَزَقَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَنْجَاً**۔ اور یہاں نماز کو بیشک نماز ایک بڑا کس عبودیت پر اور شیخ معین الدین چشتی قدس سرہ نے بعض اکابر سے نقل فرمایا کہ وہ بہت خفیہ و زار مہر ہے تھے اور نہایت خوف سے تین برس سے روتے تھے حضرت شیخ نے پوچھا تو بیان فرمایا کہ میں اسی خوف سے روتا ہوں کہ کسی وقت کی نماز میں یہ ٹھیکہ ادا ہوئی کہ نہیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لکھا کہ جس نے نماز کو کھو یا وہ دوسری عبادات کو اور زیادہ ضائع کرے گا اور شکوہ میں ہو کہ صاحب رضی اللہ عنہ کسی عبادت کے ترک کر کے کوئی نہ نہیں جلتے تھے مولے نماز کے پس جو کوئی اسکو بعد از ترک کرے اس پر خوف کفر کا ہو اور ٹھیکہ قائم کرنا یہ ہو کہ اسکے ارکان سب اچھی طرح اللہ تعالیٰ کی حضوری میں ادا کرے اور روایت صحیح ہو کہ سب سے پہلے نماز کی پرش ہوگی اور نماز ستون دین ہو اور فرق اسلام و کفر کے درمیان نماز ہو اور اکابر اولیاء رحمہم اللہ تعالیٰ نے تصریح کی کہ تقریباً اسی نماز میں ہو اور فضائل اسکے بیٹا میں اور اللہ تعالیٰ نے تجلیات نماز کے ساتھ زکوٰۃ کو جو خرچ طیبات مالی پر مقرون فرمایا چنانچہ بیان فرمایا۔ **وَيُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمُ بِحَسَنٍ** اور خرچ کرین اس چیز سے جو تم نے انکو روزی کیا۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زَكَاةً مِنْ ثَمَرِهِمْ** اور یہی قول اولیٰ ہے اور بعض نے کہا کہ مراد زکوٰۃ ہو کیونکہ مروی ہو کہ زکوٰۃ نے اپنے پہلے صدقات کو مٹو کر دیا لیکن یہ حجت موجد نہیں اس سے یہ معلوم ہوا کہ دیگر صدقات جو زکوٰۃ سے پہلے واجب تھے مثلاً حکم تھا کہ روزانہ خرچ سے زائد صدقہ لے دین تو انکا وجوب نہیں رہا بلکہ بطل و نقل انہیں خرچ کرنے سے ثواب بچیل پاتی ہو اور یہاں کلام وجوب میں نہیں ہو بلکہ خرچ میں ہو ان یہاں یہ سوال ہوتا ہو کہ تو نفقہ ابھیغہ خبر پختہ امر ہے اور امر وجوب کے لیے ہو پس صرف زکوٰۃ مقرر و ضابطہ ہو گا اور اگر عموم لیا جاوے تو بظہری عموم مجاز یعنی لینا چاہیے کہ خرچ کردال کو موقوف میں سے ہر ایک کو اسکے طریقہ پر یعنی زکوٰۃ و بطل و وجوب کے اور ذی اہل صدقات و بطریق نقل کے مستحقین کے پورے پورے و ظاہر پس بعض نے کہا کہ پوشیدہ صدقہ نقل ہو اور علانیہ صدقہ فرض ہو اور اولیٰ یہ ہو کہ ہر ایک پوشیدہ و ظاہر ہوتا ہو لیکن علماء غفیبہ کے نزدیک زکوٰۃ علانیہ بہتر ہو تاکہ لوگوں کو نصیحت ہو اور واضح ہو کہ غفیبہ دینے کا جواز صرف زکوٰۃ فقہین ہو اور عشر کو سلطان کو ادا کرنا چاہیے لیکن اصح یہ ہو کہ زکوٰۃ علانیہ بھی غفیبہ دینے سے زیادہ اہم ہو جائیگی اور علما رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو شخص اپنی ذات پر یا کو کا خوشنما کرے وہ پوشیدہ ادا کرے اور جو کوئی یقین پر مضبوطی سے ہو اسکو علانیہ دینا بہتر ہو کہ ایک صدقہ کا اور دوسرا لوگوں کی ہر امت کا دوسرا سائل ہوں اور بعض علماء نے کہا کہ غفیبہ میں بھی دوسرا ثواب یہ ہے کہ فقیر علانیہ زیر دست میں ہوں اور دوسرا مستحق میں ایسے صدقہ دینے کی کہ بائین ہاتھ کو دالیں ہاتھ کی خبر نہ بہت فضیلت ہا و دروہذا محققین نے کہا کہ ہر ایک اندام و بار و غیرہ کا لکھا تاکہ کہ نسبت کو خالص کرنے کے بعد غفیبہ و علانیہ برابر ہیں اور یہ محقق ہو کہ انصاف کے ساتھ غفیبہ یا علانیہ خرچ کر دینے کی آیت جاتی ہو پہلے اس سے کہ وہ دن آوے۔ **لَا يَجْعَلُ فِتْنَةً وَلَا خِلَالاً**۔ اس میں بھی ہو اور نہ خلت ہو۔ علماء نے کہا کہ مراد اس سے روز قیامت ہو کہ وہاں بیع نہ ہوگی۔ ابو علیہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا اپنے فارسیہ ہو گا اور اسکو بیع اس وجہ سے کہ اسکا آدمی کا نفس ہو کہ فساد عذاب تھا اس کہ قدر و دیگر عذاب سے رہا کرے پس دنیا میں یہ نافع ہو گا جیسا ایمان ہو اور آخرت میں کچھ فدیہ قبول نہیگا حالانکہ وہاں فدیہ ہی اس کے پاس نہ ہو گا اور نہ اہل حق پر بیعت نہیگا یعنی ہر ایک رلی و دوتی ہو واحد کی رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ تمام اہل اللہ کا قول ہو ابو علی فی انہی زکوٰۃ کہ خلال بیع فسادت مانند خلال و قلابہ برام و درہم حاصل آئے قیامت کے روز بیع کا وجود ہو گا کہ گناہ کار قصور و اگرچہ فدیہ دیکر اپنے

اس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کا دوسرا ثواب یہ ہے

نفس کو عذاب سے رہا کرے اور نہ وہاں جہان فی خواہشوں سے جو دلی دوستی باہم ہوتی ہو اسکا وجود ہوگا کہ ایک دوست سے دوسرے دوست کو امید ہو۔ وقال تعالى لا تخف ولا شفاعة مترجم کہتا ہے کہ کلام کی بلاغت مطالعہ کر کہ مقصود یہ ہے کہ ایمان والے نماز قائم کریں اور صدقاً خاص نیت سے ادا کریں قبل اسکے کہ ان اعمال کا وقت باقی نہ رہے اور وہ وقت بھی موجود ہو یہاں تک کہ وہ دن آجائے کہ حسین بیچ و خدال کچھ نہیں ہو لیکن غور کرو تو ظاہر ہوتا ہے کہ وہ وقت تو آدمی کے مرتبے ہی جاتا رہتا ہے قیامت کا انتظار ضرور نہیں ہو لہذا حدیث صحیح میں ہے کہ جو مرا اس کی قیامت قائم ہوگی پس اس میں اشارت ہے کہ قبل قیامت کے آدمی کو اسکے لوگوں کی ملاقات و دعا سے بھی نفع ہو پختارہتا ہے اور آخری حد قیامت ہو اور نصیحت ہوگی کہ اسلام سے گناہ سابق سب معاف ہو جاتے ہیں اور دوزخ میں ہمیشہ مردود نہ ہوگا لیکن اعمال کے تصور پر واضح ہوگا اور سبب اسلام کے ساتھ واخذہ وجود ہو تو کافر کو پیش میں آوین کہ جہان بیچ و خدال ہوگا اسولائے جنم کے ہیں نہوگا اب معلوم ہو گیا کہ قولہ لکمی صفت میں قولہ لا تخف و لا خدال اصل میں بعض معارفانہ مدارک کی تعلیم اور عموماً کفار کو نصیحت ہے کہ وہاں فارغ نہیں اور خلعت نذر رہی پھر قولہ قبل احوکا تعلق بعض نے کہا کہ لفاق ال کے ساتھ ہر فریضہ بیچ کے لینے مال اس زندگی میں خرچ کر دو اور نفس کو عذاب سے بچاؤ کہ قیامت میں نہ مال نہ بیچ نہ فدیہ اور بعض نے کہا کہ قیامت نماز و لفاق دونوں کے ساتھ اولیٰ ہو مقصود یہ ہے کہ بیچ کے شغل اور دوستی کے روم میں اوقات و عہود ضائع مت کرو بلکہ نماز و طاعات کو مقدم رکھو اور بیچ وغیرہ فانیات ہیں کہ وہاں انکا وجود نہیں ہوگا کہ جادو سے کہ دونوں میں وہاں باہم دوستی ہونا بہت کثرت سے مخصوص ہے یہی ثابت فرمایا ہے اور یہاں ہم مہتا ہے کہ نہوگی تو جواب یہ ہے کہ ماں غریب دی گئی کہ یہ بیچ و خلعت بقضائے قولہ جہانی ہو اور اصل اسکی شہوتیں ہیں اور جو شخص دنیا میں تہہ کار فاسق رہا وہ اسی حال پر موت کے بعد رہے گا تو پھر کہہ دینے میں ہر اس وجہ سے سوال نہ کر کہ یہی حالت میں اگرچہ اسکو بے ایمانی ظاہر ہو جاوے کچھ تبدیل نہیں کر سکتا ہے اور چونکہ اصل اسکی ایک فانی چیز کے ساتھ تو فرمائی فانی ہوئی جیسے عشق شہوت کا حال ہے کہ بڑیا پین یا یکا یک مشرق کے صورت ہو جاتے سے زائل ہو جاتا ہے تو اس دوستی کا کچھ بھی ازمان ہوگا بخلاف دوستی کے کہ وہاں محل غلات الحب فی اللہ و اللہ تعالیٰ اور نورانی قلوب سلیم باقی ہیں تو انکی خلعت بھی باقی ہو کر ایسے لوگ ہیں کہ انھوں نے فریضہ بیچ کی مجال نہیں کہی بلکہ موافق حکم کے کہ ال حبت سے نماز قائم کی اور لفاق کیا اور پھر بھی شرمندہ رہے کہ کچھ نہیں کیا بلکہ جو کچھ ہوا وہ بزدل حال کے فتنل رجوت سے ہوا اسی واسطے حق تعالیٰ فرمایا۔ الا ظلم ابرہہ من بعض عدو اللہ تعالیٰ یعنی باہم کار سے دوست اس روز ایک دوسرے کے ساتھ دشمن ہو گئے ہستے ہیں کہ یہ کہتے کہ خلعت تقویٰ سے رہا ہوتی ہے ساتھ دہائی ہو اور خلعت کفار و فاسق ایک امر فانی ہے متعلق فانی ہے اور اسی سے بچاؤ ثابت ہوگا کہ آخری کلام کا مفاد اہل ایمان کے لیے ہے وادباً دوزخ اور کافروں کے لیے تہدید و تنبیہ کا لہو ہے۔ حسنی العزیز قولہ تعالیٰ اقم تالی الذین بدلو نعمت اللہ الا یہ اس میں اشارت ہے کہ اللہ تعالیٰ عجل و علم و استعداد ان سب کو بھی انھوں نے تبدیل کیا چنانچہ عقل کے بجائے غبات اور سبیل علم کے جبل اور بجائے استعداد حصول نور ایمان کے تاریکی اندھا دھند شرک و کفر کو رکھا اور جانوروں میں محل عقل و علم خلقتی ہونے سے یہ لوگ اپنے نفس و شیطان کی پیروی میں جانوروں سے بلکہ خاک و سگ سے بھی بدتر حال میں ہوئے حتیٰ کہ جاندار کے درجہ سے سادہ ہو کر چھوڑ دیں و لکڑیوں و درختوں کے جند سے نیچے جو کہ ان میں فاسد استعداد شرک و کفر سے موت سے زیادہ بدتر حال تھے تو پھر ان وغیرہ میں ہستی راہی سے ہستی راہ بالآخر دیکھتے تھے کہ انکے سامنے سر جھکانے اور بندگی کرنے میں انکو کچھ بھی کھٹ نہ تھا شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ محل میں جو جس نفس آدمی سے طرح طرح کے گناہوں کا کام لیا پھر اللہ تعالیٰ نے کافروں کو تہدید فرمایا کہ تم میں تمام مخلوقات سے زیادہ اعلیٰ استعداد و طاقت و قدرت ہے جس سے پاسمالی معرفت تمھارا مصدر تھا مگر لوگوں نے نہ دیکھا نہ سنا اللہ تعالیٰ عزوجل

اللہ الذی مبی خلق السموات و الارض و انزل من السماء ماء فاشکر بہ یومئذ

اثر وہ ہے جس نے پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو اور انارا آسمان سے اپنی بارگاہ اس سے

الْأَنْهَارَ وَنَحَرَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ أَيُّسِينَ ۚ وَنَحَرَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ

وَالسُّكْرَانُ كُلٌّ مِمَّا سَالَتْهُمُ الظُّلُمَاتُ وَان تَعَدُّ وَالْغَمَّتِ اللَّيْلُ لَنُحْمٍ ذُو حَافَاتٍ أَلْسَانُ

دردِ یاکم ہر ایک میں چیز ہے تو تم نے مانگی اور اگر تم متناکر دو اشرافِ عالم کی نعمتیں تو انکو کھینچ سکو گے یہ شکار آدمی توڑا

اَكْلُوْهُمۡ سَعًا

عالم

اللہ تعالیٰ بندوں پر اپنی نعمتیں اظہار فرماتا ہو اور چونکہ حکمِ حریث صحیح کے آدمی اسکی طرف جھکتا ہو جو اسکے ساتھ احسان کرے تو اس راہ سے انکو اپنی جانب بلاتا ہو اگرچہ اولیاء اللہ کہتے ہیں کہ معرفت کے بعد آدمی بہت شرمندہ ہو جاتا ہو کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے محبت کی پھر اسکو پایا حالانکہ یہ چار و شمر کی بات ہے بلکہ اللہ تعالیٰ جن عروجوں کے واسطے ہر ایک چیز سے التفات کرنا چاہیے تھا اسی واسطے حدیث میں ہو کہ جن نے اللہ تعالیٰ ہی کے لیے دوسرے سے محبت کی اور اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے دوسرے سے عداوت کی اور اسی کے لیے دیا اور اسی کے واسطے نہ دیا تو اس نے اپنا ایمان پورا کر لیا پس نعمت تبارک و تعالیٰ دینے والے کی طرف بلایا ایسے جاؤں گے جسے یہ طریقہ مقرر کیا گیا جو انہیں محسوسات و فانی چیزوں پر کرتے ہیں اور جب ان چیزوں سے بہت محبت کرتے ہیں تو جب سمجھ جاویں کہ انکا دینے والا کون ہے تو ضرور اس سے محبت کرنے لگتے ہیں اور جب اس کی طرف دل لگا وین تو آخر اسکو پہچان جاویں گے اور اسوقت انکو معلوم ہو گا کہ ہم کس جماعت میں پڑے تھے لہذا فرمایا۔ اللہ وہ پاک ہے کہ ہم سب اسکی مخلوق ہو وہی ہم سب کا خالق الٰہ ہے ہم سب فانی ہو وہی باقی دائمی ہے جس نے اس کی رضا کے ساتھ زندگی پائی وہ بھی ہمیشہ باقی ہے اور ابتداء یا انتہاء یا زندگی یا موت یا راحت یا عذاب جو کچھ بات تم خیال کرو سب اسی کی پیدا کی ہوئی چیز ہیں اسکی ذات کوئی خیالی بات کوئی نقص عیب پر سب سے وہ پاک ہے ابتداء یا انتہاء کوئی اس کی ذات سے متعلق نہیں کیونکہ عقل انسانی مخلوق ہے اور جو کچھ ہمیں خیال پیدا ہو وہ ادنیٰ مخلوق پس حضرت خالق عزوجل کی شان میں ابتداء یا انتہاء یا وجود یا تمھاری عقل و قیاس میں پیدا ہوں وہ یقینی مخلوقات ہیں جن سے خالق عزوجل پاک ہے پس لازم و فرض ہے کہ ہم اسکی معرفت اسی کی وحی فرمائے سے پاویں اور خالق عزوجل سے شکر مانا کہ عظیم ہو جسکی سزا بہت سخت ہے پس اس نے دوسرا فضل عظیم فرمایا کہ رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرما کر وحی نازل فرمائی اور اپنی معرفت تبارک و تعالیٰ کی اللہ ان کی اللہ وہ پاک ہے جس نے مخلوق اللہ ویت و الٰہی پیدا کیا آسمانوں و زمین کو۔ آسمان تمھارے دیوار کی چھت بنائی اور چھت سے ارزاق و آثار بقدرت عظیمہ ظاہر فرمائے۔ اور زمین تمھارے لیے فرش کر دی اور اس میں سے طرح طرح کے عجائب تمھارے لیے پیدا کیے و اذکر من اللہ ما عساه ان تارا آسمان سے پانی۔ واضح کہ عجائب قدرت میں سے ایک یہ ہے کہ اسی سقف محفوظ آسمان سے پانی اتارا رہمان در وقت آہن اول یہ کہ جو لوگ علم طبعیات سے بحث کرتے ہیں وہ سے پانی کی پیدائش اس طرح بیان کرتے ہیں کہ ہر قسم سے بحر و خشک جیسے اڑا کر تے اور جلاؤں میں بسبب سردی کے دھوین کی طرح محسوس ہوتے ہیں اور اوپر چڑھ کر جمع ہو کر بسبب زیادہ سردی کے آلا پالا مٹیہ ہو جاتے ہیں اور بعض مقامات پر پادل زمین کے قریب اڑا کر کانون میں کپڑے وغیرہ جھگو دیتے ہیں پس ان لوگوں کو سمجھانا چاہیے کہ کلام حق میں جو وارد ہو کہ آسمان سے پانی اتارا اسکے کیا معنی ہیں مگر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا بقول عزوجل

الحکم ترانہ اللہ سبزی سحابا تم بولت بدینہ تم سچیلہ رکا مفرے الودق یخرج من خلا الذنیر من السحاب من جبال فیما من برد فیصیب من یثار ویصرف عن یثار
یجاد سنا برقه یذیب بالابصار لعلب اللیل والنهار ان فی ذلک عبرة لا یسل الا بصار یعنی اللہ تعالیٰ سحاب کو اٹھا کر اس میں میل کر کے تہہ بہ تہہ کر دیتا ہے
اسکے درمیان میں سے دوق نکلتی ہوئی آئیں بعض مفسرین نے کہا کہ ٹکن ہو کہ سحاب کا ظہور ان اجزات سے ہو جو اجسام تر سے پیدا ہوئے ہیں
اور اس کی بحث پوری بیان کر دی اور مترجم کہتا ہے کہ کلام الہی عزوجل کی تفسیر میں رعایت خیالات عوام کے بطرح لائق ہوا ہی طرح بیان آہستہ
تقریر سے عالم خلق و امر یعنی عجب عجب صفت الہیہ سے بھی بحث چاہیے کیونکہ عوام کی نظر عالم اسباب پر زیادہ ہوتی ہے پس میں کہتا ہوں کہ یہ آیت کریمہ
کامل معجزہ صاف بہت حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کیونکہ جن لوگوں نے اپنی تمام عمر کو اسباب میں غور و فکر کرنے اور تمام حواس عقلی و قوت کو
اس میں صرف کرنے میں ضائع کیا انکو اس پر ڈاؤن تھا کہ تمام روئے زمین کے لوگ جاہل اور جمہلیات کے عالم حکیم ہیں اور تمام دنیا سے زیادہ عرب کو جاہل
جانتے تھے جنہیں لکھنا پڑھنا گویا عجوبہ چیز تھی پھر دیکھو کہ بطرح پوری تحقیقات کو آیت بلکہ آدھی آیت میں ختم فرمادیا کہ بڑا حکیم غنی متحد دیکھتا ہو پھر فلسفی پر
وارد ہوتا تھا کہ ہوا ہمیشہ عادت کے موافق ایک رخ پر جاتی ہے تو اجتماع اجزات ضرور نہایت سبب کو سچ پر ہونا چاہیے اور سردی گرمی کے تفسیر کے سبب
سے میٹھ ہو جانے میں بھی تغیر چاہیے حالانکہ اس کا سبب اپنے سبب کے خلاف ہوا اور بڑا سخت اعتراض یہ کہ اجتماع اجزات سے جو پانی برستا ہے اپنی اپنی
خاصیت میں ایک نوع پر پس برسات کے دو قسم لازم تھے ایک بعد جاڑ کے اور ایک بعد گرمی کے بلکہ کوئی وجہ بھی کہ اجتماع اجزات سے میٹھ بطور
ایک قسم کے پیدا ہوتا اور محض بلا دلیل ہے کہ یا م برسات سے پہلے جو حالت اجتماع کی موجود ہوتی ہے اس کو ماہ بارش مثلاً ساون سے کوئی نسبت
نہیں ہے کہ ایک بے شعور چیز جس کا فلسفی کہتا ہے اس موسم میں اس شعور پر ہو جاوے کہ وہ ماہ بارش ہو یا کسی حال میں قحط ہو جاوے کہ ایک قطرہ
نہیں برتا اور نیز کوئی وجہ نہیں ہے کہ کسی اجزات کا پانی خلا میں ہر دم بلکہ ہر دم سے دو ہفتہ پہلے کچھ بھی زمین نہیں ہوتا بخلاف موسم کے یکا یکا قوسے نامیہ
نباتات جو ش کے ساتھ اُبلتے ہیں اور وہ پانی انکے لیے حیات ہو جاتا ہے عرفانہ دلیل اس مقام پر قطعی ہوتی چاہیے اور فلسفی جو دلائل لاتا ہے وہ
گمان میں اور جو وجہ پیش کیے گئے انہیں مختلف آثار سیارات کا اجتماع اور مختلف اسباب ارضی یا کہ ارض و آفتاب کے دو میں مقابلہ سے بھی اثر کا
اختلاف وغیرہ سب تخمینہ سے کوئی دلیل نہیں آئی اور اگر آخری سوال اس ترتیب میں واقع ہو کہ کیوں ہوتا ہے اور اگر اس وجہ سے ہوتا ہے اس وجہ کا وجود
کیوں اکثر سلسلہ فلسفی کو اقرار سکوت کرنا ہو گا اور زمین سے ظاہر ہو کہ حق عزوجل نے صحیح فرمایا ہے کہ زمین میں سے بہت زیادہ حصہ وہ ہیں جو گمان و
تخمینہ کی پیروی کرتے ہیں اس تحقیق حق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے عالم اسباب میں پیدا کرنا ہر جاندار و حیوان سے کہ اغوال کا فقط اپنی قدرت میں رکھا ہے
اور کہتے ہیں ہوتا ہے کہ جو اسباب مقرر فرمائے ہیں ان سے تجاوز کیا جاوے بلکہ ہر ایک چاند و سورج اس قدرت کا کم کی قوت سے برابر اپنی رفتار پر ہیں پس
جس نے یہ کہا کہ اسباب درسیانی بذات خود موثر ہیں وہ گمراہ نادان ہو جس نے یہ دعوہ کیا کہ اسباب سے کوئی اثر نہیں اور نہ انکا حکم کچھ مفید ہے
واسطے کسی چیز کے جاننے کے تو یہ بھی سلف حتیٰ کہ ہر ایک طاعت و عبادت و ترقی اسلام کے وسائل بدرجہہ کامل محمود ہیں اور اس سے تقدیر سے
منافست نہیں ہے اور نہ کلام اولیاء سے چہ کہتے ہیں کہ اسباب پر نظر کرنا شرک ہے کیونکہ انکی مراد یہ ہے کہ اسباب کو موثر خیال کرنا شرک ہے اور یہ صحیح ہے کیونکہ اصلی
قدرت اسباب میں نہیں ہے بلکہ جب کبھی چاند کے گرد ہالہ لکھ کر گمان کیا جاوے کہ ہوا میں برودستہ ہو پانی برسنے کی قوت ہے تو بار بار یہ امر
صحیح ہو گا لیکن ضروری ہے کہ اس کو ظن قیاس تخمینہ وغیرہ کہا جاوے جب معلوم ہو تو ان کہتا ہوں کہ انہیں کہ اجزات و ہوا و سردی و زہری سب اسباب میں اور ان اسباب کا
پیدا ہونا پھر ان کے سحاب و برقی اور بارش کا ہونا اور تمام اسباب کا ایک خاص فصل چارہ کے لیے دیا ہو کہ رات دن برتا اور اس پانی میں ایک خاص قوت کہ زمین
کے قوسے نامیہ کو زندگی ہو اور زمین کے لیے بعد کھڑے دن ان کا تسبیح لینے کے لیے سے جوش جابا و زہر ہونا یہ سب امور اس قدرت حقیقی کا ظہور ہیں اور حسیا

[illegible]

نہیں چاہتا کہ ہم میں جلا وطنی کہ جاؤں سے کوئی ایذا نہ پادین یہ سہا عمل صاحبہ و حقوق میں اور یہ شکر میں ثمرات کے باعث و انتفاع کا۔
 فَتَحَرَّكَ كُمُ الْفُلَانِ لِيَتَجَرَّعِي فِي الْجَحْرِ اور مطیع ارادہ کر دیا تمہارے لیے کشتی کو تاکہ روان ہو مندر میں یعنی جن اسباب سے تمہاری خواہش
 جہاز چلتے ہیں پوری ہوتی وہ اسباب تم کو دیے اور جہاز ایسی شکل سے کر دیا کہ جہاز میں چاہو تمہاری خواہش کے موافق روان ہو۔ اس سے پھلون
 وانا ج وغیرہ کی تجارت اور جہاز چلانا اور اس کی تعمیر میں وغیرہ مباح اور موجب ثواب عظیم ہوئے کیونکہ ہر گاہ کہ خدا کے آرام و آسائش کے
 لیے جو مباح ذریعہ ہوتی کہ اسی ذیل میں توپ و بندوق وغیرہ اسباب حرب و حفاظت بھی ہیں انہیں تو لیب و صلاح ہو اور علم طلب وغیرہ اسی
 میں شامل ہو بلکہ بعض صورتوں میں عالموں کے لیے سوائے فرض و واجب کے یہ کام دیگر عبادات پر فضیل ہو اگر کہا جاوے کہ جب عبادت
 اکیس ہر شخص دہر چیز کے ساتھ تو یہاں کشتی جاری ہونا ہماری تعمیر میں کر دیا جواب یہ کہ ہماری تعمیر میں اسی طرح کر دیا کہ آخری احاطہ کہ جس سے
 وجود فعل ہوتا ہو اپنی ہی قدرت میں رکھا بقولہ تعالیٰ بآمرہ اپنے حکم سے یعنی جہاز کشتی اپنے حکم پر چلی اور معلوم ہو چکا کہ یہ امر وہی آسانی ہو
 جس سے وجود فعل ہوتا ہو وَتَحَرَّكَ كُمُ الْفُلَانِ اور سر کر دیے تمہارے لیے دریا۔ عبادت جس اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس سے مراد یہ کہ ہر طرح کے
 فوائد حاصل کرنے کے لیے اقول یہ اس وقت ہو کہ تجر اور تہار باہم ایک دوسرے پر بولے جاتے ہیں تو اول خصوصیت کشتی کی پھر عموماً ہر فائدہ کے
 لیے تعمیر بیان فرمائی اور ظاہر انہما دریا میں کہ لے جاؤ یا کشتی دفاعی وغیرہ اور نہ میں کاٹنا اور پانی پینا وغیرہ فوائد حاصل ہوتے ہیں۔ وَتَحَرَّكَ
 كُمُ الْفُلَانِ وَالْفَتَحُ كُمُ الْفُلَانِ اور سر کر دیا تمہارے لیے سورج اور چاند کو دریا کی دو لون ایک طریقہ پر برابر چلتے ہیں اور ہر سورج و چاند
 جو درون سے حاصل ہونے میں اس غور سے معلوم ہوتے جاتے ہیں اور جہاں پھلون کا پختہ ہونا و فطرت کے اثر سے ہر دو موسم کا طور و فقط سورج سے اور حساب کا تعلق فر
 سے ہو۔ قال المترجم اس زمانہ میں لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ اس زمانہ میں تحقیق کیا گیا کہ آسمان تو دو درمیں سے نظر ہی نہیں آتا اس کا تو وجود ہی نہیں
 ہو اور سورج اپنے مقام پر ساکن ہو اور زمین آفتاب کے گرد تھک ہو پس اسکا اپنے محور پر دورہ تو راست و دن ہو اور اس میں زیادتی و کمی آفتاب کے
 محاذات بیضاوی دور کی وجہ سے ہو اور اسکا اپنے بیضاوی محور پر دورہ وہی شمسی مہینہ و خاتمہ سال ہو اور جہاں لوگ اس وقت انگریزی یا عجمیہ
 تعلیم یافتہ ہیں سب ہی کے معتقد اور قرآن مجید کو خلاف حق سمجھتے ہیں حالانکہ مفقود آیات کا تو اسی قدر تھا کہ عام لوگ جہاز چاہیں یقین کریں
 کہ یہ سب نعمتیں جس نے دین اور جس نے پیدا کیں پس ایمان فرض ہو اور اس سے کفر ایک سخت بدتر گناہ ہو اور مقصود یہاں تحقیق فلسفی بھی تاہم میں
 ان لوگوں کی نادانی پر افسوس کرتا ہوں اور ثابت کرتا ہوں کہ حق وہی ہے جس سے یہ لوگ انکار کرتے ہیں چونکہ ہر مال میں آسمان کا ذکر آگیا اور یہاں
 اسکے ثابت کرنے کی ضرورت نہیں ہو لہذا میں اس طول دلیل کو ترک کرتا ہوں صرف بقدر کہ دیتا ہوں کہ تمہاری یہ دلیل کہ دو درمیں سے نظر نہیں آتا
 اسوجہ سے نہیں ہو اس وقت یقین کے قابل ہو کہ قوس روحانی و قوت باصرہ وغیرہ کل چیزیں دو درمیں سے جتنی کہ ہو بھی نظر آتی ہو لہذا انکو نظر نہ آنے سے کیونکہ یہ
 یقین ہو جاوے کہ زمین پر اور جیسے ہا لیکہ کی چوٹی کا برف نظر نہ آنے سے یہ لازم نہیں کہ اسکا وجود ہی نہیں ہو اور دوم یہ کہ کس نیکون دریا وغیرہ جہاں
 میں نظر آتا ہو یہ آسمان میں تو کس چیز کا عکس ہو ثابت کر دیکھو ہم دلیل سے آسمان کا وجود ثابت کر چکے۔ بعد ازاں اس امر کا دیا جاتا ہے کہ تم کہتے ہو کہ زمین پر
 آفتاب کے متحرک ہونے کا ثبوت اس صورت میں آفتاب کو یا مکر اس دائرہ کا بیچ میں آسکے کہ متحرک ہو اور آفتاب زمین کی نسبت بہت بڑا ہے حتیٰ کہ وہ
 شکر تو زمین ایک ٹکڑی اور نصف قطر اس دائرہ کا وہ جہاں جہاں آفتاب سے زمین دور ہو اور وہ لوگ جو پاس لاکھ میل یا جیسا کہ لکھا گیا اور پھر قطر دائرہ کا
 دو چہرہ ہوا یعنی انہیں کہ وہ قطر اور دائرہ میں تقریباً سات وائیس کی نسبت ہو تو محیط اس سے سچہ زائد ہوا یعنی ستاون کروڑ میل زمین کا محیط اس سے کہ بہت
 کم ہو صرف چار ہزار میل کے قریب ہو اور ہم صرف تین سو لاکھ دن میں دورہ پورا کرتا ہے حالانکہ مقتدر دونوں میں صرف چودہ لاکھ سے کچھ زائد میل طے ہوتے ہیں جو

[illegible]

شکر ادا کر کے میرا شکر کرنا بھی تو میری ایک عظیم نعمت ہے پھر اگر آپ اے داؤد نو شاکر ہوا جب تو نے ادا سے شکر سے اپنے کو عاجز و قصور وار
 جانا (ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ) اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِٖ لَكَاۡفِرٌۭ ۝۱۰ لَقَدْ عَلَّمْنٰهُ بَعْضَ اَعْلَامِ رَبِّهِۦ ۚ ثُمَّ اَنۡشَاۡنَا بَیۡنَکَ وَبَیۡنَکَ ۚ ثُمَّ اَنۡشَاۡنَا بَیۡنَکَ وَبَیۡنَکَ ۚ ثُمَّ اَنۡشَاۡنَا بَیۡنَکَ وَبَیۡنَکَ ۚ ثُمَّ اَنۡشَاۡنَا بَیۡنَکَ وَبَیۡنَکَ ۚ
 تو نعمت دینے والے کو پہچانتا نہیں اور دوسرے غافل اور سر سے نعم حقیقی کو چھوڑ کر غیر کی طرف سے نعمت خیال کرنا ہر ایک اسی کاشکر گزار بنتا
 ہو اور چاہیے تھا کہ خالص اللہ تعالیٰ کی طرف سے نعمت دیکھتا اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے درمیانی کسی آدمی کے واسطے سے اس نعمت کی تو آدمی کا بھی
 شکر یہ ادا کرنا کیونکہ حدیث میں ہے کہ لا یشکر اللہ من لا یشکر الناس جو آدمیوں کا شکر گزار نہ ہو وہ اللہ تعالیٰ کا شکر گزار نہ ہو گا۔ زجاج رحمہ اللہ تعالیٰ
 نے کہا کہ یہاں آدمی سے مخصوص کافر مراد ہو اور بعض نے کہا کہ خاص کر اجمل مراد ہو اور صحیح یہ کہ کل آدمی مراد ہو جو اس طرح اپنی جانوں پر وبال
 لاوین اور ظلم کر رہے ہیں کفار اس لیے کہ ہر نعمت کا شکر درکار اس سے انکار بلکہ دشمنی کرتے ہیں چنانچہ نہایت بڑی اور کمال رحمت کی نعمت حضرت رسول شہ
 صلی اللہ علیہ وسلم میں دیکھو کہ اس نعمت کی قدر کرتے ہو اور کفران نعمت ہی کفر کہلا گیا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ دعا کرتے کہ اللہم اغفر لی ظلمی وکفری اکی مجھے
 میرا ظلم کرنا اپنی جان پر اور کفر کرنا بخیر سے کسی نے کہا کہ یہ حضرت ظلم تو ظلم ہے کفر کیا ہے؟ فرمایا کہ ان الانسان لظلم کفار یعنی اللہ تعالیٰ نے انسان کو بڑا
 ظالم و بڑا کافر فرمایا ہے لہذا زمین ظلم و کفر دونوں سے مغفرت چاہتا ہوں رمل اللہم اغفر لی۔ ففی العرائس قولہ تعالیٰ الم تر الی الذین بدلو نعمۃ اللہ کفرًا
 نعمۃ اکی یہاں عقل و علم و استعداد و جمال صورت اور طبیعت یہی کافروں نے عقل کو عبادت سے اور علم کو جمالت سے اور ایمان قبول کرنے کی استعداد کو
 کوشش اور نفس شیطان کی طرف سے شک قبول کرنے سے اور جمال صورت کو گناہوں کی بد صورتی سے بدل ڈالا مترجم کہتا ہے کہ اہل الحق کے
 نزدیک فطری صورت انسان کی آدمی کی ہوتی ہے اور بوجہ معاصی کے قبیح ہو جاتی ہے چنانچہ حرا خوار و مود خوار و شہوت پرست بے ایمان کی
 صورت مٹور کے مانند اور تیسرے بزمی میں سے بعض کی بندگی اور بعض کی بھیلگی کی اور اسی طریقہ سے بدلتی ہے اور حدیث میں مسیح کو اسی پر معمول
 کیا گیا و احیاء العلوم میں دیا تفصیل ہے شیخ نے کہا کہ کاش اس نعمت کے ساتھ عنایت ازلیہ بھی مساعدا ہوتی وہ تبدیل سے حافظ ہوتی ہو اگر چہ
 ہزار بار کفر و معاصی کے سمندرون میں ڈوب جاوے شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سب سے زیادہ عیال وہ ہے جس نے
 نعمت اسے آئینہ کو اسکی نافرمانیوں میں صرف کیا اور کبھی اسکی طاعت سے کام نہ لیا اور اسکا شکر یہ ادا نہ کیا کیونکہ اسکا شکر یہی ہے کہ نعمتوں کو طاعات اسی
 میں صرف کرے قول اللہ الذی خلق السموات والارض ارجح کے سمانون و قلوب کی زمینوں کو پیدا کر کے سمانون کہ انوار جبروت سے اور زمین کو نوازل ملکوت
 سے راستہ کیا ان سمانون کی بلندی انوار ذات ہے اور ان زمینوں کا پھیلاؤ انوار صفات ہے وقال المترجم اللہ تعالیٰ آدمیوں کے مختلف دلوں کو باوجود
 ایک ہی جسم سے خلق ہوتے ہیں مختلف قطعات ہیں تشبیہی ہے ایک ہی تختہ ہے مگر کوئی زمین کا قطعہ شور کوئی شیرین ہے کوئی اور طرح کا کسی میں
 میوہ ہوتا ہے کہ دوسرے میں نہیں ہوتا غرض کہ زمین کی تشبیہی دلوں سے قرآن و حدیث میں صاف ظاہر ہے خصوص قولہ تعالیٰ والبلد الطیب یمخرج نباتہ
 الا یہ قولہ والازل من السماء رارفاً یمخرج من الثمرات رزقا لکم اللہ تعالیٰ نے اپنی قومیت کی سمانون سے ارواح کی سمانون پر انوار تخلیق کی مطار نازل
 فرمائے اور سمانون سے ارواح سے زمین قلوب پر معرفت و توحید کی بارش فرمائی پس اس زمین عجیب سے وہ درخت پھلدار کے جنکا میوہ محبت و شوق
 و الفت و عشق و ادب ہے تاکہ بشر کو جب کا نام نفس مطمئنہ عقل و سربالین ہو غداً یجاوے قولہ و نزل العلم الفلک التجری فی البحر امراہ ارواح کے لیے مخر کر دیا
 کہ قلوب کی کشتی میں سوار ہو کر ہر معرفت میں ازلیت و ابدیت کی سیر کرے اور شمال جب کا نام وجد ہو اس سے موافق ہو کہ جبروت و صفات سے اسرار و
 انوار حاصل کرے پس حق عزوجل تائید فرماتا ہے اسی لیے اسکی طرف وصول ہو تو لہ و نزل العلم الانوار عقل کے واسطے مخر کر دیا کہ انوار کا کار کے انوار میں ملک
 نایب انوار کی سیاحتی سے انوار و اسرار حاصل کرے اور حق تعالیٰ نے زمین قلوب میں چہاں سے معرفت و محبت جاری فرمائی ہیں حرکت و شوق و صدق و اخلاص کی

کہا کہ بڑی نعمت انسان کی دوستی خلقت و اہام معرفت و ذکر ہے اس کے شکر پر کوئی قائم نہیں ہو سکتا بعض نے کہا کہ آدمی خود بڑا ظالم اس وجہ سے
 ہے کہ گناہ کرتا ہے میرا شکر اس کی نعمتوں کا مقابل ہے اور بڑا ناشکر ہوں ہے کہ بتا رہا ہوتا ہمارا فضل اپنے اوپر نہیں دیکھتا ہے یہ سہل رحمت اللہ تعالیٰ
 نے کہا کہ سب سے بڑی نعمت ایک ہے پھر تارکون کر سکے کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تیس سو بار سبغہ کیا۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا
 کہ ان نعمتوں میں بڑی نعمت یہ ہے کہ نعمتوں کو دیکھے اور جانے کہ مجھ سے اس کے ادائے شکر میں بالکل قفلور ہے اور بھی کہا کہ نعمت تو ازلی ہے پس شکر بھی ازلی
 ہونا چاہیے حالانکہ تو خود حادث ہے پھر شکر بالکل نادر اور اسے تعصیب ہے پس اسی تعصیب کو یقین کرنا کچھ شکر ہو جاوے۔ واضح ہو کہ تیرے پاس نفس و
 روح و قلب ہے پس شکر نفس تو طاعت ہے اور شکر روح اس کا خوف اور شکر قلب یقین ہے پھر نعمت روح حکمت ہے اور نعمت حجت کی ذکر ہے اور معرفت کی
 لغت ہے اور نفس تو دریا ہے طاعت میں پر نعمت ہے اور قلب و معرفت دریا ہے قرب و منزلت میں پیش کرتے ہیں اور بھی ابن عطاء رحمۃ اللہ تعالیٰ نے
 کہا کہ تیرے لیے شب و روز کو سحر کیا تو ان دونوں کو تیرے لیے عبادت کا ظرف بنا دیا اور جس قدر کو سحر کیا کہ تجھے اوقات عبادت بتا لے میں تیرے
 قلب کو اپنی معرفت و محبت کے واسطے سحر کیا پس ہی محل نظر الحزن و جل ہے شیخ حسین رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ نعمت ہمارے آئینہ کا احصا کر کے جو احصا میں
 نہ آوے وہ بے انتہا ہے تو اس کا شکر یہ بھلا محدود وقت کے اندر محدود شکر سے کون کر سکتا ہے جبکہ بے انتہا کے ساتھ محدود چیز کی کوئی نسبت بھی نہیں
 ہو سکتی ہے کیونکہ جو سب سے بڑی نعمت تھی تم خیال کرو اتنا حصہ بھی نہیں کیونکہ وہ تو محدود ہے پھر اللہ تعالیٰ عالم غیب نے جو تم نے شکر چاہا یہ مراد ہے کہ حالت
 چھوڑ کر غور کر کے یعنی اقرار کرو کہ اسی ہم بالکل مقصور و انہیں شیخ اُستاد رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ قلوب کے آسمانوں کو چراغ عقل سے روشنائی دی اور
 آفتاب نوح کا مطلع بنایا جس سے بندہ نے عرفان پایا اور زمین قلوب میں خوف و اس کو جاری فرمایا دونوں کی پہنچ میں بندہ کا پردہ ڈالا کہ کوئی پرستار
 کو مٹا نہیں سکتا حالانکہ دونوں ایک دوسرے کی ضد ہیں پھر کچھ شے تو فتن و عصمت میں بٹھایا اور حفظ و رعایت سے سرفراز کیا اس طرح رتین تو مریدین
 کی طلب کے لیے ہیں اور عین کے انس و فطرت کے لیے اور توبہ کرنے والوں کے طلب میں اور دن تو عارفین کے لیے خلوت میں کائنات و یقین سے کوئی طلسمات
 مانع نہیں ہے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا کا ذکر فرمایا اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام آگ میں ڈالے گئے تو کچھ دعا
 نہ انکی کہ کہہ کر محل امتحان تھا مقام خلقت میں عدم ایقان کا نظارہ تھا اور اس مقام پر دعائیں کیونکہ محل انسان تھا اور اس دعا پر کفایتین فرشتے
 و عرب کا عطا فرامین اور دعا میں سب سے بڑی نعمت یہ تھی کہ جو میری اولاد ہو اس کو بت پرستی سے بچاؤ جو یہ بچاؤ ناظف ہے اور آسمانی ان میں ایک
 قائم المسلمین ہے میرا پورا پیو یہ بڑی تعلیم نعمت ہے شکر کرو ان نعمتوں کا قال تعالیٰ

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ

اور جب کہا ابراہیم نے اے رب کہ اس کے محل امن اور وہ کہ مجھے اور میرے بیٹوں کو اس سے کہ تم بتوں کی عبادت کریں

رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ

اے رب ان بتوں نے گمراہ کیا بہت گناہوں کو سوجھ بوجھ سے کہ اور مجھے میری نافرمانی کی

فِيَا نَسْ غَفُورٌ رَحِيمٌ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُيُوتًا مِنْ بَنِي كَعْبٍ ثُمَّ رُفِعَ عَنِ الْأَيْمَنِ الْيَمِينِ

تو بیش غفور رحیم ہے اے رب میں نے بنائی اپنی بعض اولاد نے راسی میں جو کھیتی کے قابل نہیں ہے تیرے

بَيْتَاتٍ الْحَرَامِ لَا رُبَّمَا لَيَقْبِيَهُمْ وَالصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْنَادًا لِلنَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَ

گھر پاس جو بڑے گناہ گار اے رب تاکہ یہ لوگ قائم کریں نماز سو تو کہے دل بعض لوگوں کے کہ کھکیں انکی طرف اور

اَرْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ۝ رَبَّنَا اِنَّكَ تَعْلَمُ مَا خَفِيَ وَمَا نَعْلَمُ وَمَا

ما یخفی علی اللہ من شئی فی الارض ولا فی السماء ۝ الحمد للہ الیٰ نبی وحب لہ علی

الکبد اسلحہ عیال وامن حق طاعت کرے کہیں تسمیع الشفاء ۝ رب اجعلنی مقبلہ الصلوٰۃ ومن

ذریعتی ۝ رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَائِی ۝ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُوهُ الْحِسَابُ ۝

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے عرب کے مشرکوں پر علم غیب سے ظاہر کر دیا کہ تم لوگ خانہ کعبہ کے اہل نہیں رہے کیونکہ جب وہ وضع کیا گیا

تو اللہ تعالیٰ نے وحدہ لا شریک لہ کی عبادت کے واسطے تھا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب بنایا تو اس نے ہر ایک

شخص سے جو شرک کرے پیڑا کی اور اسکو اپنا نہیں کیا پس فرمایا ۝ اِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ لِدٰوٰدِ بَنِي اٰدَمَ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِیْہِمْ اٰیٰتٍ لِّیَّ ۝ اور یہ

دعا اسوقت کی جب خانہ کعبہ کو اپنے فرزند اسمعیل کی شرکت دے دیتے بنایا تھا درحالیکہ طوفان نوح کے وقت سے اسکی عمارت نہ تھی لیکن خانہ کعبہ

وجود تو بہت اول سے بلکہ اول بیت ہر قولہ تعالیٰ ان اول بیت وضع للناس للذی بیکہ مبارک الا یہ وہی تفسیر میں بیان ہو چکا ہے حضرت ابراہیم

علیہ السلام جب حکم الہی اپنے فرزند اسمعیل کے مع انکی ماں کے یہاں لائے اور چھوڑ گئے تھے اسوقت نشان تھا اور عمارت نہ تھی اور اس کثرت رحمہ اللہ تعالیٰ

نے کہا کہ اسوقت بھی یہ دعا کی تھی کہ رَبِّ اجْعَلْ ہٰذَا الْبَلَدَ اٰمِنًا ۝ اسے رب تو کہے اس شہر کو مقام امن یا محفوظ مقام کہ ہر کسی مکر کو یہ قدرت

نہیں کہ اسکو ڈھکے اور قیامت تک ایسا ہی رہے گا پھر یہی دعا بعد بنانے کے بھی اس مقام پر فرمائی پس جو کوئی خانہ کعبہ میں داخل ہو جاوے وہ بھی بوجہ

حرمت خانہ کعبہ کے مومن ہو لیکن قدرتی حفظ اس بلکہ کرم کو کہ برہہ وغیرہ کو ہلاک کر دیا جس نے ڈھکا ناچا یا اور چھوڑ دیا وہاں پناہ کھائے اسکے لیے

حکمی حفاظت ہے جسے کہ جو کوئی اس حکم کو نہ مانے وہ عذاب شدید کا مستحق ہوا اور اس دعا میں اشارہ کیا کہ اس بیت کے رب کی عبادت کریں اور بتوں کی

عبادت نہ کریں اِنَّا اٰمَنَّا بِكَ ۝ اور دو رکھیں چھوڑ دے بیٹوں کو اس سے کہ ہم لوگ بتوں کو چھوڑ دینے پر پہلے تو

حفاظت شرکی دعا کی تو پھر اللہ تعالیٰ وہ ہر حال میں خراب و بران ہونے یا ویران کیے جانے سے محفوظ رہا پھر چاہیے کہ اپنی اولاد کو دعا میں شامل کرے جیسے حضرت ابراہیم

کرنے والوں کو اپنا بن رہا کہ ان کو ان عبادی پس تک علیہم سلطان یعنی شیطان کو کہا کہ جو میرے بند سے ہیں ان پر تم کچھ قابو نہیں رکھیں ایسے ہی حضرت
 ابراہیم علیہ السلام کی دعا قبول ہوئی کہ انکے بیٹے جو کہ نسل و دین دونوں طرح انکے بیٹے رہے انکو اللہ تعالیٰ نے بت پرستی سے بچا یا جیسے خود انکو بچایا اور
 خود غیر بننے کے معصوم کر لیا اللہ تعالیٰ کی غلط دیکھ رانی کے آگے خوف سے دعا کی کہ مجھے بھی بت پرستی سے بچاؤ۔ رَبِّ اِنَّہٗمْ اَصْلَدُ النَّاسِ کُفْرًا وَ اَعْدٰی لِّلْاٰمِنِ
 اے رب ان بتوں نے گمراہ کیا بہتوں کو آدمیوں سے۔ بت پھر کے بچان میں مگر اللہ تعالیٰ کی شان یہ کہ بہت آدمی جاندار موش و حواس والے ایسے
 احمق کر دیے گئے کہ اپنے آپ کو ان بتوں کا بندہ بناتے ہیں جب انکے معبود کی یہ حالت ہو کہ بچان محض جو چاہے توڑ کے پھینک دے یا بے رحمی کرے
 تو قیاس کر لو کہ ایسے معبود کے بندے کس درجہ بدتر درجہ پر ہونگے جب بت پھر سے کوئلہ بنا یا جاوے تو یہ کوئلہ شاید کوئلہ کے بھی لائق نہ ہوں پس
 حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جناب باری تعالیٰ میں تضرع کیا کہ ایسے فتنہ سے بچاؤ چونکہ بت ان لوگوں کی گمراہی کا ظاہری سبب فتنہ تھے
 تو کہا کہ انھیں گمراہ کیا جیسے قولہ تعالیٰ غرتم الجودۃ الذی یغنی عنکم الذی کان فی دنیاوی نے انکو فریب دیا۔ و قولہ غرتم اللامانی یعنی بنائی امیدوں نے
 انکو دھوکا دیا۔ اسی قسم سے مجازاً یہاں فرمایا کہ جو حقیقی معنی تو کوئی نہیں سمجھ سکتا پس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت یہ کہ بت سے بت پرست ہونگے تو کہا
 فَمَنْ نَّبَعْتَنِيْ فَاِنَّہٗ سَاجِدٌ لِّمِیْرَی سَیْرَی کی یعنی مسلمان موجد ہوا تو وہ مجھ سے ہے یعنی میرے دین والوں سے ہے یا وہ حقیقت میں میرا بیٹا و نسل ہے
 کیونکہ جو کافر ہوا وہ سدا و زخی ہوا تو اس کا عدم وجود برابر ہو البتہ دنیا میں نسل ہو مگر اس سے کچھ فائدہ نہیں کیونکہ اصل زندگی آخرت کی ہے اور روایت ہے
 کہ حضرت آدم علیہ السلام اپنے فرزندوں کی سپرد روحن دیکھ کر کہتے اور یہاں وہ جن کافروں کی دیکھ کر کہتے ہیں یعنی اسی وجہ سے کہ انہیں کچھ فائدہ
 نہیں وہ ہمیشہ ہم کے ہیں اور حضرت خلیل علیہ السلام نے کہا۔ وَمَنْ عَصَانِیْ اَوْ جَسَیْ نَیْ سَیْرَی نَافِرَانِیْ کی یعنی دین توحید سے بچ کر گیا۔ فَاِنَّہٗ عَفْوٌ
 تَرْجِیْہُ تَوْجِیْہُ سے نہ رہا اور توبہ شک بڑا بخشنے والا مہربان ہے چاہے انکو بخندے۔ اہل سنت والجماعہ کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی مخلوق کا اختیار ہے
 چاہے کافروں کو بخندے لیکن اس نے فرمادیا کہ میں مشرک و کافر و منافق کو نہ بخندے گا تو ہم جانتے ہیں کہ وہ نہیں بخندے گا اس کی قدرت واسطہ اختیار
 دیا ہی ہے حضرت خلیل علیہ السلام بڑے رحم دل تھے کافروں کی نسبت کچھ نہیں کہا صرف اللہ تعالیٰ کی تعریف کر دی کہ تو بڑا غفور رحیم ہو بیشک آدمی
 بدن پر بال و روغن لاکھوں ہیں جب کوئی بال توڑ و توڑ کہ ہوتا ہے چاہے وہ کیسا ہی بال ہو اسی واسطے یہ مسئلہ ہے کہ جو کوئی شخص کسی کافر سے اسکے
 کفر پر خوش ہو تو یہ بھی کافر ہے۔ پھر حضرت خلیل علیہ السلام نے کہا۔ رَکِبْنَا نَیْ اَمْسَکْتُ مِنْ ذٰی تَیْتِیْ اے ہمارے رب لینے تو ہم سب کا رب ہے
 بیشک میں نے بسایا ہے اپنی بعضی اولاد کو یعنی حضرت اسماعیل علیہ السلام کو اس کی ان ہا کے ساتھ۔ یٰۤاٰدِیْغٰیثِیْ ذِیْ ذُرِّعِیْ اے اے وادی میں جو
 زراعت والا نہیں ہے لینے کہ میں جہاں زمین قابل زراعت کے نہیں ہے۔ عِیْنُ بَکْرَتِیْ اَلْحَدِیْثِیْ میرے بزرگ بیت کے پاس جو بزرگی کے واسطے
 اللہ تعالیٰ کے نام پاک کی طرف منسوب کر کے بیت اللہ کھڑا تاہو پس مراد یہ کہ میں نے انکو یہاں زراعت وغیرہ کے لینے میں برسا یا ہو بلکہ۔ رَکِبْنَا
 یٰۤاٰدِیْغٰیثِیْ اَلْحَدِیْثِیْ اے رب ہمارے میں نے انکو اس واسطے بسایا کہ میری نماز کو ٹھیک ادا کریں۔ خانہ کعبہ کو بیت عتیق اس واسطے کہ میں کہ رب
 سے پرانا کعبہ عبادت خانہ ہو یا طوفان سے زار و بار بیت حرم اس لیے کہ مشرکین پر حرام ہو ایک حدیث میں آیا کہ وہاں ظلم و تعدی حرام ہو گا جانور نہ چھوڑا جاوے
 کا نشانہ کاٹا جاوے درخت نہ چھوڑا جاوے۔ فَاَجْعَلْ اَفْئِدَیْکَ لَا مِّنَ النَّاسِ نَکُوْجِیْ اَلْکَیْہَیْہُ سَوَکُوْرَ دَیْ دِلْ تَکُوْرَ دَیْ دَیْوْنِ کے جو
 انکی طرف جھکیں۔ ابن عباس و مجاہد و عبید بن جریج وغیرہ نے کہا کہ اگر تھوڑے آدمیوں کو نہ کہتے تو فارس و روم و یہود و نصاریٰ و تمام مشرق و مغرب کے
 لوگ انکی طرف جھکتے لیکن تھوڑے کے تو مسلمان ہمیں خاص کر دیے گئے۔ رَاہِیْ کَیْثِیْ قَالِیْ سَیْطُوْرَیْ رَاہِیْ سَیْطُوْرَیْ بَیْہُیْ بَیْہُیْ یعنی تھوڑے مسلمان مراد ہیں۔
 مسئلہ جو کوئی خالص نیت سے حج کو جاوے وہ پسا مسلمان ہے۔ وَارْزُقْہُمْ مِّنَ الشَّعْرِیْ و رزق دے انکو تمام پھلوں سے۔ لَعَلَّہُمْ یَشْکُرُوْنَ

امید کہ وہ تیری نعمتوں کا شکر کریں۔ قال تعالیٰ بھی الیہ عزت کل شیء اس مقام پر لائے جاتے ہیں پہل ہر قسم کے یعنی بطور پادار کے و بطور بخارت کے اور محمد بن مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے شام کے کانوں سے ایک کانوں منتقل کر کے طائف کر دیا۔ ا ف واقفی وابن عساکر نے عامر بن سعدی سے اس نے اپنے باپ سے روایت فرمائی کہ ابراہیم علیہ السلام کی بی بی سارہ سے دست تک کوئی اولاد نہ ہوئی تو یہ دیکھا انھوں نے ہاجر اپنی قبیلہ باندی حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بہہ کر دی اس سے حضرت اسمعیل علیہ السلام پیدا ہوئے تب تو سارہ رضی اللہ عنہا کے دل میں شک پیدا ہوا ایک روز غصہ میں قسم کھائی کہ تیرے اطراف سے تین حصوں سے خون بہاؤ گی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ اپنی قسم پوری کرو عرض کیا کہ کیسے پوری کروں فرمایا کہ اسکے دونوں کانوں میں سورج کر دو اور غصہ کر دو یہی کیا پھر ہاجرہ رضی اللہ عنہا نے اپنے کانوں میں بالی ڈالیں جس سے زیادہ خوبصورتی ہو گئی تو حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کو اور بھی غصہ آیا پس اللہ تعالیٰ نے سارہ کی خاطر کو اراکی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا کہ ہاجرہ واسکے بیٹے کو عرب کے فلان وادی میں بسا دے جب لائے تو کہہ کو بالکل وادی ہے اب دیکھا دیکھا بابت قدمی سے بیان چھوڑ چلے گھر پر وز شام سے باقی پر سوار ہو کر دیکھ جاتے تھے کیونکہ دل میں جوش محبت نہان تھا۔ دل ہر مترجم کہتا ہے کہ یہ روایت محل تاہل ہے ظاہر یہودیوں سے لی گئی ہے کیونکہ حضرت خلیل اللہ علیہ السلام وہی ہیں جنکو سولے حق تعالیٰ نے کسی سے غلت نہ تھی اور شاید مراد محبت طبعی ہو جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض ازواج و اولاد سے تھی و لیکن صحاح کی حدیث میں ہے کہ جب ہاجرہ کو مع اسمعیل کے کہ اس وقت دودھ پیتے تھے اس جنگل میں چھوڑ چلے تو حضرت ہاجرہ نے کہا کہ تم مجھے چھوڑ کر کہاں جاتے ہو کیا تم اپنی رائے سے مجھے چھوڑتے ہو تو میں قبول نہیں کرتی اور اگر اللہ تعالیٰ کے حکم سے چھوڑتے ہو یعنی اس نے حکم دیا کہ مجھے بیان رکینان میں چھوڑ جاؤ تو مجھے قبول ہے آنحضرت علیہ السلام نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے تو کہا کہ جاؤ میں نے اللہ تعالیٰ پر جھوسا کیا وہ مجھے ضائع نہیں فرماو گا پھر جب تک شکستین پانی رہا تو پیا اور جب بالکل نہ رہا اور پیاس سے بیٹابی ہوئی اور اسمعیل علیہ السلام نے سختی میں گردن ڈالی شروع کی تو ہاجرہ اٹھ کر مضطرب و اکروہ صفا پر چڑھیں وہاں سے کوئی نظر نہ آیا اگر وادی میں روان ہوئیں اور بار بار بچہ کو دیکھتی تھیں کہ کس حال میں ہو کر وہاں ہو کر وہ پر چڑھیں کوئی نہ دیکھا اسی طرح سات بار مضطرب و ڈوڑیں کہ رحمت الہیہ نے جوش کیا اور حضرت اسمعیل علیہ السلام جان پاؤں رکھتے تھے اُس سے چشمہ جاری ہوا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے پر سے نکال دیا حضرت ہاجرہ نے اسکو جھڑک کر کہ پانی کو روانی سے روکا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ رحم کرے اگر چھوڑتی تو چشمہ روان ہو جانا صحیح (اول ہی چشمہ باز مریم ہر جو شیرینی و طافستہ میں ایسے ریگستان میں عجائبات سے ہر اور واضح ہو کہ حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایسا آٹا بکھڑا ہوا کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو وطن چھوڑنے کا حکم ہوا تو جاتے جاتے مضطرب ہوئے وہاں مشہور ہوا کہ ایک مسافر کے پاس بڑی خوبصورت عورت ہو وہاں کا ظالم بادشاہ کا فرار ہوا اور انکے پاس آدمی لایا انھوں نے کہا کہ سارہ اگر میں کہتا ہوں کہ میں تیرا شوہر ہوں تو یہ توک مجھے ارڈالینگے اور میرے تیرے سوا اس ملک میں کوئی مسلمان نہیں پس کہا کہ یہ میری بہن ہے یعنی ایمان والے با اہم دینی بھائی بہن ہیں پس بادشاہ ظالم نے سارہ کو زبردستی بکھڑا دیا آنحضرت علیہ السلام اپنے رب کی حضور میں ناز میں کھڑے ہوئے وہاں اس ظالم نے جب حضرت پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اٹھ بڑھانا چاہا تو یکایک جیسے سختی سے کسی نے اسکا گلہ گھونٹ دیا اور اٹھ پاؤں نکل ہوئے اس نے گھر اگر اشارہ کیا کہ میرے لیے دعا کرو اور جاؤ پس اچھا ہو گیا مگر دوبارہ اس نے اٹھ بڑھانا چاہا تو اول مرتبہ سے بھی زیادہ بد حال ہو گیا اور جان کنڈنی کی سختی کا مزہ چکھنے کو تھا کہ اس نے قسم عہد کیا پس حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کی دعا سے اچھا ہوا تو اس نے اپنے لوگوں سے کہا کہ یہ عورت آدمی نہیں بلکہ جنبہ ہے اسکو ہاجرہ ہی دیدوار اور ازراہ دیدوار حکم دیا کہ اپنے بھائی بہن سے اس ملک سے چلی جاوے پس آنحضرت علیہ السلام پاس پہنچیں اور بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے کافر کا گرد ڈر دیا اور یہ ہاجرہ مجھے ملی (صحیح بخاری) روایت ہے کہ ہاجرہ کو بھی اس طرح اس نے ظلم سے کفر کیا تھا لیکن ہمیشہ انکے سامنے وہ نامزد ہوتا تھا اسی وجہ سے اسے بھی متوحش ہو کر حوالہ

کر دیا تھا اگر اس روایت کی تحقیق ہونا چاہیے۔ اگر یہ وہم ہو کہ ہاجر اس صورت میں غصب کی ہوئیں تھیں تو سارہ کو بھی ملک حاصل نہوگی تو جواب
 یہ ہے کہ جب ایک شخص کا دست قمر سلطہ ہو جائے اور حال معلوم ہو بلکہ احکام جاری ہوں تو حکم ثابت ہوتا ہے جیسے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ
 قبل زمانہ اسلام کے اسی طرح عرب میں پڑے گئے اور کئی بار فروخت ہوئے املا آنحضرت علیہ السلام نے انکو بطور بیع خرید کر آزاد کیا اور یہ بیان فقہ میں
 مفصل مذکور ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کافر زیات کے لیے کہا کہ فاما غفور رحیم حالانکہ کافر کے واسطے مغفرت نہیں ہے تو جواب کا اشارہ
 ایک تو اول ہوا اور دوم یہ کہ قبل علم کے تھا لیکن شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے صحیح فرمایا کہ میں صرف اس قدر کہ اسکا حال باری تعالیٰ کی مشیت پر
 چھوڑا ہر پھینکا کہ تو بغیر سے اسند قول حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ان تعذبہم فانہم عبادک الایہ یعنی مجھ کو سب قدرت پر قال الحافظ قال عبد اللہ
 بن دہب حدثنا عمرو بن الحارث ان بکر بن سوادۃ حدثہ عن عبد الرحمن بن جریر عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تلا قول ابراہیم الحدیث
 یعنی عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا قول حضرت ابراہیم علیہ السلام کاربنا من اللہ من الناس الایہ تکاد
 قول حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ان تعذبہم فانہم عبادک الایہ تک پڑھ کر دئے اور فرمایا اللہم امتی اللہم امتی اللہم امتی اللہم امتی اللہم امتی اللہم امتی اللہم امتی اللہم امتی
 کہ کیوں رو قہو حالانکہ رب تبارک وتعالیٰ دانا تر ہے پس جبرئیل نے اسے پوچھا تو آپ نے کہا کہ میں نے یہ عرض کیا ہے پس جبرئیل سے اللہ تعالیٰ نے
 کہا کہ جا کر اُن سے بشارت دیدے کہ تم غفریب تھجو تیری امت کے معاملہ میں خوش کرینگے اور کچھ ملال نہ دینگے بلکہ زافرہ الحافظ اور بعض روایات میں اس قدر
 زیادہ ہے کہ اسکے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ میں اپنے رب کے فضل پر یہ کہہ سکا کہ راضی نہ ہو گا جب تک میری امت کا کوئی آدمی دوزخ میں
 جاوے یعنی سب اللہ دوزخ سے نجات دے تب راضی ہو گا مترجم کہنا ہے کہ اسی ہم سب کو امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم پر موت دیجو اور تو سہرات پر
 قادر ہے پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا۔ رَبَّنَا اِنَّا کُنَّا نَعْبُدُکُمْ مَا تَخْفٰی وَ مَا تَعْلَمُ۔ اے رب ہمارے تو جانتا ہے جو ہم دل
 میں رکھیں اور جو ہم زبان سے ظاہر کریں یعنی مقصود دیندوں کا تو جانتا ہے چاہے سب انکی زبان سے اور امو سکے یا نہو سکے حدیث میں ہے کہ استعمال
 تو نیوں پر میں معلوم ہوا کہ دل میں جو مقصود اور جیسی کیفیت دعا میں ہوا اسکا اعتبار ظاہری الفاظ کا اعتبار نہیں ہے لیکن جان بوجھ کر
 ظاہر میں بیودہ لفظ نہ کہے۔ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تصدیق فرمائی بقولہ۔ وَمَا تَخْفٰی عَلٰی اللّٰهِ مِنْ شَیْءٍ
 فِی السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ کَافِی السَّمٰوٰتِ۔ اور کچھ بھی نہیں پوشیدہ ہے اللہ تعالیٰ پر نہ زمین میں اور نہ آسمان میں یعنی اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں
 کہیں جو سب اس پر ظاہر ہے گویا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس سببیت کی التجار کی کہ انہیں ایک پیغمبر پیدا فرمایا جو کہ وہ پیغمبر
 عظیم الشان رفیع المکان خاتم المرسلین حبیب رب العالمین تھا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے جہاں کہہ کر صریح یہ نہ کہا کہ وہ سرور عالم
 میری ذریت میں سے ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے یہی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واسطے مقدر فرمایا تھا چنانچہ بعض مقام پر کسی قدر اسکو
 ظاہر بھی فرمایا ہے پس اللہ تعالیٰ نے تصدیق فرمائی کہ وہ سب التجار کو جانتا ہے کچھ بھی اس پر پوشیدہ نہیں ہے۔ پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے
 اس بڑی نعمت کے لیے پہلی نعمتوں کا شکریہ مقدم کیا اور کہا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ وَهَبَ بِنِیْ عَلٰی الْکِبَرِ اِسْمَاعِیْلَ وَ اِسْحٰقَ بِنِیْ
 سب تعریف و شکر کرتا ہوں اپنے اللہ تعالیٰ کا جس نے مجھے بڑھاپے میں بخشا اِسْمَاعِیْلَ اور حق کو بعض علماء کو جنہیں کفری رحلہ اللہ تعالیٰ بھی ہیں یہ وہم ہوا
 کہ پہلی دعا کے شمول میں دعا نہ تھی کیونکہ ناول سے برس کے سن میں اِسْمَاعِیْلَ پیدا ہوئے وہ مؤنذہ و صبیحہ تھے کہ انکی مان سیرت حکم الہی یہاں لاکر چھوڑا اور
 دعا کی انکی پیدائش سے تیرہ برس بعد اسحاق پیدا ہوئے ہیں تو اسحاق اوقات موجود نہ تھے اور جو اس سے کہ یہ دعا اس وقت کہ اِسْمَاعِیْلَ کے ساتھ خانہ کعبہ
 بنایا تھا اگرچہ چھوڑتے وقت بھی ایسی ہی دعا کی تھی اور تحقیق شیخ ابن کثیر نے سورہ بقرہ میں لکھی ہے پس یہ شکر اپنے وقت پر اول دعا کے ساتھ

شامل ہو۔ اِن دُعا کے پیشکش میں رب خوب دعا کو سننے والا ہے بندوں کی دعائیں خوب سنتا و خوب قبول فرماتا ہے پس اور زیادہ دعا بڑھائی اور کہا۔ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ اے رب کہ دے مجھے تقیم الصلوٰۃ یعنی نماز کو ٹھیک اس ارکان و آداب سے حفاظت اوقات کے ساتھ ادا کرنے والا پس نماز اعلیٰ علیٰ ہر حکمی دعا ایسے تکریم مقام میں مانگی باوجودیکہ خود خلیل اللہ تھے پس وہ بڑی چیز ہو کہ دعا مانگی اپنے لیے اور کہا۔ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي اور بعض میری ذریات کو پس اگر بعض سے اہل اسلام مراد ہیں تو بعض تقیم نماز اور بعض متاہل نماز ہونگے یہ تو ظاہر ہو اور اگر جملہ ذریات نبی مراد ہیں تو معنی یہ کہ بعض بالکل نماز والے ہونگے اور بعض ہونگے اگرچہ نماز کو بالکل عمدہ نہ پڑھیں پس نہیں عمدہ پڑھنے والے بھی ہونگے پھر تضرع و بہتال کیا کہ۔ رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَنَا اے رب ہمارے اور میری دعا قبول کر لے پھر عام دعا فرمائی اگرچہ اللہ تعالیٰ کی مغفرت سے دو زمینیں مگر بعض انہیں سے حسبِ مشیت سابقہ قابل قبول نہ تھی اور شاید کہ بعض مشرکوں کی مغفرت انہوں نے اجتہاد سے سمجھی ہو جیسا کہ بعض کا زعم ہے حالانکہ یہ ٹھیک نہیں ہے مگر یہ کہ انہوں نے حکم اتارا نہ کیا ہو یا مراد نہ چنانچہ کہا۔ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ اے رب ہمارے مجھے بخشدے اور میرے والدین کو بعض نے کہا کہ جب تک آنحضرت علیہ السلام کو یہ معلوم ہوا تھا کہ انکے والدین موافق علم الہی کے دشمنان حق میں سے کا فر ہیں اسی زمانہ میں دعا کی تھی اور بعض نے کہا کہ والدہ مسلمان تھیں اور بعض نے والدین سے آدم و حوا مراد لیے ہیں اور بعض محققین نے فرمایا کہ یہ مراد ہے کہ انکو ایسا کر دے کہ میری مغفرت کے لائق ہوں اور یہ اس طرح ہے کہ دے مسلمان ہو جاویں اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنے والد کے لیے دعا سے مغفرت کرنا ذکر فرمایا ہے لیکن وہ قبل اسکے تھا کہ باپ کا انکی کافر ہونا معلوم ہو گیا تھا لہٰذا نے فرمایا دعا کا ان استغفار ابراہیم لایہ الا عن موعده وعدہا یا ہ فلما تبین لہ اندر و اللہ تبارک و تعالیٰ نے نہ تھا استغفار کہ ابراہیم کا اپنے باپ کے لیے ایک وعدہ سے جو وعدہ دیا تھا اسکو پھر جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کھلا کہ وہ دشمن ہو اٹھ کا تو باپ سے بالکل جیزی کی پس یہ صریح ہے کہ جب بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ کے واسطے مغفرت مانگی ہو خواہ باپ کی زندگی میں خواہ مرنے کے بعد وہ اسی وجہ سے تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو یہ نفع پہنچا ہوا ہے دیکھ وہ ازلی کافر ہوا و نیز ایک وعدہ کا پر اکرنا تھا جو باپ سے کر دیا تھا یعنی ایک مقام پر قرآن پاک میں مذکور ہے کہ ابراہیم نے اپنے باپ کو بت پرستی چھوڑنے اور توحید کرنے کی نصیحت کی تو انہوں نے اسے کہا کہ مجھے چھوڑ دے بہت مدت تک یا بالکل مجھ سے قطع تعلق کر کر مگر ابراہیم علیہ السلام نے حقوق پر پری کے ادا کر کے لیے پھر شفقت سے کہا کہ میرا رب مجھے بڑا ہرمان ہے میں تیرے لیے استغفار کروں گا اور شاید یہ اس وقت ہوا ہو کہ جب غزوہ کی آگ سے صبح سالم رہے اور اسے انکو کھلوا یا تو انہوں نے اپنے باپ سے اپنا ساتھ دینے کو کہا ہو مگر اس نے نہ مانا اور اسے کہا کہ واہجرنی لیلاً جیسا کہ قرآن پاک میں فرمایا ہو پھر اس وعدہ کے موافق حضرت ابراہیم علیہ السلام پر دس میں ملک شام میں یا جہان رہے اسکے لیے استغفار کیا۔ اور تمام لوگوں و باپ ہان وغیرہ کی محبت ترک کرنے سے اللہ تعالیٰ نے انکو خلیل اللہ کا مرتبہ دیا پس جب اللہ تعالیٰ نے انکو اکابر فرمایا کہ تیرا باپ عدو اللہ مراد ہو پھر اس سے برابر ہو کر استغفار نہیں کیا اور یہ تقریر جو ترجم نے بیان کی بالکل واضح و صاف ہے اور عوام اہل تفسیر کے مکتوبات کی کچھ ضرورت نہیں ہے پھر یہاں ایک وہم بعض لوگوں کو اور واقع ہوا وہ یہ کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام قیامت میں اپنے باپ آزر کو دیکھنے کے لئے نکلا اور تمام صورت بد شکل جیسے کافروں کی ہوئی انکی بھی پس وہ کیا کہ اسے ابراہیم آج میں فرمانبرداری سے کچھ بھی مخوف نہیں ہوں تو آنحضرت اپنے رب کی حضور میں دعا کرینگے کہ اے رب تو مجھ سے وعدہ فرمایا تھا کہ مجھے روز حساب کے شرم و خواری نہ دوں گا اور یہ بڑی خواری ہو کہ میرا باپ اس مجمع عظیم کے روبرو ایسا خواری حکم ہو گا کہ اے ابراہیم دھڑکے کو دیکھ پس حضرت اُدھر کو دیکھینگے تو انکے ورے ایک ساہی نجاست میں لتھڑی ہوئی نظر آوے گی اس سے پناہ مانگینگے کہ اسی اسکو مجھ سے دور کر دے پس ملا کہ عذاب اسکو ناگہن ہر گز نہیں پھینک دینگے وہاں نظر آوے گا کہ وہی آزر تھا اس سے

نہ ہر ہر کہ وہ قیامت میں بھی استغفار کرینگے مگر حرم کتاب کہ یہ بالکل دھم ہو اس سے کچھ ظاہر نہیں ہوتا سوائے اتنی بات کے کہ جب حساب ختم اور لوگ اپنے اپنے ٹھکانے لگائے جائیں گے اور مومنوں پر اللہ تعالیٰ کی تمام رحمت کا وقت ہو گا ہر ایک شفاعت کرے گا اور رب تبارک و تعالیٰ ان کی دعائیں و سفارشیں قبول فرما دے گا تو اگر اس وقت اس امید سے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملتی ہو گا در کمال رحمت کے وقت آنحضرت علیہ السلام صرف یہ موقع پاوینگے کہ وعدہ الہیہ سچا نہ دے کہ عرض کریں اور اس سے ایک غرض نکالیں یعنی تو نے عدم خیر ہی کا وعدہ دیا اور یہ بھی ایک خیر ہی ہوتا کہ شاید مشیت الہی میں جو ہر طرح قادر مختار ہر چل شانہ و غیر ہر ہر کوئی بات ہو اور کوئی استغفار نہیں کرینگے پس اللہ تعالیٰ اپنے ہر کئی صورت جو سپر و شامت اعمال سے مسخ ہو گیا تھا یعنی جس ساہی تھری ہوئی ظاہر کر دیا جو جنت کے لائق نہیں اور اس سے ایسا اعلیٰ درجہ کا پیغمبر خلیل اللہ اپنا تعلق رکھنا شایان سمجھ سکتا ہے چنانچہ اس سے پناہ مانگینگے اور قبول ہو کر پناہ دیدیا دیکھی کہ اس کو بلا کہ جہنم میں بھدینگے ان سے یہ فائدہ سمجھ میں آگیا کہ آدمی کی صورت گناہوں اور کفر و بدعت و اذات سے خراب جان و نرون کی ہو جاتی ہے اور یہ بات صریح دلائل سے بھی ثابت کی جاتی ہے حاصل مقام یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اس وقت تک یہ علم نہ تھا کہ ان کا باپ حالت کفر و کفر ہی پر دل میں مگر کیا ہو پس دعا میں کہا کہ اے رب بچھڑے مجھے اور میرے والدین کو سے لقمہ و مہین اور مومنوں کو۔ **يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ** جس دن قائم ہووے حساب مومنین سے مثالیہ آنحضرت علیہ السلام کی مراد اپنی ذمہ داری میں سے مومن ہوں یا تمام مومنین خواہ ذریت ہوں یا نہ ہوں اور میں بڑی بشارت ہو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ایمان عطا فرماوے اور ایمان پر خاتمہ بخیر کر دے تو اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل علیہ نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا قبول فرمائی ہے اگلی مترجم تمام مسلمانوں کا خاتمہ ایمان پر بخیر کرے آمین یا ارحم الراحمین **فِي الْعَرَسِ** قولہ تعالیٰ **وَإِذَا قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا** حقیقت تفسیر تو ظاہر ہے یعنی جو مذکور ہوئی اور اشارت سے یہ بھی واضح ہوا کہ بلد قلب اور وہ بلد بدن ہر عقل بلد قلب اور روح بلد عقل اور سر بلد روح ہر اور معرفت و محبت بلد سر ہر اور وہاں مشاہدہ معروف بلد معرفت و محبت ہر اور رہنے والے یہاں کے انوار افعال و تخلیقات صفات میں اولی وابدی ہر نفس بلد شہوات اور رہنے والے لشکر قریات پس یہاں کے بلاد میں جو قدر سے جہاں نفس امارہ ہر پناہ مانگے کہ اپنے لطف کے ساتھ روح و قلب کو اپنے قہر سے نفس واسکی ہو جس و شہوات سے پناہ دیدے چنانچہ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا اغفر لک منک یعنی تجھ سے تیرے ہی ساتھ پناہ چاہتا ہوں قولہ **وَإِنِّي دَتِي أَنْ نَعْبُدَ إِلَّا مِنْكَ** بتوں سے پناہ تو ظاہر ہے اور جیسے بت ظاہری معبود بنائے جاتے ہیں ویسے ہوا جس نفس کے بت باطنی ہیں وقال تعالیٰ **أَفَرَأَيْتَ مِنْ اتَّخَذَ آلِهَهُ الْوُحُوشَ** یعنی اس کو دیکھا جس نے اپنی خواہش نفس کو اپنا معبود بنالیا ہو پس ضرور ایسے بتوں سے پناہ مانگنا چاہیے کیونکہ جس نے ظاہری بت چھوڑے مگر اپنے نفس کو بت بنالیا تو وہ کبھی مشرک ہی ایسے ہی سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر برکت رکھنا یہ بھی شرک خفی ہے اور مراتب معرفت میں تو کوئی چیز کی معرفت حق سے مانع ہو وہ اس کا بت ہے اور عارف تو جو چیز اپنے رب کی طرف سے ایسی مشاہدہ کرے جہاں حق و حیل کا مشاہدہ ہو وہ اسکے واسطے بت ہے۔ قولہ **رَبِّ اجْعَلْ لِي مِنْ أُمَّلِي خَيْرًا** میں نے اس سے یہ بھی ظاہر ہے کہ کثرت سے لوگ شرک خفی کی باتوں سے گمراہ ہوئے ہیں اقول سابق میں تفسیر قولہ **وَإِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** میں نے کہا کہ حدیث میں آیا کہ شرک میری امت میں کوہ صفا پر اندھیری رات میں چوٹی کی چال کی نظر نہ آنے سے زیادہ خفی ہے اگلی مترجم کا شرک خفی و علی اسکی تمام عمر دنیا کا بخت ہے اسی وہ اندھا ہوا اس کو آنکھیں دیدے اور ثابت قدم ہریت پر رکھ یہاں تک کہ ایمان پر اس کا خاتمہ بخیر کرے آمین یا عجیب الداعین شیخ نے کہا یعنی سوائے اللہ کے خیر پر نظر اور ان شہوات کی پیروی نے بتوں کو قریات میں ڈالا غفلت و لاکت میں مگر کئے پھر آنحضرت نے اپنے نفس کو اعلیٰ و اعلیٰ نعمت کے مامت سے ہر فرقان بیان کیا یعنی قولہ **فَإِنْ تَعْنَى فَاذْهَبْ** منی ابتداء چاہیے طریقہ مجاہدہ و ریاضت و محبت و غلبت میں پس تیرے حضور میں اپنی جان قربان کرے وہ مجھ سے ہر چیز

طینت سے اس کا قلب سیر سے اور اس کی روح سیری روح سے اور اس کا سر سیر سے سر سے اور اس کا شہر محبت و معرفت و غلت میں وہی گھاٹ ہے جو میر شرب
 قلم میں عصائی فاکہ غفور رحیم تیرے عصیان سے جو حجاب میں ہے وہ مجھ سے نہیں ہیں لیکن تو غفور رحیم ہے کہ انکے عصیان کو معاف کر دے کہ تیرے طالب ہیں
 اور مکروری میں ٹھوکرین کھاتے چلتے ہیں اس کلام میں اشارت ہے کہ نگاروں کا گناہ و ناشکری اس کے بجز رحمت میں غرق ہے اس کو کچھ پروہن کہ چاہے ان کو اپنی جناب
 میں داخل کر دے اور پھر اہل طاعت کے لیے رضوان میں اللہ العزیز کی تفسیر میں ہوتی ہے ہائی ہے یہاں ایک نکتہ ہے کہ حضرت نے مقام انصرغ و عاجزی میں
 فرمایا کہ جو میری نافرمانی کرے اور یہ نہ کہ کہ جو تیری نافرمانی کرے ایک تو اپنی طرف انکی نافرمانی کا نسبت کرنا مقتضائے غلت ہے اور دوم یہ کہ مقام غلت
 سے نسبت اس ہو دست کے شوق سے عشق پیدا ہوتا ہے اور عشق مقام عین الجمع و جمع الجمع ہے پس جسے میری نافرمانی کی تیری کی اور جس نے میری طاعت کی
 اس نے تیری طاعت کی۔ علاوہ ازین اول میں تعبی کہا اس کی موافقت سے من عصائی فرمایا کہ اشارہ ہے کہ طاعت و عصیان کا مرجع در حقیقت خود
 مخلوق ہے اور وہ بیشک سب سے پاک منزہ ہے پس تیرے جس سے وزن انکے جس سے ہوں ان کے افعال و صفات سیرے لائق ہیں بلکہ جو شخص کسی درجہ
 عرفان پر میرا زہد ہوا ہو وہ سمجھے کہ مخلوق کا اپنے خالق کی نافرمانی کرنا بالکل ناممکن ہے انکے بقا کے افعال و حرکات میں سب سخت قدرت قادر علیٰ امور
 میں ہے ارادت و شمت قدیم و ازلی ہے وہ فی الحقیقت عین الطاعت ہے اگرچہ جب تکلیف اشروع کی صورت اجتماع سے ضعیف حضرت خلیلؑ نبی شیعہ عبد العزیز
 ملی نے کہا کہ براہم نے دعا میں اپنے رب عزوجل کی تعظیم کو اس سے ملحوظ رکھا پس نہ کہ انکے تیرے عصیان کیا کیونکہ کسی کو مجال نہیں کہ اس کا عصیان کر سکے اور کوئی ایسا
 نہیں ہے کہ جو عبادت اس کی بارگاہ قدیم کے لائق ہو اور اس کے کیونکہ قدیم کے لائق قدم ہے اور حادث خود حادث تو اسکے افعال بدرجہا حادث ہیں اس در حقیقت تمام
 مخلوق اس کی طاعت و عصیان سب سے عاجز ہے اللہ العزیز میں اس طاعت و عصیان کا ذکر کرتا ہوں جن سے بارگاہ عظمت و کبریاے قدم پاک ہے اب
 تو جو طاعت و عصیت ہے سب تیرے سوا ہے تیرے کم و معظم بندے کی طرف رجوع ہے سبحان اللہ و بحمدہ و بوالہنی عن العالمین قلب یامون ہو فراق و
 حجاب سے یہ خواہش ابن عطا رہے اور جعفر بن محمد نے کہا کہ قلوب عارفین یامون اسماء الدین میں ساری رہے کہ ان کا منام ابواہن جعفر رح
 نے کہا کہ خلعت و ثوبت کو دیکھنا یا دلالت و غیرہ پر نظر ہی عبادت اصنام ہے جنہیں رہے کہ ان کے اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ سوائے اپنی محتاجی کے دوسرا
 قرار دینا بہت پرستی ہے قال المسترحم جو کوئی اپنے اوپر غرہ ہو کہ لائق بارگاہ نبوت فاقم امر مسلمین ہے وہ منافق ہے اور جو عاجزی سے وہین جاوے اور اپنے
 اللہ تعالیٰ کو دیکھے اللہ تعالیٰ رحمت فرماوے اسی واسطے شیخ جنید رہے کہ اس کو کما سمجھو بعض نے اس سے منع کیا کہ سوائے حق تعالیٰ کے حق عزوجل کی طرف
 دوسری چیز سے تشریف چاہے بعض نے کہا کہ حضرت خلیلؑ نے کمال اس سے اہل عصیان پر کوئی حکم نہ لگایا جیسے اہل طاعت پر ہی کہا کہ مجھ سے ہیں
 اور تیرے بارگاہ میں جس قابل ہوں تو جانے ایسے ہی اہل عصیان تو نافرمان ہو گئے تیری شان غفور رحیم ہے تو جانے اور تیرے بندے مجھ کے قابل
 نہیں ہے حضرت علی بن موسیٰ الرضا عن ابیہ عن الامام جعفر صادقؑ نے کہا کہ خلعت میں بہت خطرات ہیں یعنی حضرت یوسفؑ کے قصہ سے آگاہ ہو اور بھی
 فرمایا کہ براہم توڑھا پین بہت پرستی ہے بفضل الہی خلیلؑ ہونے کے بعد محفوظ تھے جبکہ پین میں انکو توڑ دالا تھا مگر جانتے تھے کہ ہولے نفس آدمی کا بہت
 ہے اس سے پناہ مانگی اور فرمایا کہ حضرت خلیلؑ نے تو نافرمانی والوں کی نسبت اشارہ سے کہا کہ انکے غفور رحیم اور تم ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ابیہ
 خلیلؑ کے لطیف و کرم و سوال و سرخ کو دیکھو جب اپنی قوم قریش کی حرکات ناملائمہ و زاحد کے بعد فرمایا اللہم اغفر لقومی فانہم لا یعلمون یعنی اے رب میری
 قوم کو بخش دے کہ وہ جانتے نہیں ہیں تیرے تم کو کہ انکے ہر جہت میں اس خطا کا مراد ہے جو انھوں نے تم کے دوزان مبارک شہید ہونے میں واقع ہوئی فانہم
 بما فیہم من الاشارة و تامل قولہ ربنا انی اسکت من ذریۃ یزید و ذریۃ زرع عن ربناک الحرم اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل کو بڑی بڑی بلاؤں میں مبتلا
 کر کے امتحان فرمایا تاکہ تمام دنیا کی مخلوقات سے بلکہ اپنے نفس سے جدا ہو کر خالص ہوں اور کوئی چیز حدت میں سے اسکے واسطے حجاب نہ رہے اور بڑھا پے

میں ایک ایک کا دیا بہت پیارا ہونے لگے دو دھن چھوڑا تھا حکم دیا کہ اسکو بچا کر ادی حرم میں بغیر کب و دانہ کے چھوڑ آوے تاکہ خلیل بہ کا توکل و اعتماد
 اپنے رب تبارک و تعالیٰ پر صاف ہو جاوے پس اپنے رب تبارک و تعالیٰ کو رب کے نام پاک سے دعا کریں بچا کر کہ تربیت کامل کا طور ہوا اور باقی ہے
 کہ کامل لطف سے اہل و عیال کی تربیت بدرجہ کامل پہنچائی جاوے اور وادی غیر مزروع سے کلی اعتماد اللہ تعالیٰ پر تھا کہ نباتات و پانی کسی پر
 اعتماد نہ کیا اور بیت محرم جہان بارگاہ کبریائی کی حضوری کے سوائے سب حرام ہو کسی سے انکار و انہین اور یہاں کی تربیت یہ کہ حقیقت توکل و اعتماد
 تسلیم کے ساتھ تربیت ہو یوں ہی سوائے عزوجل کے کسی بندے کو اگر کون نہ دیکھ پر اعتماد ہونا چاہیے و کامل تربیت و حول بدرجہ نباتات رب تبارک و تعالیٰ پر ہوتا ہے
 یقیناً اللہ تعالیٰ اور رب استقامت کے لئے ہادی جس کی ہون کہ لوگ اسے جمع لاویں۔ قولہ فی جعل انفسہم من الناس تہدی الہم الارادت و محبت و اقرار ارشاد بہت کریں
 قولہ وارزقہم من الثمرات لعلہم یشکروں ثمرات ظاہری اعضا و جوارح کے جو دنیا سے حاصل ہیں کا اودین معروف ہیں وہی نتیجہ دیتے ہیں ثمرات اصل کا کہ طاعات و
 مقامات و درجات ہیں اور وہاں شہود و اوصاف و توحید پر اور نیز ثمرات ہیں وہ اولاد دین جو انبیاء و اولیاء و صلحین و شہداء ہوں اور اس دعا میں اشارت
 بحضرت خاتم المرسلین فرمائی و قد قال ربنا و البشیر مولا الایہ اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو فرمایا کہ پھر بزرگوار خلیل اللہ فرما دیا
 پس کون پہل بہتر ہوگا مصلی الاصفیاء و اتقی الاغنیاء و فضل الانبیاء و سید المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ و سلم الصدیق و اکابر و الصالحین جمہین سے اور سہرا
 پذیر ہر دونوں آفتاب رسالت و اکملہ رب العالمین اور قولہ العظیم شکر و ن سے اشارہ ہے کہ نعمت الہیہ سے شکر اکر و ن کا شکر جو شکر کرنا ہو بغیر رضا مندی الہی نہ ہو
 اصل احتیاج۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ ایسے راوی میں بسا یا جہان اپنا یا انکا تعلق سوائے حق عزوجل کے کسی کے ساتھ باقی نہ تھا بعض نے کہا کہ ایسے راوی میں
 بسا یا جہان عالم اسباب و رسومات سے شکر اکر یا کہ حضور کی کاسا سنا ہو بعض نے کہا کہ بیت المحرم کے پاس جہان عالم اسباب کی کوئی چیز انکا تعلق حضور کی
 سے مانع نہیں ہے بعض نے کہا کہ ایسے مقام پر بسا نے سے انکو تعلیم فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پر توکل کریں اور اسباب پر نظر چھوڑیں۔ امام جعفر نے کہا کہ
 قلوب العباد اپنے رب کے حکم میں ہیں بعض کو اپنی طرف رجوع کیا اور وہ طرف سے پاک ہو تو بیت المحرم کی طرف ان رہنے والوں کی طرف رجوع کرے
 یعنی منہ میں ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ جس نے خلق سے انکاپہ لفظ کیا تو اللہ تعالیٰ اسکی طرف خلق کے کٹھ موڑ دیتا ہو اور سب مینہ اسکی محبت سے بھرتے ہیں
 اور قلوب اسکی الفت سے تازہ ہوتے ہیں چنانچہ دعا ہے خلیل ع فاجعل ائمة من الناس الایہ میں دیکھو بعض نے کہا رزق ثمرات سے عمدہ رزق
 یہ کہ فی الفت چھوڑ کر موافقت اختیار کریں۔ واسطی رحمہ نے کہا کہ ثمرات قلوب میں حکمت ہے جس سے احسان الہی نظر آوے تو شکر لازمی سے عاجز ہونا چاہیے
 پس شکر گزاری کی امید ہی واسطے فرمائی کہ ہر ایک کو یہ دانائی حاصل نہیں ہوتی کہ شکر الہی راہوں سے عاجزی کا اقرار کرنا لازم ہے اقول قولہ تعالیٰ ان
 قد و انعم اللہ لا تحسبوا۔ کے ساتھ ان آیات کا تعلق بھی ظاہر ہو گیا اور شیخ واسطی رحمہ نے یہ بھی فرمایا کہ حکمت سے امراض قلوب زائل ہو جاتے ہیں
 جیسے شراب سے امراض بدنی زائل ہوتے ہیں پھر دعا سے مذکورین الظہار بافی اھمیر تھا حالانکہ ایسے عالم الغیب کے حضور میں جو زندہ زہر جاننا دیکھتا ہو
 پس حضور الہی میں اسکا اقرار کیا کہ یہ تیری رضا کے موافق عرض ہے ورنہ تو سب جانتا ہی بقولہ ربنا انک تعلم الغنی و الغن و ما یخفی علی اللہ من شئ ففی
 الارض و لا فی السما۔ امین شامل ہے تضرع باطنی اور ظہار ظاہری موافقت شریعت کے اور اسرار باطنی و ظہار عبادات اور اسرار علم و محمول و
 ظہار صورت علم معروف اور اسرار شوق و ظہار اشک و وجد و ذوق اور اسرار غیب الغیب و ظہار الہام وغیرہ اور اسرار حقیقت و وقوع حکمت الہیہ
 پر وجہ خوب و پسندیدہ و ظہار بعض کلمات میں شائبہ شکوی و سزا عت بقدر ہے حضرت خواجہ نے کہا کہ اخفا سے محبت و ظہار شکر یہ درہمی کے
 قریب شیخ حسین کا قول ہے اور ابن عطاء رحمہ نے اخفا سے احوال و ظہار آداب کو بھی شامل کیا اقول انعامات غیر متناہیہ ہیں شکر ہی و انکار الہیہ حق تعالیٰ
 و انکار اسوائے دنیا کے آخرت وغیرہ کا باوجود عظام دل اہل نبیات کے حالانکہ و تہقاد عظیم ہو و نقد قال تعالیٰ

اور ہر گز خیال کرنا کہ غافلان کاموں سے جو عالم کرتے ہیں انکو تو وہ تاخیر دیتا ہے یہ دن کے لیے جسین پھر اونگی
مُطِيعِينَ مُقْنِعِي رُؤُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ
اور ہر گز نہ مانو سرانچے بڑے ہوسے انکی طرف انکی پاس پھر نہ اونگی اور انکی دل اٹھائے غالی ہو گئے اور ڈرنا دے لوگوں کو جس دن
يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا آخِرُ دَعْوَانَا أَنِ اجْعَلْ لَنَا فِي هَذِهِ نَارًا فَنُتَبَّعُ بِهَا سَبِيلَ الْكَافِرِينَ
اور کیا انہر مذاب ہو گئے وہ لوگ جنہوں نے اپنے اوپر ظلم کیا کہ یہ سارے رب کہتے نہ دیکھا کہ تاخیر دے کہ ہم تیری دعوت قبول کر لیں اور تیرے
السُّؤْلِ طَادَ لَمْ تَكُونُوا أَفْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِّنْ زَوَالٍ ۚ وَسَكُنْتُمْ فِي مَسْكِينَ الَّذِينَ
رسولوں کا اتباع کر لیں بھلا کیا نہ تھے تم کہ قسم کھاتے تھے اس سے پہلے کہ تم کو کچھ نہیں کچھ زوال ہو گا حالانکہ تم یہ تھے کہ تم دن میں ایسے لوگوں کے
ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا إِلَيْهِمْ وَضَعْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ۚ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ
جنہوں نے ظلم کیا اور پھر کھل گیا تھا کہ ہم نے انکے ساتھ کیا کر دیا اور پھر ایسے مثالیں بنا دیں اور شبک انہوں نے اپنا کر کیا

وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ۝

اور اللہ کے یہاں تھا اٹکا کر اور انکا مکمل کیا تھا

یہ خطاب اپنے پیارے رسول صلعم کو کیا اور وہ تازل سے اسرار و علوم کے واسطے سب خلق سے زیادہ برگزیدہ تھا مگر حسن خطاب یہ کہ جب تک حق میں سعادت
ازلی ہماری ہوئی ہوتی تو شاید جو جاوین اور سب کا کام حق تعالیٰ سے اٹھے رو گئے کھڑے ہوں اور قریب ہو کہ دل پھٹ جاویں پس فرمایا لا تُحِبُّونَ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ
عَمَّا يُعَمَّرُ بِالْظُلْمِ مُحَمَّدٌ اور کبھی مست خیال کیجو کہ ظالم و کافر بندے جو کچھ کرتے ہیں اس سے اللہ تمہارا نفع ہے۔ اور وجہ گمان کی ایک امتحانی پردہ ہو کہ
آدمی کو دنیا و اسکی نعمتوں کے سوالے آخرت کی کوئی چیز بظاہر نہیں فرمائی جسکے سامنے اس تمام دنیا کو آدمی بخش و خوار دیکھتا بلکہ کمال قدرت یہ کہ نیکیوں
و خواص بندوں کے ساتھ بھی اسکی ضرورت لاحق فرمائی پس جب یہ دنیا سے حقیران کافروں کو اس طرح وسعت سے دیدی تو منافق و بے ایمان
لوگ تو سمجھنے لگے کہ یہ لوگ جنکو کافر کہا جاتا ہو رہے ہوتے تو یمنین کیوں پالتے بلکہ تمام طریقہ و ثروت و حکومت کی عقلیں انہیں میں پاس خود ہی کافر ہوئے اور
جنکو ترک کا حصہ ملا ہو وہ تمام دنیا اور اسکے حاصل کرنے کی عقل جو در حقیقت جو اس بہائم میں سب کو خوار سمجھتے ہیں اگر اپنی شیطانی یہ دوسو سالہ بات ہو کہ
پھر کیا اللہ تعالیٰ کے ساتھ برتاؤ فرماتا ہو جیسے آدمی کسی دوسرے کی بدگوئی و بدکاری سے واقف نہ ہو ہی واسطے تاکہ سے فرما دیا کہ اسی نے اپنی خوشی و اختیار سے
سب مخلوق کو پیدا کیا پس ایمان والا قسم شکرا کر وہاں تک کہ وہ نور ایمان دیا جس سے نکلا اپنا ملک نظر آتا ہو اور ان کافروں نے یہی دار فانی و خوار اختیار کیا تو انکو یہ
بخش مردار لینے دو اور ہرگز خیال نہ کرو کہ اللہ تعالیٰ نے غافل ہو جانوکہ ملت آدمی اور چھوڑ رکھا ہو۔ وَاللّٰهُ يُوَخِّرُهُمْ لِیَوْمٍ لَا یُبْصَرُونَ
انکو اتنے ایکن آنے والے کہ لیے تاخیری پر چین انگبین پہن او نیگی ٹنگیل باندھے یعنی قبروں سے اٹھکر عذاب کی شدت و مولاناک معاملات دیکھکر آنکھیں
اسی طرف ٹنگیلی گاگا ریبے ہو جائونیگی جیسے پھر گئی ہیں کھلی کی کھلی رہ جائونیگی مُطْعِمَاتٍ بِكَارِهِ وَلِسَعَى طَرْجَارِی كرتے ہوئے نظر اٹائے ہوئے کہو لہ تعالیٰ
مطعمین الی الدارع اور کہا گیا کہ اسرافیل صور قیامت پھونکینگے اور حبشیئل بکار نیگی اسوقت دہشت و حیرت و خوف سے کافروں کی آنکھیں پھراونگی
جلدی سے نظر اٹائے دوڑے جائیگی مُغْتَنِعٍ ذُو سَبْحَةٍ اپنے سر اٹھائے ہوئے اور بعض نے کہا کہ لذت و خواری کی صورت بنائے ہوئے مگر پہلی
فیض حضرت ابن عباسؓ و مجاہدؒ وغیرہم نے بیان کی کہ لا تَذَرُوا آلِهَتَكُمْ طَرَفَهُمْ اُنْكِ لَطْفُهَا اُنْكِ لَطْفُهَا نہ نوٹے گی یعنی شدت خون و دہشت سے

ایسی ٹنگی ہوگی کہ ہر ایک کی برابری اس رشتہ کی نیکی آگے چھری پاک درگاہ میں کفر و ظلم سے پناہ مانگتے ہیں اور عذاب قبر و قیامت سے نجات مانگتے ہیں
ہر ایک کا فرون و ظالمون میں شامل نہ فرماؤ گے۔ کافرون پر یہ بڑا سخت وقت ہوگا اسی واسطے فرمایا: **وَإِذَا قُضِيٰ لَهُمْ مَّوَدُّهُ** اور انکے دل اڑے ہوئے خالی
ہونگے یعنی گویا انکے سینوں میں دل ہی نہیں رہے بلکہ کچھ نہ ہوگا اور نیکی جیسا کہ فرمایا **الْقَلْبُ** لدی الخناجر کا ظلم انکے دل گھسے ہوئے ہوگا اور نیکی پس خالی
ہونے کے معنی حضرت قتادہ و دیگر علمائے نبوی بیان کیے کہ اپنے ٹھکانے نہ ہونگے تو دلوں کی جھلک میں خالی ہوگی بعض نے کہا کہ ہوا یعنی برابر ہونگے کہ ہر چیز
سوائے نام اللہ کے اس دن برباد ہوگی اور کافرون کے دلوں میں نام اللہ نہیں ہوگا وہ سب برباد ہونگے پس معلوم ہوا کہ کافر مخلوق نے اس دنیا سے فانیہ کر لیا
تو آخرت کے دن عذاب و جزا کی لیے یہی مخلوق ہو چکا آج ہر چیز چھپا ہے اور کہیں کہ انکوں بھلوں کا آغاز و انجام دیکھ کر سمجھو اس دنیا کی ناپائنداری دیکھو اور
خالی ہو جانے کی قدرت ظاہر ہے ہر اس دلائل میں دیکھو یقیناً مانو کہ زمین ملتے ہیں کہ حضرت صلعم کو حکم دیا: **وَإِنِّي رَأَيْتُ النَّاسَ** اور ڈرنا ہے لوگوں کو
یعنی کافرون کو کہ **يَوْمَ لَا يُفْقِدُ الْعَيْنُ** جس دن اپنے عذاب آویگا اور وہ دن قیامت ہے حالانکہ عذاب اپنے انہی روح نکلتے کے وقت سے شروع ہو چکا ہوگا
فَيَقُولُ **الَّذِينَ ظَلَمُوا** اتب کیلئے کافروں کو جھٹلنے نے اپنی جانوں پر ظلم کیا کیونکہ کافرون کی بدکاری ظلم کا وبال و حقیقت انہیں پر ہو رہی ہے **أَلَمْ يَكُنْ** اسے رب
ہمارے ہمارے مہلت دیدے۔ **إِنِّي أَجَلٌ** قریب ٹھوڑی دیر کے لیے کیونکہ اس دن تو رب کو پچان جاوینگے اور جو رسولوں نے کہا تھا سب معائنہ ہو چکا ہوگا تو
رب کا اقرار کر کے ٹھوڑی سی دیر کی مہلت مانگینگے کہ **فَبِئْسَ** دعوت تیری دعوت قبول کریں نبی رسولوں کی زبان جو تو نے ہلو اپنی طاعت کے واسطے
لایا تو ہم بہت ہی غول کریں۔ **وَنُفِّحُ** **الْأَسْفَلَ** اور ہم رسولوں کی پیروی کریں جیسے قولہ حتی اذا جاء احدكم الموت قال رب ارجعوا لای یعنی جب انہیں
کسی کی موت ہو چکی تو بولا کہ اے رب ہمارے ہلو پھر دے کر ایسا تاکہ مسئلہ معلوم ہو کہ بعد موت کے بھی علم ہوتا ہے شیخ اکبر ابن العربی و اکثر علماء کا بلکہ ہر
قول ہر سوائے شیخ علاء الدین سیستانی کے اور شریعت کے ہر کچھ پر کہ وہی جس حال پر مرنے کی قدر میں ثابت رہا مگر یہ مراد ہے کہ کسی نذر علم قائم ہوگا جیسے
روح پر نفوس تر مرنے میں تو نہیں ہو سکتا کیونکہ قبر میں کافرا و جوہر سب دیکھنے و جاننے کے واسطے جائزہ دیو چکا ہے ہر مراد و اگر یہ مراد ہے کہ اسکو معائنہ سے سب
حق بات ظاہر ہو چکی تو ٹھیک ہے ہر اسکو کچھ نفع نہوگا اس سے معلوم ہو گیا کہ ایمان لانالہ البتہ نفع دینا ہے کہ گویا وہ نور اسکی روح کے ساتھ نفوس در بدر
اور موت کے وقت معائنہ سے دیکھنا اسکو کچھ فائدہ نہ دیکھا پس ایمان وای جو غیب پر موقوف ہے تو یومنون بالغیب اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کسی نے
خالی جان لیا مگر روح و قلب میں اسکو قبول نہ کیا و داخل نہ ہوا تو کچھ فائدہ نہیں جیسے بہت سے کافر یہودی وغیرہ انہیں صلعم کو سچا پتہ نہ جانتے تھے لہذا یہ قولہ
کہ **الْبَعْرُونَ** انہا ہم سر دنیاوی ہوس وغیرہ سے قبول نہ کرتے تھے انکو فائدہ نہ ہوا اور قولہ **لَا يَدْخُلُ** **الْإِيمَانُ** فی قلوبہ یعنی ہرگز ہمارے دل میں ایمان داخل نہیں
ہوا جو صریح ہے کہ دنیا میں خالص رسول اللہ صلعم کی ہر ایت پر اللہ تعالیٰ کا ایمان ملاوے اور دل سے تصدیق و قبول کرے تو نفع ہو ورنہ آخرت میں تو خود ظاہر
ہو چاوے گا اسوقت اسکو کچھ نفع نہیں ہو اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے ایت کریمین بیان فرمایا: **أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُهُمْ فِی قُلُوبِهِمْ** **فَإِن لَّا** **كُفُّوا** **فَعَن**
زُورًا اور کیا تم نہیں تم کھاتے رہے اس سے پہلے کہ تم کو زوال نہیں ہو یعنی اس حالت سے پہلے تم نے اپنے خستہ یقین سے تم کھاتے تھے کہ جو حال تھا اور جو وہ
اس سے تم کو زوال نہیں ہر کوئی آخرت ہو اور نہ کچھ نواب و عذاب ہو پس وہی یقین جو حقیقت حال سے عکس تم میں تھا قائم رہا کہ دوبارہ لوٹا یا نہیں چلیا
ہوا اور حضرت مجاہد نے کہا کہ زوال نہیں یعنی اس دنیا سے انتقال آخرت کو نہیں ہرگز نہ کہ آخرت پر یقین ہی نہ تھا جبکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَأَقْبُوا** **لِللَّهِ** **حَبَدًا**
ایمان ہم لا عبث اللہ میں یوت الا یعنی تم کھائی ان کافرون نے بڑی شد و مد کی تم کو ان سے کہ جو مرے اسکو اللہ تعالیٰ دوبارہ زندہ نہیں کرتا ہرگز آخرت تک
پھر اللہ تعالیٰ نے ان جانوں کی جہالت بیان فرمائی: **وَسَكَتُ** **فِی** **مَسْکِنٍ** **الَّذِينَ ظَلَمُوا** **أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ** **آيَاتُهُمْ** **فِی قُلُوبِهِمْ** اور یہ تم سبتوں میں ان لوگوں کی تنبیہ
اپنی جانوں پر ظلم کیا یعنی یہ بیان جنہیں تم رہتے ہو آخرت میں ان لوگ تھے اور کہاں گئے اور اس دار فانی کو چھوڑ گئے تم انکی جگہ آئے ہو تھا ابھی ہی انجام ہو کر

بخت جہالت سے تم جانتے ہو کہ دے سب خاک ہو گئے اور تمکو نہیں معلوم کہ انکا انجام کیا ہوا ہے۔ و تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ زُرَّكَوٰهًا لِّمَا كَانُوا يَكْفُرُوْنَ
 ساتھ کہیں برتاؤ کیا یعنی بالیقین تم سب کو یہ بات ظاہر ہو گئی کہ یہ عادی و نمود کی استیان میں جنکو اللہ تعالیٰ نے سبب نافرمانی بنمیردن کے ہلاک کر ڈالا کہ انکا وجود
 و نسل منقطع ہو سوائے مطیعین کے و حضرت ائمہ کرام کا مثال۔ اور ہمارے لیے ضرب المثل کر دیا یعنی پھر بھی تمکو ہوش نہیں اور کچھ عبرت و نظر و علم نہیں
 حاصل کرتے ہو ف ایستین دلیل ہے کہ جو خبر متواتر ہو نیچے اور صدق کی دلیل اسکے ساتھ ہو تو اس سے ظہور ہو جاتا ہے پس آنحضرت صلیع کے معجزات
 و قرآن کی بلاغت و حجرات کا تمام عرب کا تسلیم کرنا اور یہودیوں و نصاریوں کا آنحضرت صلیع کی بشارت و نبوت و انجیل میں موجود ہونے کا اقرار سب متواتر ہے
 اور تمام کافروں پر یہی حجت ظہری یا درکنا چاہیے۔ الحاصل کفار قریش و تمام کافروں کو قیامت تک متنبہ کیا کہ کلی قومیں ہلاک ہوئیں مگر حضرت
 پھر تو اور اپنے بد افعال و شرک اور دنیاوی چیزوں پر غفلت کرو کہ انھوں نے بھی یہی کہا تھا۔ وَفَاٰتِكُمْ هُمْ اَدْرٰىكُمْ اَمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ اَعْيُنٌ اَنْ تَبْصُرُوْا
 مگر کیا بتائے انھوں نے امر حق کے رد کرنے اور شرک و کفر کے غالب کرنے میں کوئی دقیقہ نہیں اٹھا رکھا بلکہ ظاہر و باطن اس پر اسے رہے بعض نے کہا کہ کفار قریش کا
 بیان ہر کہ انھوں نے مکر کیا لیکن حکم عام ہونا چاہیے پس ارشاد ہر زمانہ میں جو کہ وہ عظیم انسانوں کا مشرک و کافر ہوتا ہے وہ اپنا اعتقاد ایسے امور پر کرتا ہے جو ظاہر میں
 لوگوں کو مانند مکر کے پہنچاتے ہیں اور جسکو ذرا بھی فہم و عقل ہے وہ دیکھتا ہے تو اسکو محض اداہم و خیالات سمجھتا ہے اور یہ خلاف اسکے اہل الکفر کا طریقہ ہے کہ اداہم و
 ظنون پر اپنی بنیاد رکھتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ یہ مضبوطی اور باقی امور جو اہل الحق کہتے ہیں وہ سب اداہم ہیں مگر جب مکر نے انکو فریب کیا تو سارا مکر برباد ہوا اور
 انکو نظر آیا کہ تقدیر اکی انکے ساتھ اس طرح جاری ہوئی تھی کہ ایسے طریقہ سے انکو یہ غضبناک نتیجہ نظر آگیا کسی نے مکر سے انکو اس ورطہ میں ڈال دیا مگر فرمایا۔
 وَفَاٰتِكُمْ هُمْ اَدْرٰىكُمْ اَمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ اَعْيُنٌ اَنْ تَبْصُرُوْا اور انکا مکر اللہ تعالیٰ کے یہاں ہر قسم کی کوئی فعل انے سرزد نہیں ہوتا سوائے اسکے جو اللہ تعالیٰ نے ہر قدر فرمایا ہے پس علم الہی اس کو
 محیط ہر وقت و جہی ہو گا جو اللہ تعالیٰ چاہے۔ اِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِيُتْرَكُوْا لِمَنْ يَّشَآءُ اَوْ لِيُجْعَلَ لِمَنْ يَّشَآءُ اَوْ لِيُجْعَلَ لِمَنْ يَّشَآءُ اَوْ لِيُجْعَلَ لِمَنْ يَّشَآءُ اَوْ لِيُجْعَلَ لِمَنْ يَّشَآءُ اَوْ لِيُجْعَلَ لِمَنْ يَّشَآءُ
 شرک تھا کہ مثلاً اللہ تعالیٰ کے واسطے جو ر و مینا بتلائے تھے یہ ایسا سخت کلمہ تھا کہ اس سے پہاڑ پھٹ جاتے کتولہ تھے تجرا الجبال ہر ان دعو الرحمن و لدان۔ یعنی
 اللہ تعالیٰ کے لیے مینا کتنے سے قریب ہے کہ پہاڑ گر پڑیں اس لیے کہ تمام مخلوقات آسمان و زمین اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی عظمت و باری پر شاہد ہوں اور آدمی اگر اپنے مان بآ
 کے حق میں ایسی گالی سنے جو آدمی بعضے کرتے بھی ہیں تو غصہ کے سبب سے سکا دل پھٹ جاتا ہر کمان کہ حضرت سجانہ تعالیٰ ذوالعظمت و الکبریا کی شان میں ایسی
 بات کہ بالکل انکی شان سے اگا و نہیں کہتی ہے اور نہایت قبیح ہے کون من سکتا ہے تفسیر علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے اور ایسا ہی ضحاک
 وقتادہ نے تفسیر بیان کی ہے اور حسن بصری نے کہا کہ ان کا معنی ماکان یعنی انکا کچھ نہ تھا کہ اس سے جبال کو زوال ہو۔ اسکی توجیہ ابن جریر نے
 یہ بیان کی کہ مجاورہ میں بولا کرتے ہیں کہ اتنا کیوں ستر لٹائے ہو کیا پہاڑ جھانک سکو گے جیسے بیت سورہ بنی اسرائیل میں تظہیر فی ہر اور ابن جریر نے بھی جہاڑ سے
 یعنی روایت کیے کہ اگر انکے مکر ہوتے تو پہاڑ زائل ہو جاتے یعنی خود ان کافروں کو کچھ قدرت نہ تھی وہ سب قہر الہی کے تحت قدرت میں مقہور تھے انکے ساتھ وہ
 معاملہ ہوا کہ اپنے نزدیک انھوں نے کچھ کیا اور بھیجا تھا اور نتیجہ کچھ ہوا جیسے مکر کا نتیجہ نکلتا ہے۔ اور حضرت علی و عمر و ابن مسعود و ابی بن کعب رضی اللہ عنہم نے دان کا د و کما ہم۔
 پڑھا یعنی انکا مکر ایسا تھا کہ قریب تھا کہ اس سے پہاڑ گرا دیں اور اس مقام پر بعض کفار کا فقہ مروی ہے کہ اسے جہالت سے یا طریق مکر کے قریب کیا کہ آسمان کے
 حالات دریافت کرے اور لوگوں سے کہے کہ وہ ان کچھ نہیں جانتا کہ یہ کایسے مکر سے کافر ہو جاوے اور فرعون کا یہ فقہ تو ظاہر ہے کہ ہا مان سے کہا کہ ایسا بلن مینار
 بناوے کہ اسباب سہوات پر مطلع ہو کر توئی کے رب کو دیکھوں اور دوسرے فقہ غر و وغیرہ کا کہ بذریعہ نسیط طائر کے اڑا اور آخر مایوس ہو کر اگر بعض لوگوں نے اس
 فقہ کو بعید و سوجہ سے جانا کہ سین جان کا خطرہ ہے اور تکذیب پیغمبر کے لیے اس قدر خطرہ برداشت کرنا مشکل تھا اور میں کہتا ہوں کہ روایات تمام واقعات و
 تفصیل کے ساتھ نہیں ہیں اور جو شخص عقل سلیم رکھتا ہے وہ جانتا ہے کہ اکثر اوقات بات صحیح ہوتی ہے مگر آدمی اسکو محمول نہیں کر سکتا تو اسکو بعید معلوم ہوتی ہے

پس میں کہتا ہوں کہ بخت نصر یا فرود کے ایام میں دنیاوی آبادی و انکی لذات میں غرض و ملک و لشکر کی کثرت و تجارت و زراعت و صنعت و حرفت اور
فنون ریاضی و طبیعی وغیرہ کا بہت زور تھا اسی زمانہ میں حضرت خلیل مہربان حضرت خلیل علیہ السلام نے بھی کھلی کھلی کہہ سکتے ہیں کہ توحید حق کا اعلام دیا گیا مگر
جب دنیا کی ثروت و حکومت و خیالات کی یہ حالت تھی تو پیغمبر صلیم کا بیان بالکل مضحکہ کر ڈال گیا اور سرگراہ پستیزین ہوا لیکن ریاضی کی تحقیقات کے لیے
رصد گاہ بلند اور آسمان کی طرف پڑھنے کے لیے جیسے اس زمانہ میں اہل فرنگ بخارا و خوارزم و ہندوستان کے تھے یہاں تو آسمانی تحقیقات کی غرض سے
بادشاہی دعویٰ یہ ہوا کہ اگر واقعی آبادی ہو تو کیا صورت و کیا ذریعہ ہو اور فرعون کے منار سے بھی جہاں وہ قصد تھا کہ خالق ہستی کو دیکھوں کیونکہ عجائبات
پیغمبری نے ان احمقوں کو میکا تک تھیر کر دیا تھا پس حضرت باری تعالیٰ کی شان میں محسوس کا گمان کیا اور بھی وہاں رصد گاہ عظیم کا قصد تھا حالانکہ اس نے کہا کہ
ٹھوس ہوئے دماغ سے حضرت ہستی کے بیان سے رب تبارک و تعالیٰ کو بالکل نہ پہچانا بلکہ جیسے کھلے شادہ ہر طرف سے ہوا توں پر مدار رکھا یوں ہی غرور و بخت نصر کا حال
تھا چنانچہ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ وقدر دی شیعہ رحمہ عن ابی احق عن عبد الرحمن بن رباب عن علی بن ابی حمزہ عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود
کہ آپ نے فرمایا کہ جس نے حضرت ابراہیم سے رب تبارک و تعالیٰ کی جناب میں حجت کی تھی اس نے دو چیزیں سطرار کے پائے جب رے ہو گئے تو ایک تابوت میں انکو مضبوط
باندھا اور بھوکا رکھا پھر ایک نیزہ دراز پر کھڑا کرنا بت سے باندھا اور وہ مع ایک شخص کے تابوت میں بٹھایا تھا پس گوشت کی طرف طائر اڑے اور
پلٹ کر جوئے پرانک کہ پھاڑوں سے اونچے ہوئے حتیٰ کہ انکے ساتھی نے کہہ کہ تمام زمین ایک کھی نظر آتی ہے پھر نیزہ کا سر نیچا کر دیا تو طائر اس طرف چپکے حتیٰ کہ زمین پر
اگر آیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قولہ تعالیٰ ان کان کوکم لتزل منہ الجبال ایسے معاملہ میں ہر اور یوں ہی رفیان الثوری و امیر اہل بیت کے
آنحضرت کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا اور عنکرم سے بھی مذکور ہے کہ سیاق دربارہ غرور و مدود پر کہ اس حیلہ و کمر سے اس نے ہر باب السموات و الارض چاہی تھی اور چاہا
یہاں ہی قصہ بخت نصر کے بارہ میں مروی ہے واضح ہو کہ حضرت کھل اہو اسوجہ سے نہ تھا کہ زہر کی ہمدی سے بچاؤ لازم تھا اور اہل یورپ تو بذریعہ کیمیا
کرتے ہیں اسے اسی تابوت میں ہی دو کیمیا و کیمیا کا حصہ جسکے حصہ وغیرہ کے ملکات ہزار ہا ہیں پیشتر کی لاشیں اسوقت تک لایا مگر مصالحو دی ہوئی ہیں
جو اس زمانہ میں کسی کو معلوم نہیں ہوا اور تاویل و تفسیر آیت اس قصہ پر وقت نہیں بلکہ یہ قصہ اگر اسناد صحیح ہو تو اس کی دلیل ہے کہ باوجودیکہ دنیاوی امور
و ثروت و حکومت و مقدر ہوشیاری تھی پھر عقلی امور میں اور معرفت حق تعالیٰ سے غفلت و جاہل تھے کہ بذریعہ بخارا وغیرہ کے سادی قبضہ و فتوحات اور
رب تبارک و تعالیٰ کی ملاقات چاہتے تھے اور کہاں کہل و حماقت ہے شیخ ابن جریر رحمہ اللہ نے کہا کہ غنار قرآنہ بکسر اللام یعنی لتزل کلام کسورہ ہوا اور ان بیان
مشدد سے غفلت ہو گئی و ان کا زامہ کہ نابراے فرق ان نافیہ ان مخففہ ہوا اور ہارٹل جانا یا انکے مکر کی بڑائی اور رب الی یعنی شدت قبح و ظاہری
کی تشبیل ہے پھر اگر بیان قبح قریش ہو تو زجاج رحمہ اللہ نے کہا کہ مضی میں کہ انکے اگرچہ اس قدر شدید قبح ہوں کہ چھوچر نہیں کہ انکے اپنے رسول کریم دیکھا اور ہنس گئے کہ
آیات الہیہ شرائع دین کو روئے میں پہاڑ سے مشابہ فرمایا کہ چونکہ ان کے زائل ہو گئے پس ان نافیہ ہوا اور کثرت ما بعد اس سے مناسب ہوتی فی العرسل قولہ
ولا تحسبن انکم نافعوا فلما عملوا لئلا یعملوا واضح ہو کہ ظلم قبیح و کفر و شرک ہوا اور وہ تفسیر ظاہر ہوا اور بچھنے کو گمان و غفلت کے لائق بھی باعتبار کمال لغوی ہونے
کے ظالم ہو گئے ہیں چنانچہ قولہ ظلم انفسہم و ظلموا لظلمہم سابق بالخیرات باذن اللہ الکی کی تفسیر میں صحیح ہے کہ کل منہم علی غیر یعنی یہ سب بہتری ہیں پس ظلم کا
ہمان وہ مرتبہ ہیں جو کفر و شرک کا ظلم ہوتا ہو بلکہ جیسے انسان کو چل امانت پر ظالم و جاہل فرمایا پس ایسے ظالم کے حق میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تاکید ہے کہ ادب و
حسن مزاج و تعلیم میں کوشش رکھے و دعویٰ انانیت میں متفرق نہ ہو جیسا کہ بعض بزدلوں کو واقع ہوا اور شیخ صاحب ہمارے کہتے ہیں یہ کہ انکے اور اکبر کے وسط و
غفلت میں ایسے متفرق ہو گئے کہ انکی نظریں بالکل خودی سے فانی ہو جاتی تھیں کسی طرف انعامات کی قدرت نہ تھی اور ہوا القلوب انکا خالی ہونا صحیح تصور ہے
و ادراکات سے بلکہ عقول و ادراک سے بھی کہ غرور و جلال قدم سے انکو کچا دراک نہ ہو گا کہ کیا کہ شہود دینہ محل حضور ہوا و شہود حق عزوجل کا حال غفلت و

کہا کہ اگر مجھے شفاعت و بجاوے تو پہلے اپنے ظالم سے شرف کر دوں جس سے مجھے اللہ تعالیٰ کی بخشش نصیب ہوئی ہے تو وہ دلا
 تحسین اللہ غافر اعلم ان ظالموں میں سے ہر ایک نے کہا کہ یہ آیت کافی و عید ہے ظالم کو اور مسکین پر مظلوم کو کہ عطا کر دے گا کہ اہل حق
 کے قلوب پر اسے حق عزوجل کے ہی ہے اگر میں نہیں پاتے ہیں اسی کی نسبت پر قائم ہیں۔ تو کہہ سکتے ہیں کہ اس آیت کے ظالموں کے دل میں سکونت
 ہے کہ جسے نفس ہمارا و شہوات کا قابو زیادہ ہے جو ظلم و قریات کے مظاہرین اور آدمی جب تک غلوں اور ادا سے دعویٰ والوں کے پڑوس سے باہر نہ تو
 اس کا نفس باطل دعویٰ و ظلم کا عادی ہو جاتا ہے شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ جو شخص بلا ضرورت فاسقوں اور گناہ کرنے والوں کے ساتھ میل
 کرے اور ان کی مصاحبت و پڑوس اختیار کرے تو یقیناً جانے کے اسکے دل میں فتنہ و صحبت پر مشرور ہو جائے گا کہ اس کی خواہش ہو اور جلد بڑھوٹتی ہو کیونکہ
 اللہ تعالیٰ نے ظالموں کے پڑوس میں رہنے والوں کی مذمت فرمائی اور وہ ان مقام کرنے والے کو معذور نہیں رکھا بقولہ اللہ تعالیٰ انکم تنزلون فیہا
 کہا جاتا ہے کہ فاسقوں و فاجروں کے ساتھ رہنے والے ان شرکاء میں جو وہ پادین و بی پادین اور حق شرع ادا کرنا نہیں آسان نہیں ہے یہ نسبت
 انے دوری اختیار کرنے کے واللہ اعلم قال اللہ تعالیٰ

فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ خَائِفًا فِی سُلْطَانِهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتقامٍ ۝ یَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ
 غَیْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ سَمَآوَاتٍ بَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ وَتَرَى الْمُجْرِمِیْنَ یَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِیْنَ
 فِی الْأَصْفَادِ ۝ سَرَّابِلُهُمْ مِّنْ قَطْرٍ اِنِّ وَتَغْشَىٰ وُجُوهُهُمُ النَّارُ ۝ لَیَجْزِیَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا
 كَسَبَتْ ۝ اِنَّ اللَّهَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ ۝ هَذَا بَلْعٌ لِلنَّاسِ وَلَیْسَ لِرُؤَایِهِ وَلَیَعْلَمُوْا اَنَّمَا
 هُوَ اِلٰهٌ وَاحِدٌ وَلَیْسَ كَرِاُولُوا الْاَلْبَابِ ۝

پہرے والے اور سرب آسمان اور سرب و گنجل آدینکے واسطے اللہ واحد القہار کے اور تو دیکھ گا نافرمانوں کو آج کے دن بندھے ہوئے
 فیہم من قاطر ان و تغشی وجوہہم النار لیجزی اللہ کل نفس ما کسبت انے پاجامہ ہونگے قہر ان کے اور دھانکے ہوگی ان کے چہروں کو آگ تاکہ بدلادے اللہ ہر نفس کو جو کچھ
 کسبت ان اللہ سریع الحساب ہذا بلع للناس ولیس لرؤایہ ولیعلموا انما اسنے کیا ہے بیک اللہ جلد حساب کرنے والا ہے یہ پیر خا دنیا ہو لوگوں کو اور تاکہ انکو ڈرنا یا جاوے اور تاکہ جان لیوین کے
 وہ تو اکیلا ہی اللہ ہے اور تاکہ نصیحت آمین سمجھ والے

خداوند انہ کے یہ آیات بھی ہیں اور قدرت حق عزوجل کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جو قبضہ میں اس قدر ملک و ملت تھی کہ جب تک کسی کو نصیب نہیں ہوئی ہے
 اور جس جگہ چھپے دولت دنیا و خزانہ اسے قیصر و کسری ہاتھ باندھے تھے کہ وہ لوگ دنیا سے سیرا اور ہمیشہ روزہ رکھنے والے اور راتوں کو جاگنے والے ناک و
 روٹی پر کفایت کرنے والے تھے انکو یہ آیات نافع ہوئی تھیں کہ ہوش ہو جاتے تھے اور انکے سوائے کافر و مشرک منافق محض دنیا کے کئے انکو کچھ نفع نہیں ہوتا ہے
 اور سچ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں صحیح آیات سے بے خبر رہی ہے اور کافروں کو کچھ نفع نہیں ہوتا بلکہ گمان کرتے تھے کہ صحابہ بالفعل ہر قدر ضعیف و کمزور ہیں
 گمان سے ملک کسری و قیصر نہ کرینگے وقال اللہ تعالیٰ فلا تحسبن اللہ خائف و غافل ۝ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو بھی نہ گمان کیجیو اللہ تعالیٰ کو خلاف کرنے والا اپنے وعدہ میں
 اپنے رسولوں سے نہیں تمام امت کو طمانینت ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو غلبہ دیتا ہے لو کہیں اسکی حکمت الہی خوبصورت پر اپنی ہے کہ مومنوں کو اپنے فضل و ہدایت سے
 مستقیم رکھتا ہے ورنہ کافر لوگ تو ہرگز نہیں سمجھتے اور کو باخوشی سے کفر میں گرفتار و گمراہ ہیں حالانکہ پھر تو کچھ شک نہیں رہا کہ اللہ تعالیٰ نے سلطنت کسری و قیصر کو ہمیں
 تقیرون پر فتح کر دیا ۝ اِنَّ اللہَ عَزِیزٌ مُّبِیْنٌ ۝ غالب ہے ہر سب کچھ اسکے قبضہ میں مقرر ہے ۝ ذُو انتقام بدلادینے والا ہے نیک بندوں کے لیے ظالموں سے

ع ۱۹

وہ بدلی کہ اس میں سے صفات بشری و ظہرات روئی نفسانی زائل ہوئے اور روحانہ صفات حاصل و وسطے نور ہو و جمال حدیث کے پیدا ہوئے تو آسمان ماسے درواج بھی
 تبدیل ہوئے ہیں بدین معنی کہ انکو ذاتی استعداد و قدرت سے خارج کرتی ہو کہ انکو عظمت کو برداشت کریں پس صفات لطائف آئینہ کا ظہور ہوتا ہو باجملہ ارواح
 و قلوب بدل کر کمال خلق سے نکل کر محل ربط میں آئے ہیں اور خوف سے اُس بدین اور روم عودیت سے مشابہ ہو بیت میں ظاہر ہوتے ہیں پس ہر وہ ظہور ان قلوب و ارواح کا
 اماکن غیب سے بیہوش و حیران بسبب غلبہ شوق و عشق کے جمال انم حق پر ہوتا ہو اگر تو انکو دیکھے تو روا کہ بار و در عظمت سے متعلق اپنے پاک و جلی شانہ سے
 اپنے فراق سے فریاد کرتے ہیں اور ظاہر ارض و سما و نار کی خلقت و ظلمت سے بد کو استیلا و انوار قدم کی تخت قرین منور ہونگے اور حکم کل شیء الکا الاد جہہ تمام
 وجود ذیل قدم میں داخل ہوگا اور سچ پوچھو تو وہ تھے کہ جواب ہاں کہ ہوں وہ تو وجود حق کے پہلو میں لائیتی و لا وجود سے کتر تھے۔ واسطی رہنے کہا کہ جب ابدان
 پر انوار حق کا ظہور ہوگا تو ارض و سما ثابت نہیں رہ سکتے ہیں قولہ ہذا بلغ الاناس و لینذر و ابہ لے قولہ اولی الالباب یہ آیت اصل میں مقام عبرت عارفین پر
 کیونکہ اہل عقل و آدمی وہی ہیں پس معرفت سے انکا شوق بجانب جمال اور انکا خوف از فراق بڑھیکہ خوب جاؤ کہ اسکی معرفت سے نادوام لاطلمی ہو لیکن عوام لوگ
 تو ظلمات میں سیرا ہ میں اور وہ لوگ ہیں کہ نور میں رو براہ میں مگر معرفت حق بجانہ تعین تو در حقیقت ظنون میں یا روم میں جب لفصل و رحمت ارحم الراحمین اسکی
 معائنہ کریں گے تو اسکو پہچانیں گے اور اپنی حالت بھی جانیں گے اور جو کچھ اسکی معرفت و عبادت میں سراسر قصور ہوا ہو جب بحر توحید و دیدار پاک میں غرق ہونگے تو چھینکے
 کہ انا ہوا کہ و احار و یرشان تو اہل عرفان کی ہر پس کا فون و بے ایمانوں کا حجاب خیال کر دیکھ فرمایا کلا انهم عن رحمہم یسند عجوبون پھر یہ معرفت و ادراک انھیں
 ہو جو اہل عقل و علمائے حقیقت و صاحبان معرفت میں وہی عاشقان مشابہ ہیں جنھوں نے حکم قولہ سجاہرون فی سبیل اللہ باموالہم و انفسہم اپنی جان و
 مال کو اسپر قربان کرتے ہیں اور شرمندہ ہیں اور اس میں انداز ہر کہ اہل سعادت ہمیشہ بد صحبت و بدوں سے اور مخالف و مخالفوں سے پرہیز کریں اور بہت دور
 رہیں کہ جب قلب اسکا عادی ہوا تو اوں دھامو جاتا ہو اور صحیح حدیث سے صحبت نیک و بد کا اثر ثابت ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ واضح ہو کہ ایک آیت اس
 پارہ سے سورہ حجر کی تکمیل کے لیے پارہ ۱۴۰-۱۴۱ میں ہے

تَمَّ الثَّالِثَ عَشَرَ وَيَتْلُوهُ الْبَعْثُ عَشْرَ مَن سُوْرَةِ الْحَجَرِ۔

تنبیہ الغافلین - مسائل دینیہ - ۱۰
حیرت الفقہ مسائل مشککہ فقہ از مولوی
ابراہیم حسین بنگوری - ۱۰
جواب المسائلین - بطور استفتاء - ۲۰
کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی
محمد سلطان خان - پھر
چهل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین
بنگوری
رسالہ تجویز تکفین - از محمد عمر - ۱۰

فقر فارسی

ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تخت میں ترجمہ
فارسی مع شرح از علمائے کلکتہ جو مدت سے
متداول ہے - دو جلد کامل - عشر
شرح سفر السعادت - از مولانا شاہ
عبدالرحمن محدث دہلوی معروف - پھر
نسخہ انج - مسمیٰ بہ غایۃ الشہور از ملا محمد شاہ - عشر
تذکرۃ الجمعۃ - احکام جمعہ از مولوی عبدالسلام - ۲۰
بیان - در حکم تباکو و حقہ از ملا معین الدین - ۱۰
بدائع منظوم - مسائل فقہ نظم فارسی از
ملا ناظم علی - ۲۰

نام حق - مشہور درسی از شیخ شرف الدین
بخاری - ۱۰
ماتہ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد اللہ
رحمہ اللہ - ۴
شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ ملتقی الابحر
از شاہ عبدالرحمن محدث دہلوی - عشر
مسکات المتقین - مرغوب علماء سے ولایت از

مولوی آثم یار خان - عشر
فتاویٰ برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی
نصیر الدین - پھر
قدوری - مترجمہ مولانا ابوالقاسم - ۶
شرح فارسی مختصر وقایہ - از عبد الرحمن
جای - ۱۵
کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرانی محشی
مع فرہنگ - ۱۳
مالا بدینہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ
وصیت نامہ - ۶
شرح مختصر وقایہ کوری - از مولانا
جلال الدین سمرقندی - پھر
رسالہ تنبیہ الانسان - در علت و حرمت
جانوران - ۱۰
رسالہ قاضی قطب - ذکر ایمان و ارکان - ۱۰

فقہ عسیری

برجندی شرح مختصر وقایہ - از مولانا عبدعلی
برجندی معتبر شرح - ۱۰
فتح القدیر - حامل کتب بقلم علی ہدایہ اور بقلم
نحوی فتح القدیر از امام کمال الدین بن الہام
نہایت مستند با عظمت شرح مشہور و معروف
اور آخرین تکرارین الدین آفندی کل علی ہدایہ
ضمیمہ جدید الطبع - عشر
ہدایہ - محشی جو اشی جدیدہ جناب مولانا محمد حسن
سنبللی مرحوم مولانا نے جن فوائد کا اضافہ
فرمایا وہ قابل دیدہ ہیں ہر چار جلد کامل
دو جلدات میں بشرح ذیل

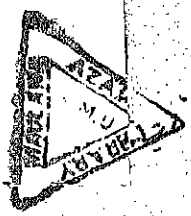
(۱) جلدین اولین عبادات - للعباد
(۲) جلدین آخرین معاملات - عشر
ہدایہ مع شرح الکفایہ - از سید جلال الدین
کرانی بہت معروف و مستند و متداول چار جلد
میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے
گئے ہیں یہ تفصیل ذیل -
ہدایہ جلد اول و ثانی تا آخر کتاب النکاح - للعباد
ایضاً جلد سوم و چارم تا آخر کتاب طہرہ
فتاویٰ قاضی خان مع سرحدیہ از امام قاضی
حسن بن منصور قاضی خان مستند معروف و
متداول دو جلد کامل - معہ
شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ علی قلم
مع کمال حاشیہ ذخیرۃ البقی اوسن ابن ہنیدہ علی
داخل دریں قطع کمال خوشخط و صحیح - پھر
شرح وقایہ خود مع دائرہ ہندیہ متوسط قلم - ۱۰
الاشباہ والنظائر مع شرح جموی معروف و
مستند متداول - عشر

ملا مسعود - از بیوع تا وصایا محشی جدید کابل اور
ادراف کابل میں داخل درس ہے - پھر
مشکلات الحقائق - شرح کنز الدقائق
مشہور متداول - پھر
محشی شرح کنز الدقائق - محشی ہر چار جلد
مستند معروف و متداول دو جلد میں -
(۱) جلدین اولین عبادات میں - عشر
مختصر وقایہ محشی - از امام صدر الشریعہ
درسی متداول - ۱۰
عمدۃ البضائع - فی مسائل الرضاۃ از

<p>عقود گل و عقد منظوم - یعنی انتخاب گلستان دوستان - ۵ بوستان جلی قلم - حرره شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم کاغذ سفید حنائی - ۵ بوستان خوشی گلان - اس میں ضروری خواہی درج ہیں - ۱۳ بوستان خوشی متوسط قلم - چھاپہ مطبع علوی نہایت ہی صحیح اور صاف چھپی ہے - ۸ بوستان خوشی خرد - ۵</p>	<p>مذاق العارفین - ترجمہ انبیاء علوم الدین عربی بہر چار جلد کامل - ۵ تہذیب احسانی - مؤلفہ حکیم احسان علی - ۱۳ کتب اخلاق فارسی (اہل سنت)</p>	<p>مولوی نواب علی مرحوم - ۱۰ کنز الدقائق عربی - ہدیہ خواہی کے ساتھ قیمت - ۱۰</p>
<p>بوستان مترجم منظوم - معمولی ترجمہ نہیں ہے بلکہ کمال یہ ہے کہ بوستان کی بھرپور بہر شعر کا شعرین ترجمہ کیا ہے از منشی گویند پرشاد نضا - ۱۳ بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح از منشی سیکین بہار صاحب بہار جمعی شیل شرح ہے - ۵ اخلاق جلالی خوشی نیشی فاضل کے کورس میں ہو اور عموماً طلباء کے درس میں اعلیٰ ہے - ۵ اخلاق ناہری - منتہیان فارسی کے درس میں داخل ہو اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے از علامہ فیض الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۵ اخلاق خوشی - داخل درس از ملا حسین واعظ کاشانی - ۸</p>	<p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم سی حرره منشی شمس الدین صاحب مرحوم - ۸ گلستان خوشی اردو - اسپر طلبہ کی آسانی کے لئے اردو کے خواہی دیے گئے ہیں - ۱۳ شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی شاعر شہزی مولانا روم اس میں تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۳ گلستان ترجم - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۳ گلستان خرد - فارسی - ۵ تضمین گلستان سعدی - منشی ہر گویا صاحب تفتہ سکندر آبادی نے اس صفائی سے گلستان کے شمار کو تضمین کیا ہے کہ سعدی اور تفتہ کے کلام میں فرق کو ناچکی و شواہ ہے - ۵ ہزارستان جامی - اخلاق و فصاحت میں قابل قدر کتاب ہے از مولانا جامی - ۵ خارستان - حکایات ہند و نصائح بطور گلستان سعدی از ملا محمد الہین - ۸</p>	<p>اخلاق و تصوف اردو جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی - ۵ باب النش - مؤلفہ مولوی محمد کریم بخش - ۱۳ اوقات عزیز - از سید غلام حیدر خان - ۴ ترجمہ عوارض المعارف - کامل دو جلد میں مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۱۴ ترجمہ دانش - ہوشمندی کی تعلیم از مولوی محمد کریم بخش - ۱۳ بہر حقیقت - اصلاح نفس میں - ۲ انجیبات - اخلاق و عظمت ہیں مصنفہ منشی کاہتا پرشاد - ۱۳ گیارہ حکمت - حقیقہ اول بیان شریف علم و ادب - ۱۳ پہرین پوسی - اردو ترجمہ شہزی مولانا روم کا نظم شعر بہ شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب مع فوائد تصوف - کامل دو جلد میں تفصیل ذیل</p>
<p>جلد اول - ترجمہ دفتر - ۱ و ۲ - زیر طبع جلد دوم - ترجمہ دفتر - ۳ و ۴ و ۵ - زیر طبع شجرہ معرفت خوشی - منتہیان شہزی مولانا روم - ترجمہ غلام حیدر صاحب - ۵ چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو ہند نامہ عطار محکم فاروق کمال حضرت شہزی فرید الدین قسیر از مولوی حیدر الغفور خان برادر - ۱۳</p>	<p>شہزی شمس الدین صاحب مرحوم - ۸ گلستان خوشی اردو - اسپر طلبہ کی آسانی کے لئے اردو کے خواہی دیے گئے ہیں - ۱۳ شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی شاعر شہزی مولانا روم اس میں تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۳ گلستان ترجم - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۳ گلستان خرد - فارسی - ۵ تضمین گلستان سعدی - منشی ہر گویا صاحب تفتہ سکندر آبادی نے اس صفائی سے گلستان کے شمار کو تضمین کیا ہے کہ سعدی اور تفتہ کے کلام میں فرق کو ناچکی و شواہ ہے - ۵ ہزارستان جامی - اخلاق و فصاحت میں قابل قدر کتاب ہے از مولانا جامی - ۵ خارستان - حکایات ہند و نصائح بطور گلستان سعدی از ملا محمد الہین - ۸</p>	<p>جلد اول - ترجمہ دفتر - ۱ و ۲ - زیر طبع جلد دوم - ترجمہ دفتر - ۳ و ۴ و ۵ - زیر طبع شجرہ معرفت خوشی - منتہیان شہزی مولانا روم - ترجمہ غلام حیدر صاحب - ۵ چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو ہند نامہ عطار محکم فاروق کمال حضرت شہزی فرید الدین قسیر از مولوی حیدر الغفور خان برادر - ۱۳</p>

۱۷۱۷
DUE DATE ۲۹۷۵

URDU STACKS



ت.م.ب

٢٩٤٥/١٢

١٢/١٢/٤٥

DATE	NO.	DATE	NO.